

تفسیر مظہری

جلد دہم

سورۃ الصفّات سے سورۃ الفتح تک
پارہ ۲۳ رکوع ۵ تا پارہ ۲۶ رکوع ۱۲

تالیف

حضرت علامہ قاضی محمد شہار الدین عثمانی مجددی پانی پتی

تشریحی ترجمہ مع ضروری اضافات

مولانا سید عیسیٰ الدار اکرم الجالالی

رَفِیقُ کَلِمَۃِ الْمُصَنِّفِینَ

نکاشہ

دارالاشاعت

امتوا بازار کراچی ۷ — فون ۲۱۲۷۹۸

کاپی، ٹکٹ و پٹریشن نمبر
 الی ترمیم، کچھ رنگ کے حقوق ملکیت پاکستان میں حق و املا اشاعت کراچی مکتبہ لاہور۔

پاکستان : ظیل اشرف عثمانی، املا اشاعت کراچی
 طاعت : ۱۹۹۹ء تکمیل ہمس کراچی
 شمس : صفحات ۶، ۱۰، ۱۱

﴿ ملنے کے پتے ﴾

املا اشاعت کراچی، جامعہ دارالعلوم کراچی
 دارالعلوم اسلامیات، ۱۰۰، املا کراچی لاہور
 مکتبہ سید احمد شریعہ، املا کراچی لاہور
 مکتبہ املا کراچی، املا کراچی لاہور
 مکتبہ رحمانیہ، ۱۰۰، املا کراچی لاہور

بیت اشرف عثمانی، املا کراچی
 جامعہ دارالعلوم، ۲۵، املا کراچی لاہور
 اشرف کتب خانہ، املا کراچی لاہور
 اشرف کتب خانہ، املا کراچی لاہور
 اشرف کتب خانہ، املا کراچی لاہور

بسم اللہ الرحمن الرحیم نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم

عرض ناشر

اللہ تعالیٰ کا انعام ہے کہ کئی ماہ کی کوشش کے بعد درالاشاعت کراچی کی جانب سے تفسیر مقررہ اہلحدو کا لایہ بشن ذیل پر طبع سے آراستہ ہو کر کارسین کی خدمت میں پیش کیا جا رہا ہے۔

میرے والد ماجد جناب الحاج محمد رضی عثمانی رحمۃ اللہ علیہ نے جہاں اشاعت دین کے پیش نظر قرآن وحدیث، فقہ واصوف، سیرت و تاریخ کی متعدد کتب اللہ وسب کی طباعت کی خدمات انجام دی وہاں ان کی یہ بھی خواہش تھی کہ تفسیر مقررہ کی طباعت و اشاعت کا شرف بھی حاصل کریں کیونکہ حضرت قاضی ثناء اللہ عثمانی پانی پتیؒ نے اس تفسیر میں ایک خاص طرز یہ بھی اختیار فرمایا کہ مسلک کے اعتبار سے احناف اور شافعی مسلک کے نظریاتی اختلافات بھی واضح فرمائے ہیں اور یہ بھی بتایا کہ احناف کا اس سلسلے میں کیا مقام ہے اس وجہ سے اس کی افادیت اور بھی بہت بڑھ گئی ہے، نیز مصنف رحمۃ اللہ علیہ ایک طرف قرآن وحدیث اور فقہ میں ایضاً حذوت کے نامور علماء میں شامل تھے تو دوسری طرف باطنی علوم اور تزکیہ و سلوک میں بھی شیخ و تلمذ کیے جاتے تھے، شاید اسی وجہ سے یہ تفسیر تمام دینی سطحوں میں مستند سمجھی جاتی ہے۔

اس تفسیر کا اردو ترجمہ مولانا سید عبداللہ اعظم جلالی رحمۃ اللہ علیہ نے مددِ لفظی بعضین دہلی کے زیرِ اہتمام فرمایا تھا، لیکن یہ تفسیر اب تک عوام کو سہولت دستیاب نہ تھی۔ اللہ تعالیٰ کے فضل سے ہم نے (حسب اجازت حکومت سندھ پاکستان DPR (NO 12/PB/91.213.24.3.1991) سے شائع کرنے کی سعادت حاصل کی ہے۔

حق الامکان اس کی اشاعت میں کوشش کی ہے کہ افلاطون رو جائیں، لیکن پھر بھی تمام حضرات سے درخواست ہے کہ کوئی غلطی نظر آئے تو ادارے کو مطلع فرما کر منظر فرمائیں۔

اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ اس کو شرف قبولیت سے نوازیں اور دنیا آخرت کے لئے نافع بنائیں، آمین

طالب دعا خلیل اشرف عثمانی
ولد محمد رضی عثمانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ

نوٹ:- پہلے یہ تفسیر باتھ کی کتابت اور تصدیق طبعیت پر دستیاب تھا اب اہلحدو کی کاپی فریک کتب و ادراکات طبعیت کے ساتھ اور آیات کے نسخہ کے ساتھ اور عنوان کے مقامات کو اندر لائن کر کے جاری کوششوں کو قبول فرمائیں۔ آمین

فہرست مضامین تفسیر مظہری اردو جلد دوم

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۱۵	انبیاء علیہم السلام کی فطرتی کارکردگی کا جائزہ	۱۱	سورۃ الفطرت
۱۶	انبیاء کی ہر اہل گمراہی کے لئے	۱۲	میں نے اس طرح بیان کیا تھا جس طرح
۱۷	انبیاء کے ہاتھ میں لڑکے کرتے یا ایک	۱۳	ہاگ میں رہتے ہیں
۱۸	دوسرے پر طاعت دینے کے ہاتھ میں ایک سولہ	۱۴	تمام حجت ہے آیت میں ہے
۱۹	سولہ گنا گناہ	۱۵	غیب و قیام میں تم بھی کی حجت کیا ہے
۲۰	حدیث: انا محمد کی کثرت آیتوں میں ہے ان کے	۱۶	فاسد ہیں ان کا خدا کا
۲۱	استغفار کے بارے میں جن سے ہاگ تجاویز میں کرتے	۱۷	دوسرے کو لڑائی کا ہاگ کی طرح بھٹاتے ہیں
۲۲	فتح مجسمہ میں ایک رب لکھنا عداوتوں	۱۸	کیسے ہل جیتے اس میں جب کے کیا گئی ہیں
۲۳	اور ان کے لئے حلق حضرت علی کا قول	۱۹	کہہ جی بھائی کی عادت کرتے ہیں ان کو بھی
۲۴	سورۃ من	۲۰	کے ساتھ دلائل علیہ السلام
۲۵	حدیث: انا محمد کی فطرتی حجت ہے ہاگ کے	۲۱	نہایت کے ساتھ ہاگ سے سال
۲۶	انہوں کی اذیت و محبت ہے	۲۲	ہم کے ساتھ ہیں؟
۲۷	حدیث: انا محمد کے ہاتھ میں	۲۳	ہل جیتے ہاگ میں حدیثوں کو جی میں
۲۸	میں نے ہاگ سے حدیث کرتے ہاگ سے ہاگ	۲۴	اوقاف کے ہاتھ میں ہاگ ہے
۲۹	میں نے ہاگ سے حدیث کی حدیث کرتے ہاگ	۲۵	حضرت علی علیہ السلام کے
۳۰	میں نے ہاگ سے حدیث کرتے ہاگ سے ہاگ	۲۶	میں نے ہاگ سے حدیث کرتے ہاگ سے ہاگ
۳۱	میں نے ہاگ سے حدیث کرتے ہاگ سے ہاگ	۲۷	کیسے: فطرتی حجت علیہ السلام کے
۳۲	میں نے ہاگ سے حدیث کرتے ہاگ سے ہاگ	۲۸	میں نے ہاگ سے حدیث کرتے ہاگ سے ہاگ
۳۳	میں نے ہاگ سے حدیث کرتے ہاگ سے ہاگ	۲۹	حضرت علی علیہ السلام کے ہاگ سے ہاگ
۳۴	میں نے ہاگ سے حدیث کرتے ہاگ سے ہاگ	۳۰	حضرت علی علیہ السلام کے ہاگ سے ہاگ
۳۵	میں نے ہاگ سے حدیث کرتے ہاگ سے ہاگ	۳۱	حضرت علی علیہ السلام کے ہاگ سے ہاگ
۳۶	میں نے ہاگ سے حدیث کرتے ہاگ سے ہاگ	۳۲	حضرت علی علیہ السلام کے ہاگ سے ہاگ
۳۷	میں نے ہاگ سے حدیث کرتے ہاگ سے ہاگ	۳۳	حضرت علی علیہ السلام کے ہاگ سے ہاگ
۳۸	میں نے ہاگ سے حدیث کرتے ہاگ سے ہاگ	۳۴	حضرت علی علیہ السلام کے ہاگ سے ہاگ
۳۹	میں نے ہاگ سے حدیث کرتے ہاگ سے ہاگ	۳۵	حضرت علی علیہ السلام کے ہاگ سے ہاگ
۴۰	میں نے ہاگ سے حدیث کرتے ہاگ سے ہاگ	۳۶	حضرت علی علیہ السلام کے ہاگ سے ہاگ
۴۱	میں نے ہاگ سے حدیث کرتے ہاگ سے ہاگ	۳۷	حضرت علی علیہ السلام کے ہاگ سے ہاگ

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۱۵۰	آسمانوں کا پھٹنا، طوفانوں کا نثرنا لمن الملک الیوم کی تحسیر۔	کر رہے تھے کہ سب سے پہلے لکھ لیں رہتا لک الحمد حمداً اکثریا۔	
۱۵۸	یوم النذر (نذر کا دن) کے حقیقی اسرار۔	سورۃ زمر	
۱۶۶	دہائی کے واقعہ سے جو کہ کوئی واقعہ نہیں کہہ سکتا	حدیث: صبر کے اجر کے بیان میں۔	
۱۶۹	دعا کی فضیلت اللہ سے دعا کرنے والے کی دعا کو قبول کرنے کا وعدہ آیت	حدیث: اجت کے بالا غلوں کے بیان میں۔	
۱۷۱	فصل: کسی کی دعا کو قبول نہیں کی جاتی۔	۹۹ آیت: فمن شرح الله صدره للإسلام میں	
۱۷۲	فصل: دعا کو قبول ہونے کی شرطیں۔	الشرع کے کیا معنی ہیں۔	
۱۷۴	فصل: آداب دعا۔	حدیث: بتدو کو جب خوف خدا سے جبر جبری آتی ہے	
۱۷۶	آیت: یسر لنا فی قلوبنا کے سلسلے میں حضرت امی	۱۰۸ تو اس کے گمراہیے بھڑکتے ہیں جیسے سوکے درخت کے پتے پھڑکتے ہیں۔	
۱۷۷	عیسائی کی روایت کہ زمین و آسمان کے درمیان پانچ برس کی رملہ کا فاصلہ ہے۔ اگر آسمانی پانی گولی (کھوپڑی کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا) آسمان سے زمین کی طرف پھینکی جائے تو رست ہونے سے پہلے زمین تک پہنچ جائے گی۔	۱۰۰ ایک شیعہ: عقائد اور صوتی جن کو قرآن کریم کے	
۱۷۸	انبیاء اور رسولوں کی تعداد اور ان پر مینہ اور عذرا کا بیان سورۃ صافات	۱۰۱ سماں سے ٹپکنی طاری ہو جاتی ہے ان کے بارے میں	
۱۷۹	مرحومین کی تعداد اور ان پر مینہ اور عذرا کا بیان سورۃ صافات	۱۰۲ صحابہ کرام کے اقوال، انبیاء کا اقرار۔	
۱۸۰	مرحومین کی تعداد اور ان پر مینہ اور عذرا کا بیان سورۃ صافات	۱۰۳ شیر کا جواب۔	
۱۸۱	مرحومین کی تعداد اور ان پر مینہ اور عذرا کا بیان سورۃ صافات	۱۰۴ قرآن کا خالق ہے نہ مخلوق نہ مینا ذات ہے کہ خالق	
۱۸۲	مرحومین کی تعداد اور ان پر مینہ اور عذرا کا بیان سورۃ صافات	۱۰۵ ہو نہ غیر ذات ہے کہ مخلوق ہو۔	
۱۸۳	مرحومین کی تعداد اور ان پر مینہ اور عذرا کا بیان سورۃ صافات	۱۱۳ حدیث: قیامت کے دن لوگ آپس میں خدا کے	
۱۸۴	مرحومین کی تعداد اور ان پر مینہ اور عذرا کا بیان سورۃ صافات	ساتھ بیٹھ کر کریں گے۔	
۱۸۵	مرحومین کی تعداد اور ان پر مینہ اور عذرا کا بیان سورۃ صافات	۱۲۰ سنانے کے وقت کی دعا۔	
۱۸۶	مرحومین کی تعداد اور ان پر مینہ اور عذرا کا بیان سورۃ صافات	حدیث: رات کو استسحاح کی دعا اللهم رب	
۱۸۷	مرحومین کی تعداد اور ان پر مینہ اور عذرا کا بیان سورۃ صافات	۱۲۲ جبرائیل اور میکائیل کے بیان میں۔	
۱۸۸	مرحومین کی تعداد اور ان پر مینہ اور عذرا کا بیان سورۃ صافات	حدیث: جو وارد ہوئی ہیں خدا کی رحمت عامہ اور شرک	
۱۸۹	مرحومین کی تعداد اور ان پر مینہ اور عذرا کا بیان سورۃ صافات	۱۲۸ کے سوا اہم گناہوں کی مغفرت کے بارے میں۔	
۱۹۰	مرحومین کی تعداد اور ان پر مینہ اور عذرا کا بیان سورۃ صافات	۱۳۰ ابطال مذہب تقدیر و جبر۔	
۱۹۱	مرحومین کی تعداد اور ان پر مینہ اور عذرا کا بیان سورۃ صافات	لو کہ تمام اعمال حسد کو ساتھ کر دیتا ہے پھر اگر اسلام	
۱۹۲	مرحومین کی تعداد اور ان پر مینہ اور عذرا کا بیان سورۃ صافات	۱۳۳ لے آئے تو اس کو ایمان نہ دے گا اور ایمان نہ دے گا	
۱۹۳	مرحومین کی تعداد اور ان پر مینہ اور عذرا کا بیان سورۃ صافات	حدیث: آنحضرت ﷺ کی زیارت جنت میں۔	
۱۹۴	مرحومین کی تعداد اور ان پر مینہ اور عذرا کا بیان سورۃ صافات	رسول اللہ ﷺ پر رات کو سورۃ بنی اسرائیل اور الزمر	
۱۹۵	مرحومین کی تعداد اور ان پر مینہ اور عذرا کا بیان سورۃ صافات	۵ پڑھا کرتے تھے۔ حدیث	
۱۹۶	مرحومین کی تعداد اور ان پر مینہ اور عذرا کا بیان سورۃ صافات	سورۃ المؤمن	
۱۹۷	مرحومین کی تعداد اور ان پر مینہ اور عذرا کا بیان سورۃ صافات	ماہین عرش طاغوت مومنوں کے لئے دعا کرتے ہیں	
۱۹۸	مرحومین کی تعداد اور ان پر مینہ اور عذرا کا بیان سورۃ صافات	ایمان کا تقاضا ہے کہ دوسرے مومنوں کی خیر خواہی اور	
۱۹۹	مرحومین کی تعداد اور ان پر مینہ اور عذرا کا بیان سورۃ صافات	ان سے محبت کرے۔	
۲۰۰	مرحومین کی تعداد اور ان پر مینہ اور عذرا کا بیان سورۃ صافات	سائین کے ساتھ ان کے آباء اور لوگوں اور بیویوں کو	
۲۰۱	مرحومین کی تعداد اور ان پر مینہ اور عذرا کا بیان سورۃ صافات	مثال کر دیا جائے گا (حدیث)	

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۲۵۶	میرے لئے ہاتھ حیت کرتے والے کہاں ہیں آج میں	۲۱۸	رسول اللہ ﷺ اور آپ کی آل و اولاد کی حیت و نسب
۲۵۸	ان کو اپنے سایہ (پناہ) میں رکھوں گا (حدیث)	۲۱۹	ہے۔ (حدیث)
۲۵۹	جنت کے کمزوروں اور لوٹنوں کا بیان (حدیث)	۲۲۰	اس آیت سے فرقہ شیعہ کا استدلال درست نہیں۔
	دوزخی مالک کو پکارتے گئے۔	۲۲۱	افضل: جتنا ہوں سے توبہ کرنے اور محال ہو جائے گا بیان۔
	سورة الدخان	۲۲۲	سینے سے بختر دیا گودہ شد ہے۔
۲۶۳	نصف شعبان کی رات کی فضیلت کا بیان (حدیث)	۲۲۵	بیماری اور تھکان مومن کے گناہوں کا کفارہ ہو جاتی
۲۶۵	قیامت کی علامات و صواہر اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام		ہے (املائیث)
	کا نزول (حدیث)	۲۲۶	ایمان کے دو حصے ہیں ایک حصہ میر میں اور دوسرا
۲۶۹	ہر منکے کے لئے آسمان میں دو دروازے ہیں ایک		حصہ شکر میں ہے۔ (حدیث)
	دروازے سے اس کے اعمال لوہ چڑھتے ہیں اور	۲۲۷	پس سے حضور لیا جائے اس کو امن نہ دیا جائے (حدیث)
	دوسرے دروازے سے اس کا رزق نیچے جڑتا ہے جب	۲۲۹	ہاتھ گا لیا دینے والوں کے متعلق (املائیث)
	بندہ مری جاتا ہے تو مکمل دروزق کا اجر چڑھانے ہونے کی	۲۳۳	وفی کی نجیث کا بیان۔
	وجہ سے دونوں دروازے اس پر دھتے ہیں (حدیث)		سورة الزخرف
۲۷۳	رقم دوزخ میں کی خوراک ہوگی (آیت و حدیث)	۲۳۷	قبروں سے اٹھایا جائے۔ آسمان سے بارش ہوگی اس سے
۲۷۳	جنت کا لباس۔		ہتر و کی طرح لوگ اٹھیں گے۔
۲۷۴	جنت کی حمد کا بیان۔	۲۳۸	سورہ ہونے کے وقت کیا پڑھا جائے۔
۲۷۵	جنت کے پہلوں کا بیان (املائیث)		ناظر میر (اکلائیث) (حدیث)
	سورة النبی	۲۳۹	لہذا کی نظر میں نہ تاحیر اور قابل غرت ہے۔ املائیث
۲۸۳	دہر کو رتہ کو دہری اللہ ہے (حدیث)	۲۴۰	ایک سوال: اہل آخرت کے لئے دنیا حرام ہے اور دنیا
۲۸۴	گو یا میں دیکھ رہا ہوں کہ دوزخ سے اسے ایک ٹوچے		والوں کے لئے آخرت حرام ہے۔ اور اہل اللہ کے لئے
	مقام پر تم لوگ دوزخ تو بٹھنے ہوئے ہو۔ (حدیث)		و نیزہ آخرت دونوں حرام ہیں۔
۲۸۵	تمام اعمال ہائے عرش کے نیچے جمع ہوں گے جب		جواب۔
	میلان قیامت میں لوگ کھڑے ہوں گے تو اللہ ایک	۲۴۱	ایک سوال۔
	ہوا بھیجے گا جو اعمال ناموں کو پھاڑ کر لوگوں کے دائیں		جواب۔
	اور بائیں ہاتھوں تک پہنچائے گی۔ (حدیث)	۲۴۲	قرینہ (عیادت) کے بعد عطل روزی کی طلب لرض
	مرنے کے بعد اللہ کی رضا جوئی کا کوئی وقت نہ ہوگا		ہے۔ (حدیث)
	(حدیث)	۲۴۳	جو شخص عطل کمالی کرتا ہے (حدیث)
		۲۴۴	مساب اور تھک طریقہ سے دنیا کی طلب کرو (حدیث)
		۲۴۵	(دین میں) چھڑا کر کے بعد ہی ہدایت یافتہ لوگ
			گرا ہوتے۔ (حدیث)
			علامت قیامت حضرت عیسیٰ کا نزول (املائیث)
۲۸۷	اللہ فرمائے گا میری پیادہ ہے (حدیث)	۲۴۶	یہود اکثر فرقوں میں بنت گئے اور عیسائی اکثر میں اور یہ
۲۹۲	سورة الاحقاف		امت اکثر فرقوں میں بنت جائے گی جہاں یہودیوں اور
	ایک شب۔		عیسائیوں پر آل و میری امت ہے بھی آئے گی (حدیث)
	جواب شب۔		۱۱ مومن دست اور کا قدر دست۔ (حدیث)
۲۹۳	عید اللہ ابن سلام اللہ ابی کے اسلام لانے کا اقد۔	۲۵۷	

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۳۲۰	حدیث: جنت کی سردی اور پھلوں کے بارے میں۔	۲۹۶	ایک شب۔
۳۲۲	امدادیہ: قیامت برپا ہونے کی علامات کے بارے میں	۵	ازالہ۔
۳۲۳	حدیث: واردات گھنٹی پر بھی میں دن میں سومر جہ استغفار کا ہاؤل۔	۲۹۱	حدیث: اپنی مال کے ساتھ صلہ رحمی کرو لے۔
۳۲۳	حضرت محمد الف ثانی فرماتے ہیں جس نے اپنے نفس کو کافر سے بڑھ جانا اس پر اللہ کی معرفت حرام ہے۔	۲۹۸	کم سے کم مدت عمل کیا ہے؟ اور زیادہ سے زیادہ کیا ہے؟
۳۲۶	حدیث: لخت بیچنے کے بارے میں امام احمد بن حنبل کا قول۔	۲۹۹	۱۰۰۰ چلانے کی مدت۔
۳۲۹	حدیث: لخت بیچنے کے بارے میں امام احمد بن حنبل کا قول۔	۲	حضرت ابو بکر صدیق کے بعض مناقب کا ذکر۔
۳۳۱	حدیث: لخت بیچنے کے بارے میں امام احمد بن حنبل کا قول۔	۳۰۰	ایک شب۔
۳۳۱	حدیث: لخت بیچنے کے بارے میں امام احمد بن حنبل کا قول۔	۵	ازالہ۔
۳۳۱	حدیث: لخت بیچنے کے بارے میں امام احمد بن حنبل کا قول۔	۳۰۳	تصحیح بائنا (دنیا سے نفع اندوزی) ترک کرنے کے بارے میں امدادیہ، حضور ﷺ اور صحابہ کے طریقے ترک کرنے کے بارے میں واردات۔
۳۳۱	حدیث: لخت بیچنے کے بارے میں امام احمد بن حنبل کا قول۔	۳۰۴	حدیث: حضور ﷺ کو کھٹھلا کر بٹنے ہوئے نہیں دیکھا گیا آپ کا ہنسنا صرف ایک مجسمہ تھا۔
۳۳۱	حدیث: لخت بیچنے کے بارے میں امام احمد بن حنبل کا قول۔	۵	جب بارش یا آندھ لگی تو آپ کے چہرہ مبارک پر اس کا اثر محسوس ہوتا۔
۳۳۱	حدیث: لخت بیچنے کے بارے میں امام احمد بن حنبل کا قول۔	۵	حضور ﷺ کا اللہ کے عذاب سے خوف۔
۳۳۱	حدیث: لخت بیچنے کے بارے میں امام احمد بن حنبل کا قول۔	۳۰۸	بارش یا آندھ لگنے کے وقت کیا فرمایا کرتے تھے۔
۳۳۱	حدیث: لخت بیچنے کے بارے میں امام احمد بن حنبل کا قول۔	۳۱۱	امدادیہ: لہو العزم انبیاء کے بارے میں کہ کون کون ہیں۔
۳۳۱	حدیث: لخت بیچنے کے بارے میں امام احمد بن حنبل کا قول۔	۳۱۱	حدیث: ادیانہم ﷺ اور آپ کی اولاد کے لئے مناسب نہیں ہے۔
۳۳۱	حدیث: لخت بیچنے کے بارے میں امام احمد بن حنبل کا قول۔	۵	حدیث: انبیاء کے صبر کا بیان ان لفظوں پر جو ان کی قوم نے ان کو پہنچائیں۔
۳۳۱	حدیث: لخت بیچنے کے بارے میں امام احمد بن حنبل کا قول۔	۵	سورۃ محمد ﷺ
۳۳۱	حدیث: لخت بیچنے کے بارے میں امام احمد بن حنبل کا قول۔	۳۱۵	قدیوں کو پھوڑا دینے اور قدیہ لینے کے بارے میں علماء کا اختلاف۔
۳۳۱	حدیث: لخت بیچنے کے بارے میں امام احمد بن حنبل کا قول۔	۵	حدیث: میری امت میں ایک گروہ ہمیشہ حق کیلئے مقابلہ کر رہے ہیں۔
۳۳۱	حدیث: لخت بیچنے کے بارے میں امام احمد بن حنبل کا قول۔	۳۱۶	حدیث: شہداء کے مراتب کے بیان میں۔
۳۳۱	حدیث: لخت بیچنے کے بارے میں امام احمد بن حنبل کا قول۔	۳۱۷	حدیث: ان کی کوئی لڑائی کا قرض قیامت کے دن لوایا جائے گا؟
۳۳۱	حدیث: لخت بیچنے کے بارے میں امام احمد بن حنبل کا قول۔	۵	حدیث: قہر یا غیام اپنے اہل خانہ اور گھروں کے دربار میں حصار نہیں ہونے دیتے کہ اہل جنت ہوں گے۔
۳۳۱	حدیث: لخت بیچنے کے بارے میں امام احمد بن حنبل کا قول۔	۳۱۹	کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اور میرے نزدیک تمام ضرورتیں محبوب ہیں جب تک یہاں کے لوگ نہیں نکلیں گے میں تجھ سے نہیں نکلوں گا۔

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۳۶۱	نیک کی کیفیت۔	۳۶۱	انسان کے لئے جہالت کرنے کی ممانعت۔
۳۶۱	نیک کے لئے نصیحت کی ضرورت۔	۳۶۱	نیک کے لئے نصیحت کے ساتھ رسول اللہ ﷺ کا معاملہ۔
۳۶۲	دوسری طرف کی نصیحت کا اہمیت۔	۳۶۲	یہودی نیک کی نیکو کاری اور جہالت۔
۳۶۲	انیت : نیک و رسول اللہ ﷺ والقرین سے کی شریعت۔	۳۶۲	یہودی نیک کی نیکو کاری کا گوشت کھانے کا اہمیت۔
۳۶۶	مصلحت کی نیکو کاری فرقہ شیعہ کا۔	۳۶۶	حضرت جعفر صادق علیہ السلام کی شریعت کی نیکو کاری۔
	نصیحت کا اہمیت۔	۳۶۶	حضرت امام علی علیہ السلام کی نیکو کاری سے نیکو کاری کی نیکو کاری۔

تفسیر مظہری جلد دوم

سورۃ الصفۃ

یہ سورۃ مکی ہے اس میں ۸۶ آیات ہیں

بسم اللہ الرحمن الرحیم

میں قسم کھاتا ہوں ان فرشتوں کی جو (مقام عیدت میں نمازیوں کی صفوں کی طرح صف بستہ رہتے ہیں۔ وَالصَّفَّاتِ صَفًّا)

حضرت جابر بن سبرہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس طرح ملائکہ اپنے رب کے سامنے صف بستہ ہیں کیا تم اس طرح نماز میں یا جہاد میں صف بندی نہیں کرو گے۔ ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ ملائکہ کسی طرح صف بستہ ہوتے ہیں۔ فرمایا صفوں کو پورا کرتے ہیں اور صف میں ڈٹ جاتے ہیں۔ حضرت ابن عباسؓ، حسنؓ اور قتادہؓ نے آیت ہذا کی بھی تفسیر یہی کی ہے۔ بعض علماء نے کہا ملائکہ فضا میں اپنے پر پھیلانے کے رہتے ہیں اور اس وقت تک رہتے ہیں کہ اللہ اپنی مشیت کے مطابق ان کو کسی کام پر مامور کرتا ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک الصفات سے مراد ہے کہ وہ دوسری آیت میں آیا ہے وَالطَّيْرِ صَفًّا -

اور قسم ہے ان ملائکہ کی جو روکنے والے ہیں۔ یعنی ہاتھوں کو روکنے اور چلاتے ہیں۔ بعض نے کہا ملائکہ مراد ہیں جو انسانوں کے دلوں میں نیکی کا راہ پیدا کر کے گناہوں سے بازداشت کرتے ہیں یا شیطانوں کو انسانوں کی راہِ خیر میں رکاوٹ ڈالنے سے روکتے ہیں۔ قتادہؓ نے کہا الزاجرات سے مراد ہیں قرآن کی وہ آیات جو بری باتوں کی مخالفت کرتی اور روکتی ہیں۔

وَاللَّيْلِ وَالنَّجْمِ - اور ان ملائکہ کی قسم جو ذکر اللہ کی حلاوت کرتے ہیں یا ان آیات کو چنتے ہیں جو آسمانی کتابوں میں انبیاء پر نازل کی گئی ہیں۔ یا صفات، زاجرات اور تالیفات سے نفوس علیہ مراد ہیں جو نمازوں میں صف بستہ ہوتے ہیں اور لیل کی روشنی میں کفر اور محاسمی سے روکتے ہیں اور آیات رب کی حلاوت کرتے ہیں یا نمازیوں کی جماعتیں مراد ہیں جو راہِ خدا میں چلا کرتے ہیں اور صف بند ہوتے ہیں ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ان کی صفیں سیسہ پائی ہوئی دیوار ہیں جو اپنے گھوڑوں اور دشتوں کو زجر کرتے ہیں اور میدانِ جنگ میں بھی اللہ کا ذکر کرتے ہیں، دشمن سے مقابلہ کے وقت بھی یاد خدا سے غافل نہیں ہوتے۔

تینوں صفوں میں حرفِ عطف کا لفظ اولیات یا صفات کے اختلاف پر دلالت کر رہا ہے معطوف اور معطوف علیہ میں تکرار ہونا ضروری ہے اس لئے مذکورہ فقرہ میں یا تو اولیات کا اختلاف ہے یا صفات کا اختلاف صف بستہ ہونا اور زجر کرنا اور حلاوت ذکر کرنا تینوں صفات جدا جدا ہیں ترجمہ۔

و۔ تعقیب وجود کے لئے ہے یعنی پہلے صف بستہ ہوتے ہیں پھر زجر کرتے ہیں۔ پھر حلاوت کرتے ہیں صف بندی بجائے خود صفت کمال ہے۔ پھر شر سے بازداشت کرنی اور خیر کی طرف چلا صفت اول کی تکمیل ہے اور حلاوت ذکر فیضِ ربانی

کا کہ جو ہر قسم کا عطف صرف تہذیب و تمدن کے لئے ہے آیت کہ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ میں عطف تہذیب و تمدن کے لئے ہے۔

إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَّاظٍ ﴿۱﴾ اے اللہ! کہ تمہارا سمجھنا انسانوں کا ہے۔

کہ کے کافروں نے کہا تھا اَلْاِنْسَانُ لِرَبِّهِ لَكَنَّاظٍ۔ اِنِّیْ هٰذَا اَلنَّشِیْءُ عَجَبًا کیا عجب ہے کہ انہوں نے تمام مہموں کو ایک مہموں میں لپیٹ کر دیا ہے۔ آیت کہ کافروں میں کافروں کے اس قول کی تردید فرمادی۔

رَبِّ الشُّعُوْبِ وَالْاَنْبِیَیِّیْنَ وَمَا بَیْنَہُمْ وَرَبِّ الْمَطَارِیْقِ ﴿۲﴾ کافروں کی درمیان کی کائنات کا رب (مالک حاکم عالم) ہے اور وہی مشرقوں کا رب ہے۔

مطارق سے مراد ہیں تمام ستاروں کے طلوع کے مقابلے یا سورج کے روزانہ طلوع ہونے کے مقابلے سال کے چھ سو ویشہ دن ہوتے ہیں اور ہر دن طلوع کا مقام بدل رہا ہے اور مقابلے طلوع کے اختلاف کے مطابق غروب کے مقابلے بھی مختلف ہوتے ہیں اس لئے صرف مشرق کا ذکر کیا، مغرب کے ذکر کی صراحت نہیں کی اس کے علاوہ آفتاب کے طلوع سے اللہ کی نعمت اور قدرت کی عظمت کا زیادہ غور ہوتا ہے اس لئے مشرق کا ذکر کیا۔

إِنَّا اَنۡزَلْنَا السَّمٰنَآلَآلَآلَآیَۃً یَّزۡکُوۡہُ الْاَنۡکَاۡبِ ﴿۳﴾ وَہُوَ عَلٰۤیۡہِٗٓ اَوۡقَافٌ ﴿۴﴾ شَیْطٰنِیُّ رَیۡبٌ ﴿۵﴾ ہم

ہم نے آسمان پر زمین کے قریب والے آسمان کو زینت کے ساتھ یعنی ستاروں سے اور حفاظت بھی کی ہے ہر شریر شیطان سے۔ السمان الذلیل یعنی وہ آسمان جو بہ نسبت دوسرے آسمانوں کے کم سے قریب ہے۔ اِنۡکَاۡبِ اَنْکَاۡبِ اشیائے پائیدہ ہے۔ زینت سے یعنی کو آکب سے کہ مراد کلب یا مغول کی طرف اشارت ہے یعنی کو آکب کو ہم نے زینت دی یا عامل کی طرف اشارت ہے یعنی کو آکب نے آسمان کو زینت دی زینت سے مراد ہے ستاروں کی روشنی اور ان کی وضاحت۔ حضرت ابن عباس نے زینت کو آکب کا ترجمہ کیا ضوہ کو آکب۔

تیسرا یعنی اللہ کی طاعت سے غافل۔ مطلب یہ ہے کہ ہم نے ستاروں کو کو آکب کی زینت کے لئے اور شیطان سرکش سے حفاظت کے لئے پیدا کیا کو آکب سے شراب کے انگارے شیطان پر مارے جاتے ہیں۔

آیت سے مستفاد ہوتا ہے کہ تمام کو آکب آسمان پر نہیں ہیں۔ بڑھادی نے لکھا ہے کہ ثوابت کا آٹھویں آسمان میں ہونا اور چاند کے علاوہ باقی تمام سیاروں کا دوسرے سے ساتویں آسمان تک ہر آسمان میں ایک سیارہ کا ہونا اور پہلے آسمان میں چاند کا ہونا اگرچہ قول پایہ ثبوت کو صحیح بھی جائے جب بھی آسمان پر کیا کو آکب سے کہ مراد ہونا کا اعلیٰ اعتراف نہیں فرمادیا جاسکتا کیونکہ زمین والوں کو ستارے چمک رہے ہیں اور ہر طرح نظر آتے ہیں جو مختلف انگوروں کے ساتھ مل کر فضاء میں پھیلے ہوئے مسلسل کرتے دکھائی دیتے ہیں۔ بڑھادی کی طرف سے یہ توجیہ اس خیال پر مبنی ہے کہ فضاء تمام ہوتے ہوئے ہر طرح تہذیب و تمدن کو آکب پر ان کی اس کو صحیح تسلیم کر لیا جائے لیکن حقیقت یہ ہے کہ علاوہ زینت کا یہ بیان ہی للہ ہے کتاب اللہ اعلیٰ مہر کہ اور انسان کے خلاف ہے، آسمانوں کا ساتواں ہونا قرآن میں صراحت کے ساتھ مذکور ہے۔ آٹھویں آسمان کا وجود ہی نہیں ہے اگر آٹھویں آسمان کا نام بدل کر فلک الثوابت پا کر ہی کوئی دوسرا نام رکھ دیا جائے تو اس تبدیلی اسم سے شرعاً آٹھ آسمانوں کا ہونا ثابت نہیں ہو سکتا اگر شراب کو غم کرنے کی بجائے کوئی اور فائدہ صانع کر لیا جائے تو کیا اس سے علت ہو جائے گی۔ پھر ستاروں پر کیا گیا ہے دنیا کیسے کی اور کوئی وجہ نہ ہو اس کے نہیں کہ زینت کو آکب آسمان پر نہیں ہی ہیں ہر طرح اس کے علاوہ حقیقتات کئی کئی جہتوں پر تیار ہے کہ اللہ تعالیٰ ہمارے ہیں کہ ستارے سب کے سب آسمان پر نہیں ہی ہیں کیونکہ آسمان دنیا سے اوپر کسی شیطان کی رسانی نہیں اور شیطان پر آسمان پر نہیں ہے کو آکب کے انگارے پڑتے ہیں۔ وہی یہ تاویل کہ آٹھویں آسمان میں سارے ثوابت ستارے موجود ہیں وہ ہیں سے شراب نکل کر ساتویں آسمانوں سے پڑا ہو کر نیچے اگر شیطانوں پر پڑے ہیں تو یہ تاویل بعید از عقل ہے اور کوئی علمی مشابہت بھی اس کو ثابت نہیں کرتی۔

خلیق نجوم کی کوئی دوسری غرض کوئی شخص بیان کرتا ہے تو غلطی کرتا ہے۔

خدا ہی نے حضرت ابوبکرؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، جب اللہ آسمان میں کسی امر کا حکم دیتا ہے تو فرشتے عاجزی سے اپنے بازو پھیراتے ہیں، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ بھری کسی چٹان پر کسی زنجیر کے گٹھے کی آواز ہے جب ملائکہ کے دلوں سے خوف دور ہو جاتا ہے تو پوچھتے ہیں تھلے رہنے کیا فرمایا دوسرے ملائکہ کہتے ہیں اس کا فرمان حق ہے وہی بڑی عظمت و شان والا ہے، فرشتوں کی اس بات کو چوری سے سننے والے کچھ شیطان سن پاتے ہیں اور ان سے دوسرے چوری سے سننے والے سنتے ہیں ایک کے لوہے پر ایک تھا دو تھا دو تھا اسی طرح ہوتے ہیں۔ سفیان بن ولوی نے اپنے ہاتھ کو ترچھا کر کے انگلیوں کو کشادہ کر کے بتایا کہ جس طرح انگلیاں ترچھیں وہ ایک کے لوہے پر ایک ہیں اسی طرح شیطان ترچھیں وہ لوہے پرچھتے ہوتے ہیں اور وہی شیطان وہ بات کہنے والے شیطان کو پہنچاتا ہے پھر نیچے والا اپنے سے نیچے والے کو پہنچاتا ہے آخری شیطان وہ بات سارا حریا کا کہن تک پہنچاتا ہے پھر نتیجہ میں وہ بات سارا حریا کا کہن کی زبان پر آجاتی ہے شام آگ کا شعلہ شیطان کے پیچھے لگ جاتا ہے کبھی دوسرے شیطان تک پہنچانے سے پہلے لوہے شیطان کے آگٹا ہے اور کبھی وہ بات پہنچا پھرتا ہے کہ شام اس پر پڑتا ہے ہے، سارا حریا کا کہن اس ایک بات میں بند چوری چوری اس تک پہنچتی ہے سو جموت ملا دیتا ہے اور لوگوں سے بیان کرتا ہے کہ ایسا ہونے والا ہے جب کا کہن کے کہنے کے مطابق کوئی باخبر ہو جاتی ہے تو اسی ایک بات کی وجہ سے اس کی تصدیق کی جاتی ہے اور کہا جاتا ہے کہ ملائکہ ان کا کہن نے ایسا نہیں کہا تھا؟

مسلّم نے حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے بیان کیا کہ اہل عرب قبل و بعد جب کسی بات کا حکم دیتا ہے تو عاملین عرض رب کی پائی کا الحمد کرتے ہیں پھر عرض سے خصل آسمان والے پائی بیان کرتے ہیں۔ پھر اسی طرح کچھ کچھ اس آسمان دنیا کے رہنے والوں تک پہنچتا ہے اب یہاں سے شیطان چوری سے سن کر وہ بات لے جاتا ہے اور اپنے دوستوں پر ہانک کر پھینک دیتے ہیں (یعنی جلد جلد ان کو اطلاع دے دیتے ہیں) شیطانوں کے یہ دوست یعنی کا کہن اگر اس بات کو وہاں بیان کر دیں تو کسی اور دو قوت کی ہمت گئی ہوتی ہے لیکن وہ لوگ اس بات میں جموت دیتے ہیں اور اس کو جرم دیتے ہیں۔

بخاری نے لکھا ہے کہ حضرت عائشہؓ نے فرمایا میں نے خود سنا رسول اللہ ﷺ فرمادے تھے ملائکہ عہد میں یعنی اہم میں اترتے ہیں اور اس بات کا ذکر کرتے ہیں جس کا حکم آسمان میں ہو چکا ہوتا ہے اس کو شیطان چوری سے سن پاتے ہیں اور کانوں کے دل میں جا کر راز دیتے ہیں، کا کہن اپنی طرف سے اس میں سو جموت ملا دیتے ہیں۔

بخاری نے لکھا ہے جس شیطان پر انکار لدا جاتا ہے کیا وہ غی ہو کر لوٹ جاتا ہے یا جمل جاتا ہے اس میں علماء کا اختلاف ہے ایک قول یہ ہے کہ جمل دالے کے کبھی وہ شعلہ لگ جاتا ہے اور کبھی نہیں لگتا ہے جیسے سوکھیں کھٹی میں پھینچے دلوں کے کبھی لگ جاتی ہیں، کبھی کبھی سے نکل کر لوٹ جاتی ہیں (کھٹی کے مسافروں تک نہیں پہنچیں) اسی لئے شیطان باز نہیں آتے۔

فَاَسْمِعْهُمْ اَنْقَرَهُمْ اَنْقَرُ خَلْقًا اَوْ مَقْرَنَ خَلْقًا اِنْ اَخْلَفْنَاهُمْ لَا يَخْلِفَنَّ عَلٰی لٰسَانِی ۝
سو آپ ﷺ شتر گیس مکہ سے دروخت پہنچے کہ کیا لوگ بھٹ میں زیادہ رکت ہیں یا وہ دوسری مخلوق جن کو ہم نے پیدا کیا ہے، ان کو تو ہم نے پیپ اعلیٰ مٹی سے پیدا کیا ہے۔

من خلقنا سے مراد ہیں وہ تمام چیزیں جن کا ذکر لوہے کیا گیا ہے، یعنی آسمان زمین دونوں کی درمیانی کائنات، مشرق و مغرب، کنارے، شام و قتب۔

من ذی عقل مخلوق کے لئے استعمال ہوتا ہے لیکن اس جگہ اہل عقل کو بے عقل مخلوق پر تھاپ دے کر سب با عقل اور بے عقل مخلوق کے لئے استعمال کیا گیا ہے، استعمال تقریری ہے یعنی انسانوں سے دوسری مخلوق کی عقلی زیادہ شور اور شہد ہے۔

مخلص علماء نے کہا من خلقنا سے مراد ہیں مکرر اہم جیسے قوم ہاد، قومو، مطلب یہ کہ گذشتہ اقوام مکہ والوں سے

ازادہ قوی نہیں لیکن جراثیم کی پاداش میں ہم نے ان کو تیار کر دیا، پھر یہ لوگ عذاب سے کس طرح محفوظ رہ سکتے ہیں، اول الذکر تفسیر کی تائید آیت : **اَنْتُمْ اَشَدُّ خَلْقًا اَمَ السَّمَاوَاتِ** سے ہوتی ہے، اس کے علاوہ اگلی آیت **اِنَّا خَلَقْنَا هُم مِّنْ طِينٍ لَّازِبٍ** سے بھی ثابت ہو رہا ہے کہ من خلقنا سے انسانوں کے علاوہ عام مخلوق مراد ہے۔

لازب چکنے والی جراثیم سے چپکے جانے، چسپاں اور ضحاک نے لازب کا ترجمہ کیا۔ سڑی ہوئی انسانوں کی جسمانی حقیقت اور آسمان و زمین کی حقیقت اور آسمان و زمین کی تخلیق میں نیچے دیفرق سے کہ انسانوں کا تخلیقی مادہ تو جب اور کچھ ہے اور آسمان و زمین کو کسی سابق مادہ سے نہیں بنایا گیا (بلکہ جس مادہ سے ان کی تخلیق ہوئی ہے وہ مادہ ہی پہلے سے موجود نہ تھا بلکہ ان اجرام و اجسام کا مادہ بھی ان کی تخلیق کے ساتھ عدم سے وجود میں آیا۔ حرم کہ یہ کلام مفسرین قیامت کے خیال کی تردید کر رہا ہے کیونکہ انسانوں کا وجود ہی ان کی تخلیق تکزوری کی شہادت دے رہا ہے، جس کی بنا پر پیچھے سے ہو اس میں صلابت اور قوت نہیں ہو سکتی، پس جو خدا انسانوں کی اور زمین کی تخلیق پر قادر ہے وہ انہی مخلوق کی تخلیق (بنائی) پر بھی قادر ہو گا، جس کا تخلیقی وجود آسمان و زمین کی تخلیق کے مقابلے میں کوئی حقیقت ہی نہیں رکھتا۔

کافروں نے کہا تھا : **اِذَا كُنَّا أَفْئِدَةً يَوْمَ يُخْلَقُ جَدِيدٌ** ان کے قول کے خلاف اللہ نے بطور استدلال فرمایا کہ ان کی تخلیق نول سڑی ہوئی پس و لہر کچھ سے ہو چکی ہے پھر تراب (خاک) سے دوبارہ تخلیق کیا یہ کیسے اظہار کر سکتے ہیں۔ زمین لازب میں اجزاء الہی اور اجزاء مادی مخلوق ہوتے ہیں، مرنے کے بعد بھی یہ اجزاء (مخلوق ہو کر اپنی اپنی جگہ) باقی رہتے ہیں۔ پھر دوبارہ اجتماع اور ملاط سے کون روک سکتا ہے مادہ کی قابلیت میں فرق نہیں اور فاعل کی قدرت میں کمزوری نہیں۔

بَلْ تَعَجِبُونَ وَقُلُوبُهُمْ فَهَرَوْنَ آپ کو تعجب ہو اور وہ ذوق قرار ہے ہیں۔

بل ابتداء یہ ہے کلام سابق سے گزر کے لئے نہیں ہے بلکہ ایک مقصد سے دوسرے مقصد کی جانب انتقال مطلوب ہے یعنی رسول اللہ ﷺ اور کافروں کی حالت بیان کرنا ہے، جب اس حالت کو کہتے ہیں جو کسی غیر معمولی بات کو دیکھنے سے انسان کے اندر پیدا ہو جاتی ہے عجبیت میں نیکی حالت مراد ہے، ایک حدیث میں عجب ربکم من قوم یسألون الی الجنة فی السلاسل اسی طرح سبحانہ ما اعظم شانہ میں میختر تعجب اسی معنی کے لئے استعمال کیا گیا۔ لفظ جب کا اطلاق (صرف حالت پر نہیں بلکہ) غیر معمولی چیز پر بھی ہوتا ہے۔ اللہ نے فرمایا ہے **اَکَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا اَنْ اَوْحِنَا اِلَیْکَ وَنُوحِیْکَ اِلَیْہِمْ** کہ یہ امر لوگوں کے لئے تعجب ہے کہ ان میں سے ایک شخص کے پاس ہم نے وحی بھیجی ہے، مادہ جب کا زیادہ استعمال ان چیزوں یا باتوں کے لئے ہوتا ہے جو آدمی کو بہت حسین نظر آئیں اور پسندیدہ ہوں اعجبنی کذا مجھے یہ بات بہت پسند آئی خوبصورت معلوم ہوئی اللہ نے فرمایا **وَمِنَ النَّاسِ مَن یُحِبُّ حَکْمَکَ** قولہ بعض لوگوں کی باتیں آپ کو بہت اچھی خوبصورت لگتی ہے۔ ایک حدیث میں آیا ہے عجب ربکم من شاب تمسک رب کو جو ان کی یہ بات بہت پسند آئی۔

اگر کوئی امر بہت زیادہ مراد معلوم ہو تو اس کے لئے بھی لفظ جب استعمال کیا جاتا ہے، عجبیت من بخلک و شرہک مجھے تیری کجی اور حرص بہت مراد معلوم ہوتی ہے، ایک شاعر لکھتا ہے۔

شیخان عجیبان ہما ایرد من پنج شیخ بنکسی وصی پنبشیخ

دو باتیں عجیب بنی پانچندیدہ ہیں دونوں ہر قسم سے زیادہ معذرتی ہیں ایک دو بار ماحرچہ ہوتا ہے دوسرا وہ بچہ جو پوز حافضاً

ہے۔ بھی کسی چیز کی انتہائی کثرت ظاہر کرنے کے لئے صیغہ تعجب استعمال کیا جاتا ہے (خواہ برائی کی کثرت ہو یا اچائی کی) جیسے ما اکثرہ وہ کس قدر تھپ ہے ما اچھلہ کس قدر زیادہ چال ہے ما اشد بیاضہ اس کی سفیدی کس قدر زیادہ ہے ما اشد استخراجہ اس کا استخراج کتنا زیادہ دشوار ہے، ان مثالوں کا مطلب یہ ہے کہ اس کی سخوت یا جہالت یا سفیدی یا غیرہ وغیرہ معمولی اور بے مثال ہے۔

بعض اہل علم کہتے ہیں کہ کسی چیز کا سبب نہ جاننے کے وقت انسان کی جو عارضی حالت پیدا ہو جاتی ہے اس کو جب کہتے ہیں اسی بنیاد پر اللہ کی طرف جب کی نسبت نہیں کی جا سکتی کیونکہ اللہ کا علم محیط کل ہے۔ بعض نے کہا کسی چیز کو پیدا جاننے کے وقت آدمی کی جو حالت ہو جاتی ہے اس کو جب کہتے ہیں وہ دونوں تفسیروں کا مل کوئی نیا نہیں بلکہ دونوں کا مطلب وہی ہے جو ہم نے پہلے ذکر کر دیا کہ غیر معمولی چیز دیکھنے سے انسان کی جو حالت ہو جاتی ہے اس کو جب کہتے ہیں کیونکہ آدمی جو ایسی چیز کو دیکھے گا جو غیر معمولی ہوگی اور جس چیز کا جب معطوف نہ ہو وہ بھی غیر معمولی ہی ہوتی ہے۔

جمہور کی قرأت مجتہدات پہ صیغہ خطاب ہے اور خطاب رسول اللہ ﷺ کو ہے مطلب یہ ہے کہ آپ ﷺ کو اس بات پر تعجب ہے کہ یہ لوگ آپ ﷺ کی تعظیم کرتے ہیں اور جو یہ کہ آپ ﷺ کے صادق اور امین ہونے کے معترف بھی ہیں اور معجزات بھی آپ کی سہاٹی کے گواہ ہیں اور قرآن کا سمجھنا بھی ظاہر ہے یا یہ مطلب ہے کہ یہ لوگ دہرہ زندگی کے منکر ہیں حالانکہ قدرت خداوندی کا ہر گہرہ ظاہر ہے آپ کو اس بات پر تعجب ہے کہ یہ قدرتِ الہیہ کا انکار کر رہے ہیں۔
قرآن نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ کو تعجب تھا کہ نزول قرآن کے بعد نبی آدم گمراہ کسی طرح راہ دیکھتے ہیں، آپ ﷺ کو یقین تھا کہ جو شخص بھی اس قرآن کو سنتے گا وہ ضرور اس کو مان لے گا اور ایمان لے آئے گا لیکن مشرکین اس کو سن کر بھی ایمان نہیں لائے بلکہ غرض لڑنے لگے اسی لئے مجتہد کے بعد دوسرے فرمایا یعنی وہ آپ ﷺ کے تعجب کا نقل نہ کرتے ہیں اور آپ جو دوسری زندگی ہونے کی تقریر کرتے ہیں وہ اس کی نفی لاتے ہیں۔

قَالَا اُذْكُرْ مَا لَا يَنْفَعُكَ ﴿١٠﴾
اور جب قرآن کے ذریعہ سے ان کو نصیحت کی جاتی ہے تو نصیحت پذیر نہیں ہوتے یا یہ مطلب ہے کہ جب صحت مشرکی دلائل ان کے سامنے پیش کی جاتی ہیں تو اپنی حالت اور غفلت تدریجی وجہ سے ان دلائل سے فائدہ نہ دے سکتے ہوتے۔

قَالَا رَاْنَا آيَةً يُسْخَرُ مِنْكُمْ ﴿١١﴾
مطلب ہے کہ ایک دوسرے کو مذاق اڑانے کے لئے لگاتار ہے۔

آیت سے مراد ہے وہ معجزہ رسول اللہ ﷺ کی صداقت کو ظاہر کرتا ہے، حضرت امین عباس اور مقاتل نے فرمایا اس سے مراد شق القمر کا معجزہ ہے۔

وَقَالُوا لَئِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّسْتَعْتَبٌ ﴿١٢﴾
اور کہتے ہیں یہ تو ایسی کھلا ہوا جادو ہے۔ یعنی اس کا جادو ہوا۔

قَالُوا اٰمَنَّا وَكُنَّا مُرْسِلَاتٍ لِّمَا مَدَّ اِلٰهُنَا مِنَ الْغُتُوْنِ ﴿١٣﴾
مر جائیں گے اور خاک اور بنیاں ہو جائیں گے تو کیا ہم دوبارہ اٹھائے جائیں گے یا ہمارے پہلے باپ دلوں..... اِنَّا لَنَعْبُدُكُمْ كُنُوْا۔

یعنی کیا ہم اٹھائے جائیں گے۔ پہلے جملہ غیب کے حلقہ اس میں ذکر کرنے سے پرہیز انکار پر دلالت ہو رہی ہے اور اس امر کی طرف اشارہ ہے کہ دوبارہ اٹھائے جانے کا محال ہے اور خاک ہو جانے کے بعد تو بار بار کوئی نہ ممکن ہے۔ اَوْ اٰمَنَّا بِالْاٰثَرِ الْوٰثِقِ۔
یعنی ہمارے آباؤ اجداد تو حتمت پہلے مر چکے پھر وہ دور ہم ساتھ ساتھ ایک وقت میں دوبارہ زندہ ہو گئے جائیں یہ کیسے ہو سکتا ہے۔

قُلْ نَعْبُدُ (اے محمد ﷺ) آپ ﷺ کہ دیکھتی ہیں اہم بھی بھی زندہ کر کے اٹھائے جاؤ گے اور تمہارے آباؤ اجداد بھی۔

وَاَنْتُمْ رٰجِعُوْنَ ﴿١٤﴾
قَالُوا لَئِنْ رَاجَعُوْا لَنُؤْخَذَنَّ ﴿١٥﴾
اور تمہارا بھی ہو گے۔ مخلوق کا سنی ہے عزت ترین حالت اور خدات جب قبروں سے بعث ہو گا تو اس ان کا اٹھایا جانا کسی ناری سبب کا محتاج نہ ہو گا بلکہ ایک معجزہ کی ہوگی۔

زجرہ واحد۔ ایک سخت گناہ کو ترک کر دینا تو اس سے مراد ہے دوسری بار صوری کوتاہ۔

زہر کا لغوی معنی ہے ہٹا کر نکال دینا اور صحیح کر دینا۔ زہر الراعی غنہ چرواہے نے اذیت کر بکریوں کو روک دیا۔ اس سخت آواز (گھوم گھوم) کا نتیجہ فوراً اسی طرح سامنے آجائے گا جس طرح اول سخت آواز (گھوم گھوم) کا نتیجہ نمودار ہوا (اور گھوم گھوم) یعنی اولیٰ کے بعد فوراً سب مر جائیں گے اور گھوم دوم سے فوراً سب ہی (گھوم گھوم) آگے لڑتا ہے۔
 قَوْلَا هُمْ يَكْفُرُونَ ۝ سورہ نور کو کھینچ لیں گے، یعنی قبروں سے نکل کر کھڑے ہوں گے (اور ماحول کو دیکھتے لگیں گے) کیا نظروں کا معنی ہے منتظروں یعنی اہل قہر سورہ کے گھوم دوم کے فوراً سب قبروں سے نکل کر کھڑے ہوں گے اور انکار کریں گے کہ ان کے ساتھ کیا معاملہ کیا جاتا ہے۔

وَقَالُوا يَوْمَئِذٍ هَذَا بَدِئُ الْآيَاتِ الَّتِي لَنُخَوِّدَنَّ بِهَا قُلُوبَنَا ۝ هَذَا يَوْمُ الْفَصْلِ الَّتِي لَنُخَوِّدَنَّ بِهَا قُلُوبَنَا ۝
 اور کہیں گے پائے ہمارے (یعنی یہ تو وہی (دوسری زندگی کے) بدلہ کا دن ہے (ارشاد ہو گا) یہ وہی فیصلہ کا دن ہے جس کو تم جھٹلاتے کرتے تھے۔

یاد رہنا میں یا تنبیہ کے لئے ہے اور اولیٰ کا معنی ہے بلاکت۔ یوم الدین یعنی روز ہے جس میں ہم کو ہلے اعمال کا بدلہ دیا جائے گا۔ یوم الفصل فیصلہ کا دن یا نیکو کاروں پر دکھ کو لگ کر دینے کا دن۔

بعض اہل غیر کا قول ہے کہ عَمَّا يَقُولُ الَّذِينَ يَرُكَا قُرُونًا كَالْكَامِ پورا پورا عذاب یوم الفصل سے ملاگت کا کام نقل فرمایا ہے، بعض کے نزدیک ہے کہ کافروں کے کام کا تختہ ہے اور نیکوں کے سب نہیں کا کام ہے۔
 احْشَرُوا الْاَكْبَنَ فَاَكْمَلُوا دَعْوَانِمْ وَاصْبِرُوا وَمَا كَانُوا يَعْبُدُونَ ۝ فَمَنْ دُونِ اللَّهِ فَاَهْلًا وَمَقْصُودًا لِّمَا رَاطِ الْجَحِيْمِ ۝
 اللہ تعالیٰ ملاگت سے فرمائے گا کھنچ کر لوگوں کو اور ان کے ہم شرابیوں کو اور ان کے معبودوں (یعنی اقسام و شیاطین) کو جن کی خدا کے سوا یہ پوجا کرتے تھے، پھر ان کو دوزخ کی روٹلا دے۔

احشروا یعنی جزاؤں اور حساب کے مقام تک لے جا کر ان کو جمع کرو۔ وارواہم الدوزخ یعنی ان جیسے لوگوں کو ان کے جیلوں اور پوری دنیا کی روٹلا دے۔

تاجی نے بطریق تعان بن شریک بیان کیا کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا احشروا الْاَكْبَنَ ظَلَمُوا وَ اَزَادُوا جَهَنَّمَ۔ یعنی ان کے ہم شراب لوگوں کو جو انہیں کی طرح ہیں، سود خور، سود خوروں کے ساتھ دزدکاروں کے ساتھ اور شرابی، شرابیوں کے ساتھ آئیں گے، سب ہم شراب جنت میں ساتھ ہوں گے اور ہم شراب دوزخ میں بھی ساتھ ہوں گے۔
 تاجی کی روایت ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے دوزخ کا ترجمہ اشیاء کیا یعنی ان جیسے، بتوئی نے قیاد اور گلی کا قول نقل کیا ہے کہ دوزخ سے مراد وہ لوگ ہیں جن کے اعمال ان کے اعمال کی طرح ہوں۔ شرابی شرابیوں کے ساتھ اور سود خور، سود خوروں کے ساتھ، خماکے نے کہا وارواہم یعنی ان کے جوڑے شیاطین کو ان کے ساتھ جمع کرو۔ ہر کار کو اس کے شیطان کے ساتھ ایک ذخیرہ میں پاندھو، من نے دوزخ سے مراد ہی ان کی مشرک جہاں۔

مَآكِنَا يَعْبُدُونَ۔ یعنی اللہ کے سوا دنیا میں جن جن لوگوں اور شیطانوں کی پوجا کرتے تھے، مقابلے نے کہا مَآكِنَا يَعْبُدُونَ سے انہیں مراد ہے، کیونکہ اللہ نے فرمایا ہے اَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ۔

حقیقت یہ ہے کہ مَآكِنَا يَعْبُدُونَ مِّنْ دُونِ اللَّهِ كَالْطَّغَامِ مَعْلُومٍ انھیں ہے کیونکہ اللہ نے فرمایا ہے اِنَّ الَّذِيْنَ سَبَّحْتَ لَهُمْ يَنَا الْحُسْنٰی اَوْ لَنِيْكَ عَنِّيْكَ مَبْعُودُوْنَ (یعنی وہ ایک مومن مخلوق جس کی پرستش مشرک کیا کرتے تھے جیسے حضرت یحییٰؑ، حضرت مریمؑ، ملاگت وغیرہ) سب کہتے ان الذین سبحت البع کی روایت میں دوزخ سے دور رکھے جائیں گے، البتہ بت، شیاطین وغیرہ اپنے ہتھکڑوں کے ساتھ عالم میں جائیں گے کہ

فاعدوہم۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ دوزخ کا معنی قتل، ان کیمان نے کہا ان کو دوزخ کی طرف بڑھا دیا، پہلے سے ہٹانے والے کو بھی عرب بولی کہتے ہیں۔

وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ ۝

اور حق کو اول تمیز اور انسان سے باز پرس کی جائے گی۔

اہل تفسیر نے کھاتے جب کا فرد کو دوزخ کی طرف ہٹا کر لے جایا جائے گا تو مٹی صراط کے پاس ان کو روک دینے کا حکم ہو گا اور اللہ فرمائے گا ان کو نہیں روک دو، کیونکہ اِنَّهُمْ مَشْكُوتُونَ ۝ انسان سے باز پرس کی جائے گی۔ یہ جملہ علم سابق کی ملت ہے۔ حضرت ابن عباسؓ کا ایک قول آیا ہے۔ کہ کافر ان سے ان کے تمام افعال و اقوال کی باز پرس کی جائے گی، حضرت ابن عباسؓ کا دوسرا قول ہے کہ لا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰہ کی باز پرس ہو گی (پسے قول سے ثابت ہوتا ہے کہ کافر تفصیلی اعمال و اقوال کا بھی معافی ہے اور سارے انعام تعلیم کی اس سے باز پرس ہو گی۔ دوسرے قول سے حرج ہو رہا ہے کہ صرف توحید کی باز پرس ہو گی۔ یعنی کافر انعام تعلیم کا معافی نہیں ہے۔ حرجم)۔

مسلم نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کسی بندے کے قدم مٹی صراط کو نہیں چھوئیں گے جب تک اس سے چار باتوں کی پرسش نہیں کرنی جائے گی۔ (۱) ہر کس کام میں گزارنی (۲) جسم کو کس کام میں لگا کر گزار کیا (۳) علم کے بعد کیا عمل کیا۔ (۴) مال کہاں سے کمایا اور کس راستے میں صرف کیا۔ تہذیبی اور انفرادی سے حضرت ابن مسعودؓ کی روایت سے بھی اسی طرح کی حدیث نقل کی ہے۔

نیز طبرانی نے حضرت معاذ بن جبلؓ، حضرت ابو الدرداءؓ اور حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے ایسا ہی حدیث بیان کی ہے، ابن مہدک نے الزہد میں حضرت ابو الدرداءؓ کا قول بیان کیا ہے۔ حضرت ابو الدرداءؓ نے فرمایا مجھے سب سے زیادہ خوف اس بات کا ہے کہ جب حساب ہو گا تو مجھ سے کسا جائے گا تو چاہتا تھا (پھر) تو نے عمل کیا کیا۔

لام احمدؒ نے الزہد میں لکھا ہے کہ حضرت ابو الدرداءؓ نے فرمایا، قیامت کے دن سب سے پہلے بندے سے پوچھا جائے گا جو کچھ تو جانتا تھا اس پر عمل تو نے کیا کیا؟

ابن ابی حاتم نے ابی بن عبد اللہ کا فی کا بیان نقل کیا ہے کہ جنم کے سات مٹی ہیں اور سب چلوں پر سے گزارا ہے۔ پہلے مٹی کے پاس لوگوں کو روک لیا جائے گا اور ملاگہ کسی کے حق کو روک لوں سے پوچھ جائے گی، چنانچہ نماز کے متعلق باز پرس کی جائے گی، نتیجہ میں جو ہلاک ہونے والے ہیں ہلاک ہو جائیں گے (اور ان میں گرا دیے جائیں گے) اور جو نجات پانے والے ہیں وہ نجات پائیں گے، دوسرے مٹی پر چڑھ کر لانت کے متعلق دریافت کیا جائے گا کہ لانت میں خیالات کی کمی یا غریبی پوری ہوئی تھی، اس کے نتیجے میں جو لوگ ہلاک ہونے والے ہیں ہلاک ہو جائیں گے اور جو نجات پانے والے ہیں نجات پائیں گے، اور تیسرے مٹی پر چڑھیں گے تو قرابت لاری کے متعلق سوال کیا جائے گا کہ رشتہ قرابت توڑ دیا تھا جوڑے رکھا تھا اس کے نتیجہ میں ہلاک ہونے والے ہلاک ہو جائیں گے اور نجات پانے والے نجات پائیں گے، اور مٹی نے کہا اس روز (میں رشتہ قرابت) ہوا میں متعلق ہو گا اور کے گائے اللہ جس نے مجھے جوڑے رکھا اس کو تو بھی جوڑے رکھ، اور جس نے مجھے کاٹا اس سے تو بھی متعلق متعلق کر لے۔

مَّا لَكُمْ لَا تَنَاصَرُونَ ۝ تم کیوں باہم ایک دوسرے کی مدد نہیں کرتے یعنی بطور زجر ان سے یہ بات کہی جائے گی، یعنی ان کو باہم مدد کرنے پر بلا لیتے کیا جائے گا کہ اگر مدد کر سکتے ہو تو کرو، اس جملہ کی غرض محض استعزا ہو گی۔

بَلَدَ اس رملہ سب خود پیر و مکرے ہوں گے۔

سَبَلْ خُطَا اَيُّوْمِهِمْ مَّسْتَكْمِلُونَ ۝ حضرت ابن عباسؓ نے مستکملون کا ترجمہ کیا ہے مستکملون یعنی عاجز ہوں گے، حسن نے ترجمہ کیا مستکملون، یعنی تابع اور فرمان بردار ہوں گے، المستکملون لفظی کسی چیز کا تامل اور مکیا، معنی حکم ہو گیا (مستکملون کا لفظی ترجمہ ہے اپنے کو پیر کر دینے والے۔ حرجم)۔

وَأَقْبَلْ بَعْضُكُم مِّنْ بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ ۝ اور ایک دوسرے کی طرف متوجہ ہو کر سوال و جواب کرتے لگیں گے۔

بعضہم علی بعض سے مراد ہیں سر دار اور ان کے چیلے یا کافر اور ان کے ساتھی شیطان۔

بشساء لون یعنی بطور زہر یا ہم سوال و جواب کریں گی، مراد یہ ہے کہ باہم جھگڑیں گے، پھر ایک دوسرے کو ملامت

کرے گا۔

قَالَ اِنَّ اَنْتُمْ كُنْتُمْ تَاْمُرُوْنَ اَعَنِ السَّيِّئِينَ ﴿۱۰﴾ چیلے اپنے سر داروں سے یا کافر اپنے ساتھی شیطانوں سے

کہیں گے، ہم پر تمہاری آمیز سے زوروں سے ہوتی تھی۔

السیئین سے مراد ہے قوی ترین وچہ میادین کا جاسہ یمن کر یا خیر اور بھلائی کا راستہ کذا قال الخفاک و مجاہد، انسان کا دلیاں

پلو قوی طاقتور افضل اور زیادہ نفوذ بخش ہوتا ہے۔ اسی لئے دائیں پلو کو یمن کہا جاتا ہے، بعض نے کہا یمن سے مراد قسم ہے یعنی

تم تمہیں کہاتے تھے کہ جس دین کی ہم تم کو دعوت دے رہے ہیں وہی حق ہے، بعض علماء کے نزدیک یمن سے مراد ہے۔

قوت اور جبر یعنی تم ہم کو گمراہ ہونے پر مجبور کرتے تھے، ہماری مرضی کے خلاف ہم پر زبردستی کرتے تھے۔

یہ جملہ اور اس کے بعد والا جملہ کافروں کے باہم سوال و جواب کا بیان ہے۔

قَالَ اَنْتُمْ كُنْتُمْ تَاْمُرُوْنَ ﴿۱۱﴾ وہ (سر دار یا شیطان) کہیں گے (ہم نے تم کو گمراہ نہیں کیا) بلکہ تم

خود مومن نہ تھے یعنی کافر تھے، اپنی مرضی سے تم نے گمراہی کو پسند کیا تھا۔

وَمَا كُنَّا لَنَا عَلَیْكُمْ قُوْنٌ مُّسْلِمِیْنَ اور ہمارا تم پر کوئی جبر نہیں تھا یہ جملہ سابق مضمون کی تائید کر رہا

ہے۔

كَلَّا كُنْتُمْ قَوْمًا طَٰغِیْنَ ﴿۱۲﴾ بلکہ تم (خود ہی اپنی مرضی سے) سرکشی کرنے والے لوگ تھے یعنی تم نے خود

ی گمراہی کی اختیار کیا تھا۔

بَحَّحْ عَلَیْكَ قَوْلُ رَبِّنَا اَلَا اِنَّكَ لَظَلُوْنٌ ﴿۱۳﴾ اب ہم سب پر ہمارے رب کی بات پوری ہو گئی بلاشبہ ہم

غضب کا مزہ چکھنے والے ہیں، قول رب سے مراد ہے اللہ کا یہ قول کہ میں جنہم کو تمام جنت اور انسانوں سے بھر دوں گا، پورا نظام

اس طرح تھا۔ تم نے بھی خودی سرکشی کو اختیار کیا تھا اور ہم بھی خودی ملائی تھے، اس طرح قول رب پورا ہو گیا۔

كَلَّا كُنْتُمْ كَذَّٰبًا عَلَیْكُمْ ﴿۱۴﴾ سو ہم نے تم کو میرے راستے سے بھٹا دیا (یعنی اسی راستے پر چلنے کی دعوت

دی، جس پر ہم کا ملزم تھے) بلاشبہ ہم گمراہ تھے۔

مطلب یہ ہے کہ ہم دونوں فریقوں کا عذاب میں مبتلا ہونا اور دونوں کا گمراہ ہونا ایک تقدیر ہی امر تھا، جس کا فیصلہ پہلے ہی

کیا جا چکا تھا، زیادہ سے زیادہ ہم نے اتنا کیا کہ جس میزے سے راستے پر ہم چل رہے تھے اسی پر چلنے کی تم کو دعوت دی تاکہ تم بھی

ہماری طرح ہو جاؤ۔

قَالَ لَكُمْ یٰۤاٰیُّہِیْمَ فِی الْعَذَابِ مُشْتَرٰکُوْنَ ﴿۱۵﴾ اسی لئے اس روز وہ سب عذاب میں شریک ہوں

گے۔

یعنی جب سر دار اور ان کے چیلے یا کفار اور ان کے ساتھی شیطان سب گمراہ تھے تو اس وجہ سے سب عذاب میں بھی

شریک ہوں گے۔

اِنَّ اَكْثَرَ اَکْثَرِ الْفَعْلِ بِالْمُعْجَمِ ﴿۱۶﴾ بلاشبہ ہم تمام مجرموں اور شرکوں کے ساتھ ایسا ہی کریں گے۔

اِنَّہُمْ کَاثِرٌ اِذَا قُبِلَ اَیُّہُمْ لَآلِہِ الْاِلٰہِ یَسْتَلٰہِیْمُوْنَ ﴿۱۷﴾ وَیَقُولُوْنَ اِنَّا لَنَّا رَکُوْا الْاَلٰہِیْنَ اِنَّا لَنَعْبُدُ

ان کی حالت یہ تھی کہ جب ان سے کہا جاتا تھا کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں تو بڑے

منہ تھے اور کہتے تھے کہ ہم ایک دیوانہ شاعر کے کہنے سے اپنے معبودوں کو چھوڑ دیں گے، شاعر مجنون سے ان کی مراد بھی رسول

اللہ ﷺ کی ذات مبارک، اللہ نے ان کے قول کی تردید میں فرمایا۔

ہل جاء بالحق وصدقنا المرسلين ﴿۲۳﴾ (وہ مجنون شاعر نہیں تھے) بلکہ ایک سچا دین لائے تھے اور دوسرے ظہیروں کی انہوں نے تصدیق کی تھی، حق سے مراد ہے توحید۔

صدقنا المرسلين کا مطلب یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا دعویٰ تو کھانسی بلکہ سابق ظہیروں کا بھی یہی دعویٰ تھا اور یہ گزشتہ ظہیروں کی تصدیق کرتے ہیں، لہذا ان کا دعویٰ دوسرے ظہیروں کے موافق ہوا۔

﴿لَا تَكْفُرْ بِالْكِتَابِ الْأَنْبِيَا۟ئِ﴾ وَمَا يُخْزَوْنَ إِلَّا مَا كُتِبَ لَهُمْ لَا ظُلْمَ لَكَ ﴿۲۴﴾ (اے مجرمو!) شرک کرنے اور ظہیروں کو اٹھانے کی وجہ سے تم ورنہ ان کا عذاب کا سزا ضرور دیکھنے والے ہو، اور تم کو بدلہ انہی اعمال کا دیا جائے گا جو تم کرتے تھے۔

﴿إِنَّمَا يَذَّكَّرُ إِلَهُ لَكُمُ الْغُفْوٰنَ﴾ (مگر اللہ کے قلم (منتخب پسندیدہ) ہندے (ان کو بدلہ) سبکدوش گزارا نہ دیا جائے گا۔)

أَوَلَمْ يَلْقَ أَهْلَهُمْ بِذُنُوبٍ مُّعْتَدِينَ ﴿۲۵﴾ وَهُمْ لَا يَخْشَوْنَ ﴿۲۶﴾ (یہ جہنمی شیعوں) علیٰ سبیلہ تعذیب ﴿۲۷﴾ ان کے لئے لکھی عذائیں ہیں جن کا حال دوسری آیات سے معلوم ہو چکا ہے یعنی میرے

اور وہ لوگ بڑی عزت سے آرام کے چننے والوں میں تھیں پر آگے سامنے بیٹھے ہوں گے۔

ذُنُوبِ مُعْلُوْمٍ۔ یعنی اہل ذوق جس کی خصوصیات معلوم ہیں مثلاً انہوں نے ہونا، مانع اللذت بخش ہونا۔ فوائد، مفاہیت کی جست ہے۔ کچھ وہ کھلے ہیں جس کا مقصد حاصل لذت اندوزی ہو، مثلاً اپنی نہ ہو۔ اور قوت اس (ناکول و مشروب) چیز کو کہتے ہیں جس سے مقصد لذت اندوزی نہ ہو۔ بلکہ عدائیت خصوصاً اور ذوق کا لفظ دونوں کو شامل ہے، چونکہ اہل جنت کے اجسام ہر طرح کے احوال سے محفوظ ہوں گے اس لئے (ان کو تعذیب کی ضرورت نہ ہو گی بلکہ ان کے کائنات فواید ہوں گے) (جن کا مقصد

صرف لذت اندوزی ہو گا) وَهُمْ لَا يَخْشَوْنَ یعنی عزت کے ساتھ ان کو ذوق طے کا حاصل کرنے میں کوئی تکلیف نہ ہو گی نہ مانگنا پڑے گا نہ وہی برائی کے حصول کی حالت اس کے خلاف ہوتی ہے، اس کو حاصل کرنے میں کوئی تکلیف بھی ہوتی ہے اور مانگنا بھی پڑتا ہے۔ ﴿فَنُجِشْتَ التَّيْسِيْمَ﴾ یعنی ان کا مقررہ ذوق راحت کے باطن میں ہو گا، جہاں تک اور پیش کے سوا اور کچھ نہ ہو گا۔

﴿لَقَطَّائِ عَلَيْهِمْ بَنَاتٍ تَرِيْنَ مُعَيَّنَ﴾ ﴿يُفَضِّلْنَ لَكَ﴾ ﴿لَا تُشْرِبْنَ﴾ ان کے سامنے اور

کیا جائے گا ایسے سافر و سافر میں شراب سے بھرے ہوں گے اور وہ شراب پیئے والوں کے لئے سرسبز لذت ہو گی۔

کاس شراب پہاڑ اور فن جس میں شراب موجود ہو، ایک شاعر کا قول ہے وکاس شربت علیٰ لذہ (اس مصرع میں کاس بمعنی شراب ہے کیونکہ پینے کی چیز شراب ہے، نہ فن نہیں)۔

الغش کا قول ہے، قرآن میں جس جگہ بھی لفظ کاس آیا ہے اس سے مراد شراب ہے۔

معین نہروں میں، یعنی ہوئی شراب جو آنکھوں سے نظر آنے کی (اس وقت معین میں سے مانو) اور گوار میں کا معنی ہے آگہ (یا چشموں سے لٹکی ہوئی شراب) اس وقت بھی لفظ معین کا وہاں ہی ہو گا۔ لیکن میں سے مراد ہو گا چشم (معین حقیقت میں پانی کی صفت ہوتی ہے۔)

عان العا، پانی چھوٹ نکلا، لیکن جنت کی شراب بھی پانی کی طرح رواں ہو گی اس لئے اس کو معین فرمایا۔ یا اس امر کی طرف اشارہ ہے کہ اہل جنت کو کچھ چیز پینے کے لئے ملے گی اس میں ہر قسم کے شربت کی لذت ہو گی۔

بیشاء لذہ حسنئے کی بات کی شراب دودھ سے زیادہ سفید ہو گی، مانعاً مصدر ہے (یا وہ لذہ جو نے کی وجہ سے اس کو عید لذت قرار دیا بالذات مودت ہے اور اس کا کلمہ کر لذہ آج ہے اور لذہ کا وزن فعل ہے، صلت شہ کا صیغہ ہے جیسے لذہ صیغہ صفت ہے۔)

لَا فِيهَا غَوْلٌ - غَال يَعُولُ سے خرابی، غَال جہاد کر دیا، بگڑ دیا، مطلب یہ ہے کہ دنیوی شراب کی طرح جنت کی شراب میں کوئی خرابی نہیں ہوگی، نہ ہیٹ میں دشمن ہوگی نہ دوسرے نہ تھے نہ پیر نہ شاہ نہ ہوش و خرد کا بگاڑ۔
 يَتَذَكَّرُونَ - ذوق الشاربہ پینے والے کی عقل جاتی رہی۔ انزوف الشارب (باب افعال) سے پینے والے کی عقل یا شراب ختم ہو گئی۔ ذوق کا اصل لغوی ترجمہ ہے کسی چیز کا ختم ہو جانا، یہ لازم بھی ہے اور متعدی بھی۔ کذا فی التاموز۔ ذوق سے باب افعال کا وزن معنی کی کثرت اور شدت پر دلالت کرتا ہے یعنی خمر جنت کے پینے سے پینے والوں کی عقل بالکل زائل نہیں ہوگی اور نہ وہ ختم کر دیں گے، عقل کا بگاڑ اور شراب کا ختم ہو جانا پینے والے کے لئے بہت ہی تکلیف دہ ہوتا ہے۔
 وَعَيْنُهُمْ كَذِبٌ - عَيْنُ النَّظَرِ عَيْنٌ ۱) کا لفظ بعضی مفسرین ۲) اور ان کے پاس نیچی طرف دو ٹکڑے اٹھا کر بھی نہیں دیکھیں گے۔
 عین - وہ حسین آنکھوں والیاں ہوں گی۔ مرد کے لئے عین اور عورت کے لئے عیناء بولا جاتا ہے یعنی حسین چشم عین کا اطلاق حسین چشم مردوں کے لئے بھی ہوتا ہے اور عورتوں کے لئے بھی۔
 يَبْصُرُونَ - بصر یعنی شہر مرث کے لٹے ہوئے۔ بصر بصر کی جمع ہے۔ حسن نے کہا شہر مرث اپنے لٹوں کو ہو اور غبار سے محفوظ رکھنے کے لئے پرول میں چھپا لیتا ہے۔ اور شہر مرث کے لٹوں کا رنگ سفید مائل ہر دی ہوتا ہے۔ عرب کے نزدیک عورتوں کا رنگ حسین ترین رنگ ہے اسی لئے عورتوں کو شہر مرث کے لٹوں سے تشبیہ دی جاتی ہے۔
 اِنَّا جَرَمْنَا فِي هَذِهِ سَلَامٌ ۱) سَلَامٌ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا عین موٹی آنکھوں والیاں جن کی پلکیں (آنکھوں کو چھپا لیں گی اس طرح) جیسے گدھ کے پر (یعنی حوروں کی آنکھیں غلامی ہوں گی) یہ بھی حضور ﷺ کا فرمان اسی آیت کے ذیل میں منقول ہے کہ حوروں کی کھال اتنی ہارک ہوگی جیسے لٹے کے ہر دی چھلکے کے اندر چھتا ہو ایک پارک خائف ہو تا ہے۔
 مَسْكُونٌ ۲) چھپا ہوا یعنی جس کو شہر مرث نے اپنے پرول سے چھپا لیا ہو۔
 فَاقْبَلْ بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ ۱) پھر ایک دوسرے کی طرف متوجہ ہو کر بات چیت کریں گے۔
 بعضهم یعنی بعض اہل جنت دوسرے لوگوں سے اور شراب پلنے کے وقت باتیں کریں گے اور شراب کے وقت باہم بات چیت بہت لذیذ ہوتی ہے ایک شاعر کہتا ہے۔
 وما بقیت من اللذات الا احادیث الکرام علی الدام
 اب کوئی لذت باقی نہیں رہی صرف اتنی لذت باقی ہے جو شراب کے دور کے وقت شریف مردوں کی گفتگو میں ہوتی ہے۔
 اقبل بصبغة ما ضی مفہوم جملہ کو پختہ بنانے کے لئے (گمیا لیا ہوئی چکا)۔
 قَالَ قَائِلٌ لِّیْهِمْ قُلْ لَیْسَ لَیْکُمْ فِیْہِیْ حَرَامٌ ۱) قُلْ لَیْسَ لَیْکُمْ فِیْہِیْ حَرَامٌ ۱) قُلْ لَیْسَ لَیْکُمْ فِیْہِیْ حَرَامٌ ۱) قُلْ لَیْسَ لَیْکُمْ فِیْہِیْ حَرَامٌ ۱)
 ان میں سے ایک کہنے والا کہے گا کہ دنیا میں میرا ایک ساتھی تھا جو کہتا تھا کیا تو اِنَّا لَنَدْبِیْہِمْ ۲)
 قیامت کا حقدار کہنے والوں میں سے ہے کیا جب ہم مر جائیں گے اور خاک اور ہڈیاں ہو جائیں گے تو کیا ہم جزائیں لیں گے
 یعنی اہل جنت میں سے ایک شخص کہے گا کہ دنیا میں میرا ایک ساتھی تھا جو قیامت کا منکر تھا۔ مجاہد نے کہا قرین سے

شیطان مراد ہے یعنی شیطان میرا ساتھی تھا۔ دوسرے اہل تفسیر کے نزدیک قرین سے مراد انسان ہی ہے جو دنیا میں اس جتنی کامیابی حاصل کرے نزدیک قرین سے مراد ہے بھائی، دنیا میں وہ دونوں بھائی تھے۔ بعض علماء کا قول ہے وہ دونوں دنیا میں شریک تھے ایک کا اثر تھا جس کا کام ملواری تھا دوسرا مومن تھا جس کا کام بودا تھا انہی دونوں کا واقعہ اللہ نے سورۃ کف کی آیت **وَأَشْرَبَ لَهُمُ شَرَّ الشَّيْطَانِ** الخ میں بیان فرمایا ہے۔

لعمري المصدفين یعنی کیا تو قیامت پہنچنے کو سمجھتا ہے اور جو لوگ اس کو بچھڑانے میں کیا تو بھی انہیں میں سے ہے۔ کیا خاک اور بٹیاں بڑھانے کے بعد ہم کو پھر زندہ کر کے سزا دے گا تو وہی پہلے کے۔ یعنی ایسا ہو چکا ہے عجب اور بیدار عقل ہے۔ اہل دنیا میں استقامت کی ہے۔

قَالَ هَلْ أَتَاكُمْ مَعْلُومٌ ۝

اس جملہ کا قائل بھی وہی ہو گا جو پہلے جملہ کا قائل ہو چکا یعنی وہ شخص کے کا کلام دوزخیوں کو بھانک کر دیکھو گے کہ ان کے ساتھ میرا ساتھی بھی ہے۔ یا یہ قول اللہ کا یا کسی فرشتہ کا ہو گا یعنی کوئی فرشتہ کے کا کہ دوزخ میں اس شخص کو بھانک کر دوسرے دوزخیوں کے ساتھ دیکھو کہ ان کا مقام تمہارے مقام کے مقابلہ میں کیا ہے۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا جنت میں کچھ درجے ہوں گے جن سے اہل جنت دوزخیوں کو دیکھ سکیں گے۔

فَأَظْلَمُ كَدًّا فِي سَوَاءٍ الْجَحِيمِ ۝

سواء الجحیم۔ دوزخ کے درمیان وسطی کو سواہ اس لئے کہا جاتا ہے کہ اس کے تمام اطراف کا حاصل برابر ہوتا ہے۔ ہمارے اس آیت کے اوّل میں حضرت ابن مسعود کا قول نقل کیا ہے کہ وہ شخص دوزخ میں بھانک کر دیکھے گا پھر اپنے ساتھیوں سے کہے گا میں نے لوگوں کی کھوپڑیاں بال کھائی ہوئی دیکھیں۔

قَالَ تَاللّٰهِ اِنْ كُنْتُ لَمُرُومٍ ۝ وَتَوَلّٰی عَصَاكَ رَبِّیْ لَکُنْتُ مِنَ الْمُخْضَرِّیْنَ ۝

دیکھ کر کہے گا اللہ اکی قسم تو تو مجھے چارہ ہی کرنے کو تھا اگر میرے رب کا مجھ پر فضل نہ ہوتا تو میں بھی ہار لوگوں میں ہوتا۔ یعنی قریب تھا کہ ہمارا کر تو مجھے ہلاک کر دیتا۔

نعمۃ ربی یعنی اللہ کی طرف سے مجھے رایت اور میرا چاند ہوتا تو میں بھی تیرے ساتھ دوزخ میں ڈال دیا جاتا۔ **أَتَمَاتَحْنُ بِمَعْدِنِیْنَ ۝ (الْأَمْوَالُ لِلَّهِ وَالنَّفْسُ لَنَا وَمَا نَحْنُ بِمُعَدِّلِیْنَ ۝)**

مرچکنے کے پھر بھی نہیں مرنے کے لئے ہم کو بھی تذاب ہو گا۔

یعنی کیا سوائے اس موت کے جو دنیا میں ہو چکی آئندہ ہم بھی مرنے والے نہیں۔ یہ استقامت تقریری ہے۔ مخاطب کو دنیا میں جس بات کا انداز تھا اس کے اقرار پر کہہ دیا گیا ہے۔

وَمَا تَحْنُ بِمُعَدِّلِیْنَ یعنی تمہیں اپنے ساتھی سے جو بات کہے گا یہ جملہ اس کا آخری حصہ ہے اور اس کلام سے اس کو توجہ کرنی مقصود ہے یہ بھی ہو سکتا ہے کہ جتنی کے اس کلام کے مخاطب اس کے جتنی ساتھی ہوں اس صورت میں اللہ کی نعمت کا ذکر اور اس پر شجب کا انداز اور دوزخی ساتھی پر طر اس کلام کا مقصود ہو گا۔

ابن ابی نعیم کا تفسیر کا قول ہے کہ جب موت کو دوزخ کر دیا جائے گا تو اہل جنت اہل جہنم سے دوسرے ملائکہ سے کہیں گے کیا ہم کو پھر بھی مرنا ہو گا فرشتے کہیں گے نہیں اس پر جتنی کہیں گے۔

إِنْ هٰذَا لَهَوُ الْغَوْرِ الْعَظِیْمِ ۝

جنت کے اندر یہ وہابی نہ مگر بڑی کامیابی ہے۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہ اللہ کا کلام ہو۔

یٰۤاٰیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا لَعَلَّکُمْ تَتَّقُوْنَ ۝

ایسے ہی مقام پر امت و نعمت کے لئے عمل کرنے والوں کو مہل کرنا چاہئے۔ یعنی انہی کو مانع کے حصول کے لئے کوشش ہے کہ وہ بے گناہی ہو کر ان کے سامنے نہ آجائے۔

سو دورانی اس درخت یا درخت کے

قَالَ هُمْ لَكُمْ وَهُمْ لَكُمْ وَمِنْهَا الْيَوْمُ ۝
پہلوں کو کھائیں گے اور اس سے پیٹ بھریں گے۔

ملا بہر حق کو آتا ہے تاکہ اس سے زیادہ کھیں نہ ہو (اب رہ کر دینا) یعنی بھوک کے قلب کی وجہ سے یا کسی جابر کے جبر کی وجہ سے وحی بھر کر قوم کھائیں گے۔

ثُمَّ انْزَلْنَاهُمْ فِيهَا لَعْنَةً ۝

یعنی پیٹ بھر کر کھانے کے بعد بخت چاں لے گی اور اپنی طلب کریں گے۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ضم (ترجیب زمانی) کے لئے ہو بلکہ اگر ایسی ہی زیادتی اور ترستی کے لئے ہو (یعنی کھانا تو کھو وہ ہو گاں چنانچہ اس سے زیادہ کھو اور دوا گوار ہو گا)۔

لَسَوْا شَوْبَ امِيرٍ ۝ ملاوٹ۔ جسم الکاحی کر مہائی۔ مطلب یہ ہے کہ وہ کھو اور اپنی عین کے اور پیٹ میں تنگی کر دے۔
ر قوی لہذا سے غلط ملط ہو جائے گا۔

لَهُمْ مَتْرُجَةٌ ۝

یعنی نے لکھا ہے پہلے کر مہائی پلانے کے لئے ان کو کھولنے پانی کے مقام پر لے جایا جائے گا پھر لوہا کر جھیم میں لے آیا جائے گا کہ مہائی کا مقام جھیم سے باہر ہو گا اسی معنوں پر دلالت کر رہی ہے کہ ایت بَعَثْنَاهُمْ فِيهَا صَيْحَةً ۝ وہ پھر

کھائیں گے اور کرم کھولتے ہوئے پانی کے درمیان۔
اَلَهُمْ اَلْفَاؤُا اَلْفَاؤُا ۝ فَهُمْ عَلٰى اَن يَّمُوتَ ۝

پاپہ ادا کر لو، تو یہ ان کے نفس قدم پر بغیر سوچے کبھی تیزی کے ساتھ دوڑے ہاں ہے ہیں۔
یعنی باب وادائی اندھی تھلید کی وجہ سے یہ بھی مطلب کے مستحق ہوئے۔

وَلَقَدْ ضَلَّ قَوْمًا اَلْفَاؤُا ۝ وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا فِيْهِمْ مُّنْذِرِيْنَ ۝ كَا لَمْ يَلْبَثْ ۝ فَاقْبَابُ الْمُنْذِرِيْنَ ۝ اِلَّا
دور ان سے پہلے اگلے لوگوں میں اکثر گمراہ

ہو چکے ہیں اور ہم نے ان میں بھی ڈرانے والے خبر بھیجے تھے سو کچھ لوگ ان کو کیا بد انجام ہوا جن کو ڈرایا گیا تھا ہاں وہ
بندے جو خاص کر لئے گئے تھے اس سے مستحق ہیں۔

الاولین یعنی گزشتہ امتیں مندرجہ یعنی انبیاء جنہوں نے کافروں کو انجام سے ڈرایا تھا۔ فانظر وہاں خطاب رسول
اللہ ﷺ کی طرف ہے لیکن مرکز خطاب قوم ہے جس نے گزشتہ اقوام کے واقعات سے اور آثار پائی دیکھے تھے۔ کئی کئی

میں استقامت جب آئیں ہے اس سے مقصود طلب علم نہیں۔ بلکہ تحقیق طور پر یہ جتنا مقصود ہے کہ دنیا اور آخرت میں جتنی طور پر
کافروں کو سچا اور پاداش مل جاتی ہے۔

اَلْاَعْيَادُ اَللّٰہِ الْمُخْلِصِيْنَ ۝ یعنی وہ لوگ بد انجامی سے مستحق ہیں جو خبیروں کے خوف دلانے سے شائبہ ہو گئے اور بغیر
شرک کی آمیزش کے خالص طور پر اللہ کی طرف پروری کی، ایسے لوگ یقیناً مطلب سے محفوظ رہیں گے۔

بطور اہل مندرجہ (انبیاء) اور مندرجہ (انعم انبیاء) کا ذکر آیت بالا میں کرنے کے بعد آئندہ آیات میں بعض قصوں کی
کچھ تفصیل بیان کرمانی اور رشاد فرمائی۔

وَلَقَدْ نَادَيْنَا لَوْحًا فَلَیْسَ اِلَّا بِمُجِيبٍ ۝

سابق آیت میں فرمایا تھا۔ وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا فِيْهِمْ مُّنْذِرِيْنَ ۝ اس میں عموماً مندرجہ خبروں کا ذکر ہو گیا۔ اب
خصوصیت کے ساتھ حضرت نوح کا ذکر شروع فرمایا۔ مطلب یہ ہے کہ ان سے پہلے ایک زمانہ میں قوم نوح گمراہ ہو گئی تھی ہم

نے ان کی ہدایت کے لئے نوح کو بھیجا، نوح نے ان کو اسلام کی دعوت دی قوم نے دعوت نہیں مانی اور نوح کو وحی کے ذریعہ سے
معلوم ہو گیا کہ جو لوگ ایمان لائے دے تھے وہ لاپکے آئندہ قوم کا کوئی فرد ایمان نہیں لائے گا۔ نوح جب مایوس ہو گئے تو

انہوں نے ہم سے دعا کی کہ ان کی قوم کو چھوڑ دیا جائے ہم نے ان کی دعا قبول کی اور ہم (اپنے خاص بندوں کی دعا) جیسے قبول کرنے والے ہیں۔

وَنَجِّنِيكَ وَأَهْلَكَ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ ﴿۱﴾ اور ہم نے ان کو بڑے دکھ سے نجات دی کرب عظیم سے مراد بے قوم ہونے کے ہاتھوں سے بچنے والا دکھ اور تکلیفیں۔

وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُمُ الْبَاقِينَ ﴿۲﴾ اور ہم نے باقی انہیں کی اولاد کو رہنے دیا۔

یعنی نوح کی قوم میں سے کسی کی نسل سوائہ نوح کی نسل کے باقی نہیں رہی۔
ترمذی وغیرہ نے حضرت سرہشی روایت سے بیان کیا ہے کہ آیت وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُمُ الْبَاقِينَ کے سلسلے میں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: وہام، سام اور یفث تین لڑکے باقی رہ گئے تھے۔

دوسرے سلسلہ روایت میں آیا ہے کہ سام عرب کے جد اعلیٰ اور عام حبش کے جد اعلیٰ اور یفث روم کے جد اعلیٰ تھے۔
شماک نے حضرت امین عباس کا بیان نقل کیا ہے کہ کئی سے اترنے کے بعد حضرت نوح کے لڑکوں اور ان کی بیویوں کے علاوہ سب لوگ مر گئے۔

اظہار قرآنی بیان سے دو باتیں ظاہر ہوتی ہیں (۱) طوفان نوح سے سارے روئے زمین کے باشندے ڈوب گئے صرف وہی لوگ محفوظ رہے جو حضرت نوح پر ایمان لائے اور کشتی میں سوار ہو گئے (۲) پھر سوائے اولاد نوح کے اور کسی مومن کی نسل باقی نہیں رہی۔ قیامت تک جتنے آدمی ہوں گے وہ سب نوح کی نسل سے ہوں گے (گویا نوح آدم جانی ہیں۔ حترجم) سعید بن مسیب کا قول ہے کہ نوح کے تین بیٹے محفوظ رہے تھے سام، عام، یفث، سام عرب فارس اور روم کے جد اعلیٰ ہوئے عام کی نسل میں سارے افریقہ ہیں اور یفث کی اولاد میں ترک، فرس، ہندوستان اور وہاں کے مٹی ہند کے بلاد مشرق کے رہنے والے ہیں۔

میری یعنی مشرق کی تھیں یہ ہے کہ حضرت نوح کی بہت سے اولادوں کے لئے نہیں تھی۔ یہ خصوصیت تو صرف رسول اللہ ﷺ کی ہے حضرت نوح کی بہت سے اولادوں کے لئے مخصوص تھی اب تو ہوائے ایمان تالائے تو آپ نے ان کے لئے بددعا کی اور بارگاہی میں عرض کیا رَبِّ لَا تَذَرْنِي فَرْدًا وَأَنْتَ أَعْلَمُ الْغُيُوبِ ﴿۱﴾ اَلَا رَجُلٌ مِّنَ الْكَافِرِينَ ﴿۲﴾ کیا تو اس جگہ الادرج سے مراد ہے محدود مخلوق یعنی ان کافروں کی سر زمین جو حضرت نوح پر ایمان نہیں لائے یعنی عراق اس فقرہ پر قَوْلَهُمْ اَلَا رَجُلٌ مِّنَ الْكَافِرِينَ سے مراد یہ ہو گی کہ اس ملک میں حضرت نوح کی نسل کے علاوہ اور کوئی انسان باقی نہیں رہا اس صورت میں آیات میں حصر انسانی ہو گا۔ یعنی نوح کی قوم میں سے سوائے ان کی اولاد کے اور کوئی باقی نہیں رہا۔

وَلَوْ كُنَّا عَلٰی الْخَبَرِ ﴿۳﴾ سَلَامٌ عَلٰی نُوْحٍ ﴿۴﴾ اور ہم نے ان کے لئے
پچھے آنے والے لوگوں میں یہ بات دہنے دی کہ نوح پر سلام ہو عالم اولوں میں۔

الآخرین سے مراد وہیں پچھے آنے والے لوگ۔ سَلَامٌ عَلٰی نُوْحٍ طے اَلْعَالَمِينَ آنے والے لوگوں کا مقولہ ہو گا جس کو اللہ نے نقل فرمایا ہے۔ مطلب یہ ہے کہ آئندہ لوگ نوح کے لئے دعا کریں گے اور سلام بھیجیں گے اور یہ الفاظ کہیں گے۔ بعض علماء کے نزدیک یہ جملہ اللہ ہی کا قول ہے اور اللہ ہی نے حضرت نوح پر سلام بھیجا ہے آنے والے لوگوں کا مقولہ نقل نہیں کیا اس صورت میں ترکہ کا حصول محذوف ہو گا یعنی ہم نے نوح کے لئے آئندہ لوگوں میں اچھا کردار اور قابل ستائش شہرت کرو دی۔

اِنَّا كُنَّا اِلَيْكَ نَجْنٰی الْمَعْصُوْمِيْنَ ﴿۱﴾ ہم بھلائی کرنے والوں کو ایسی ہی جزا دیتے ہیں۔
چھ نوح کو دی کہ ان پر اپنی طرف سے سلام بھیجا اور آئے والے لوگوں میں ان کا ذکر تمجیل باقی رکھا۔

اِنَّا مِنْ بَيْنِ يَدَيْكَ الْغَافِقِيْنَ ﴿۲﴾ بلاشبہ وہ سارے ایمان دار بندوں میں سے تھے۔ یہ سابق جملہ کی علامت ہے۔ مطلب یہ ہے کہ ہم نے ان کو مذکورہ جزاؤں کے ایمان اور نیک کردار کی وجہ سے دی اس آیت میں امت اسلامیہ کے نیک

کار لوگوں کے لئے بشارت ہے۔

لَقَدْ أَخَذْنَا مِنَ النَّاسِ مِيثَاقًا ۝

پھر ان لوگوں کو ہم نے ڈبوا دیا یعنی یعنی نیکو کاروں کے علاوہ ان کی قوم کے دوسرے

لوگوں کو ہم نے عرق کر دیا۔

وَلَقَدْ مَنَعْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ أَنْ يُسَلِّطُوا عَلَيْهِمْ ۝

اور ابراہیم و اسول و دین میں فقط یہ تمام قریب یا اکثر قریب میں

بھی بلا تک و شبہ ابراہیم کی برائی کرنے والوں میں سے تھے۔

حضرت نوحؑ سے دو ہزار چھ سو پچیس سال کے بعد حضرت ابراہیمؑ ہوئے حضرت نوحؑ، حضرت ابراہیمؑ کے درمیان

حضرت ہودؑ اور حضرت صالحؑ کا فاصلہ ہوئے۔

وَإِذْ نَادَىٰ رَبُّكَ بِمَلَأَ سَمْعَكَ ۝

جب وہ غافل دل سے اپنے رب کی طرف حوجہ ہوئے۔ یعنی اللہ کے

سوا دوسروں کی عیت کو مشغولیت سے دل کو غفل کر کے اللہ ہی کی طرف اپنا رخ کیا۔ اللہ کے حکم کی تعمیل میں اپنے بیٹے کو نوحؑ

کرنے کا اللہ ابراہیمؑ کے غلوں سے قلب پر ولایت کر رہا ہے۔

إِذْ قَالَ لِأَبْنَيْهِ وَمَا تَتَّبِعُونَ ۝

جب کہ انہوں نے اپنے باپ سے اور اپنی قوم سے کیا تم کس

(ادبیات) پوچھ کر رہے ہو۔

یہ استہمام تو قی ہے (یعنی سوال حصول کے لئے نہیں ہے بلکہ جہدوں کی پوجا پر زجر کرنے کے لئے ہے۔ حشر جم)۔

أَيُّهَا الْيَهُودُ وَذُنُوبُهُمْ ۝

کیا جھوٹ مٹھ کے معبودوں کو اللہ کے سوا تمہارے ہے۔

یہ تکرار استہمام بھی تو قی ہے۔ الہیہ تہذیبوں کا مضمون یہ ہے کہ اللہ الہیہ کی صفت ہے اور افکار مفعول لہ

ہے۔ مفعول یہ کی فعل پر تقدیم مفعول کی اہمیت کو ظاہر کر رہی ہے اور مفعول لہ کو سب سے پہلے ذکر کرنا اس امر کو ظاہر کر رہا

ہے کہ ان کی ساری پوجا عبادت نفسی اور جھوٹ پر مبنی تھی (اس کے اندر کوئی حقیقت اور سچائی نہیں تھی)۔

فَمَا أَصْبَرْتُمْ وَلَقَدْ أَخَذْنَا مِنَ النَّاسِ مِيثَاقًا ۝

پس رب اطمینان کے حلقہ تہذیب کیا خیال ہے۔ یعنی وہ ذات جو کہ ساری

کائنات کے رب ہوئے کافر و فحش ہے اور واقعی وہ رب اطمینان ہے۔ اس کے حلقہ تہذیب کیا خیال ہے کہ تم نے اس کی عبادت کو

مجھڑ دیا ہے یا دوسروں کو اس کا سامنا بھی کرنا دے رکھا ہے کیا تم کو اس کے مذاک کا خوف نہیں ہے۔

حاصل مطلب یہ ہے کہ یقین تو درکنار رب اطمینان کی عبادت ترک کرنے، اس کا کسی کو شریک قرار دینے اور اس کے

مذاک سے بے خوف ہو جانے کا تہذیب کیا خیال بھی کسی بنیاد پر ہو سکتا ہے۔

فَنَظَرْنَا نَظْرًا وَفِي السَّجُودِ ۝

سوا ابراہیمؑ نے ایک نگاہ کر ستاروں کو دیکھا۔

فی السجود یعنی ستاروں کے مواقع پر نظر ڈالنا علم الہوم یا کتاب الہوم کو دیکھنا اس جملہ سے معلوم ہوتا ہے کہ اس

وقت علم الہوم پر غور کرنا اور دیکھنا سیکھنا جائز تھا (وہ حضرت ابراہیمؑ ستاروں کی رفتار کو نہ دیکھتے) لیکن ہادی شریعت میں علم

الہوم کی ممانعت کر دی تھی۔

وَلَقَدْ مَنَعْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ أَنْ يُسَلِّطُوا عَلَيْهِمْ ۝

وہ کہ انہوں نے اپنے باپ سے اور اپنی قوم سے کیا تم کس

بھی بلا تک و شبہ ابراہیمؑ کی برائی کرنے والوں میں سے تھے۔

حضرت نوحؑ سے دو ہزار چھ سو پچیس سال کے بعد حضرت ابراہیمؑ ہوئے حضرت نوحؑ، حضرت ابراہیمؑ کے درمیان

حضرت ہودؑ اور حضرت صالحؑ کا فاصلہ ہوئے۔

وَإِذْ نَادَىٰ رَبُّكَ بِمَلَأَ سَمْعَكَ ۝

جب وہ غافل دل سے اپنے رب کی طرف حوجہ ہوئے۔ یعنی اللہ کے

سوا دوسروں کی عیت کو مشغولیت سے دل کو غفل کر کے اللہ ہی کی طرف اپنا رخ کیا۔ اللہ کے حکم کی تعمیل میں اپنے بیٹے کو نوحؑ

کرنے کا اللہ ابراہیمؑ کے غلوں سے قلب پر ولایت کر رہا ہے۔

إِذْ قَالَ لِأَبْنَيْهِ وَمَا تَتَّبِعُونَ ۝

جب کہ انہوں نے اپنے باپ سے اور اپنی قوم سے کیا تم کس

(ادبیات) پوچھ کر رہے ہو۔

کر دیتا ہے اور انسان کو کسی کام کا چہرہ لادہ کر لیتا ہے تو اللہ صلی کو پیدا کر دیتا ہے یہ بات کہ رسول اللہ ﷺ نے علم اللہ کی ممانعت کیوں فرمائی، تو اس کی وجہ ظاہر ہے کہ علم اللہ ہم پر ظہور کرنے کے بعد لوگ حولت کو ستروں کی کارگزاری نہ سمجھنے لگیں۔

حضرت زید بن خالد رضی اللہ عنہ کا بیان ہے کہ حدیث میں رات کو بارش ہوئی صبح کو رسول اللہ ﷺ نے ہم کو نماز چھائی نماز سے فارغ ہو کر لوگوں کی طرف رخ کر کے فرمایا کیا تم پہننے ہو کہ تمہارے رب نے کیا فرمایا ہے؟ عرض کیا اللہ اور اس کے رسول اللہ ﷺ ہی کو معلوم ہے فرمایا اللہ نے ارشاد فرمایا میرے بندوں میں سے کچھ لوگوں نے مجھے بتا دیا کہ لوگوں نے تمہیں بتایا جن لوگوں نے کہا اللہ کے فضل و رحمت سے ہم پر بارش ہوئی وہ مجھے سننے والے اور ستروں کو مؤثر سمجھنے والے ہوئے اور جنہوں نے کہا فلاں فلاں ستروں کی وجہ سے بارش ہوئی ان کا ایمان مجھ پر نہیں ہوا اور ستروں کو ماننے والے ہوئے (صحیح بخاری)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب بھی اللہ آسمان سے برکت (بارش) نازل فرماتا ہے انہوں کا ایک گروہ اس کی وجہ سے کافر ہو جاتا ہے اللہ بارش نازل فرماتا ہے اور لوگ کہتے ہیں فلاں فلاں ستروں کی وجہ سے بارش ہوئی (رواہ مسلم) امام غزالی نے اپنی کتاب السفہ من الضلال میں لکھا ہے کہ علم طب اور علم نجوم اللہ کے واسطے کی نما پر نازل فرماتے تھے پھر یہ دونوں علم کاروں کے ہاتھوں میں پڑ گئے (طب کی طرح) علم اللہ بھی انسانی علم سے اس کی دلیل یہ ہے کہ نجومیوں نے خرعون کو حضرت موسیٰ کی پیدائش کی اور آپ ہی کے ہاتھوں اس کی حکومت ختم ہو جانے کی اطلاع دی تھی (جو کچھ ثابت ہوئی ظاہر ہے کہ نجومی طیب دل نہ تھے نجوم ہی کے مطالعہ سے انہوں نے یہ خیال قائم کیا تھا حرجم)

بخاری نے شیخ میں اپنی سند سے روایت زہری بیان کیا ہے کہ ابن طاہور نے ہوا یا کافور ثمرہا و شای بیاضیوں کا پوری بخاری نے شیخ میں اپنی سند سے روایت زہری بیان کیا ہے کہ ابن طاہور نے ہوا یا کافور ثمرہا و شای بیاضیوں کا پوری بھی بیان کیا کہ جب ہر قل ایلیا میں گیا تو صبح کو کچھ پریشان سا تھا کسی مصاحب نے دریافت کیا کہ آپ کی حالت ہم کو غیر نظر آتی ہے (مزاج کیسا ہے) ہر قل نے ایلیا کی قاضی کے چال دیکھا کہ اس نے جو اس کا ہاتھ لیا اس رات ستروں کا مطالعہ کرنے سے معلوم ہوا کہ فتنہ کرنے والوں کا بادشاہید اہل گیا ہے تاکہ وہ کون قوم سے جو فتنہ کرانی ہے مصاحبین نے کہا یہودیوں کے سوا کوئی قوم فتنہ نہیں کرانی اور یہودیوں سے آپ کو کوئی اندیشہ نہ کرنا چاہئے فکر کے تمام شروں میں حکم بھیج دیجئے کہ جہاں جو یہودی ہوں اس کو قتل کر دیا جائے ہر قل اسی گفتگو میں مشغول تھا کہ شاہ شام (کورنیشام) کا بھیجا ہوا ایک آدمی آیا جو رسول اللہ ﷺ کی (بعثت اور دعوت نبوت کی) خبر لیا تھا ہر قل نے اس سے پوری خبر دریافت کی اور حکم دیا اس کو لے جا کر دیکھو کہ کیا یہ فتنوں سے لوگوں نے اس کو لے جا کر دیکھا تو اس کو فتنوں کا ہر قل نے اسی سے دریافت کیا کہ عرب کیا فتنہ کراتے ہیں اس نے جواب دیا ہاں عرب فتنہ کراتے ہیں ہر قل نے کہا اسی قوم کا بادشاہید اہل گیا ہے پھر اپنے کسی ساتھی کو جو اس کی طرح علم نجوم کا ماہر تھا مطالعہ نجوم کا حکم دے کر خود محسوس چلا گیا ابھی محسوس میں ہی تھا کہ اس کو مقرر کروا بھی کا خط ملا جس میں ہر قل کی رائے کی موافقت کی گئی تھی اور لکھا تھا کہ وہ پید اہل گئے ہیں اور وہی ﷺ ہیں۔

شیخ ابن حجر نے لکھا ہے زہری کی یہ روایت متصل ہے مطلق نہیں ہے ابو نعیم نے اہل نبوت میں لکھا ہے کہ زہری نے خود بیان کیا کہ میں عبد الملک بن مروان کے زمانہ میں دمشق میں ابن طاہور سے ملا تھا میرے خیال میں ابن طاہور کے مسلمان ہونے کے بعد زہری نے اس کا بیان نقل کیا ہے اس روایت سے بھی ثابت ہو جاتا ہے کہ علم نجوم سے بھی کچھ نہ کچھ (واقعات و حوادث) کا علم ہو جاتا ہے اور ممانعت کی وجہ یہ تھا کہ کافور کا کافور ہے جس کا ذکر ہم کرتے ہیں کہ اس سے لوگ حولت کی علت موجب ہوں گی و قد کو سمجھنے لگتے تھے۔ حرابیہ کہ اس کی تحصیل میں اولہ خود اوقات ضائع ہوتا ہے علم دین میں اس کا کوئی فائدہ نہیں بلکہ ایسا معلوم ہو جاتا ہے کہ علم نجوم کا مشغلہ نہ ہو یہ سائنس میں جائز تھا نہ یہ سائنس علماء اس میں نہ چھنتے جو لوگ علم نجوم کو بے بنیاد و غلط قرار دیتے ہیں وہ (اعتراضات مذکورہ کے جواب میں) کہتے ہیں کہ حضرت ابراہیم کا

قسم ہے یعنی اپنی قسم کی وجہ سے جنوں پر ضرب لگائی، حضرت ابراہیمؑ نے پہلے قسم کھائی تھی اور کہا تھا تَاللّٰہِ لَا یَکِیْلُنَّی اَیْسَ اَنْ تَکُنَّ عَلَیَّ اَنْ تَوَلَّوْا مُدْبِرِیْنَ جب تم موز کر چل دو گے تو میں خدا کی قسم تمہارے جنوں کے ساتھ ایک ہر معاملہ کروں گا۔

فَاَنْقَبُوا اِلَیَّ یَٰ زَکَّوْنَ ﴿۲۸﴾ پھر وہ لوگ ابراہیمؑ کے پاس دوڑنے آئے۔ یعنی ابراہیمؑ کی قوم والے جب پہلے سے لوٹے اور جنوں کو شکست دیکھا تو دریافت کیا یہ حرکت تمہارے معبودوں کے ساتھ کس نے کی؟ مَن فَعَلَ هٰذَا بِالْیَسْتِ اِنَّہٗ لَیْسَ بِالْعَلَیِّیْنَ پھر خود حضرت ابراہیمؑ کی طرف ان کا قتال کیا اور کہنے لگے سَمِعْتُمْ فَنِّیْ یَذْکُرْهُمْ یَقَالُ لَہٗ اِیْرَاجِبُہُمْ اِس کے بعد تیزی کے ساتھ حضرت ابراہیمؑ کے پاس آئے اور دریافت کیا کیا تو نے ہمارے معبودوں سے یہ گستاخی کی۔

فَاَنۢنِیْ اَتَعْبُدُوْنَ مَا لَا تَخْلُقُوْنَ ﴿۲۹﴾ وَاللّٰہُ خَالِقُہُمْ وَمَا تَعْبُدُوْنَ ﴿۳۰﴾ ابراہیمؑ نے کہا کیا جن کو تم نماز کرتے ہو۔ حالانکہ اللہ ہی نے تم کو اور تمہارے اہل کو پیدا کیا ہے۔ خود تراشتے ہو انہیں کی پوجا کرتے ہو۔ واللہ خلقکم جملہ عالمیہ انگڑی میں تائید ہے، ظاہر یہ ہے کہ ما نعملون میں ماصد یہ ہے یہ جملہ انگڑی ہے اور واللہ خلقکم جملہ عالمیہ انگڑی میں تائید ہے، ظاہر یہ ہے کہ ما نعملون میں ماصد یہ ہے یعنی اللہ نے تم کو اور تمہارے اہل کو پیدا کیا پھر کس طرح اپنے خالق کی عبادت چھوڑ کر جنوں کی پوجا کرتے ہو جو خود تمہارے محتاج ہیں۔

اشعار کہتے ہیں کہ سارے آدمیوں کے اہل کا خالق اللہ ہی ہے اس آیت سے اسی کی تائید ہو رہی ہے۔ فرقہ معتزلہ کہتا ہے کہ بندہ اپنی افعال کا خود خالق ہے۔ معتزلہ کے نزدیک ما نعملون میں ماصد یہ ہے اور ضمیر مطلق ہے اصل کلام اس طرح تھا اللہ ہی نے تم کو پیدا کیا اور ان چیزوں کو بھی جن کی تم پوجا کرتے ہو۔ بت جسمی چیز کے بنائے جاتے ہیں اس چیز کا خالق جبرئیلؑ ہے البتہ جنوں کی تشکیل انسان کی مانند ہے واللہ ہی اس کے خالق ہے (اسی لئے کافروں کے گھر کا نتیجہ ان کو فرودیا گیا ہے) لیکن اس صنعت پر قدرت دینے والا اللہ ہی ہے اور وہ تمام سر و سامان اور اسباب جن پر جنوں کی تخلیق موقوف ہے ان کا خالق بھی اللہ ہی ہے۔

یہاں ماصد یہ ہی ہے لیکن عمل ماصد بمعنی معمول ہے اس وقت نعملون نعملون کے مواضع ہو جائے گا (تراشتے والے بھی کافر تھے اور اسی تراش و صنعت کا نتیجہ یعنی معمول بھی انہی کے مانند تھے) اشعار کا ضمیر کی قول صحیح ہے معتزلہ کی دونوں تفسیریں غلط ہیں کیونکہ ان دونوں تادیلوں پر ضمیر کا حذف اور معنی مجازی کی طرف ملاحظہ ضرورت جو لازم آتا ہے اور یہ بات ناقابل شک ہے کہ امتام کا جو ہر تحقیقی کافروں کا مطلق کردہ تھا صرف انسان کی عقلیں ان کی مانند تھیں پھر معتزلہ کی تفسیر سے عقل کی تخلیق بھی عقل انسانی ثابت نہیں ہوتی بلکہ انسان کی معمول یعنی تخیل کس قدر اپنی ہے خالق عقل ہو یا خدا مال اللہ کا ہی ثابت ہوتا ہے۔

وہ لوگ کہنے لگے کہ ابراہیمؑ کے لئے ایک آتش خانہ کی قاتلۃ ابھوۃ لیسۃ کا قاتلۃ فی الجحیم ﴿۳۱﴾ قدرت خیر کرو اور اس کو بھی آگ میں اسی کو ڈال دو۔

یعنی جب قوم ابراہیمؑ والے کسی کج دلیل کو پیش کرنے سے عاجز ہو گئے تو انہوں نے مشورہ کے بعد کہا ابراہیمؑ کو جلائے کے لئے ایک عمارت بناؤ اور اس کے اندر کھڑکیاں بھر کر ان میں آگ لگا دو جب کھڑکیاں بھڑک اٹھیں اور آگ کے شعلے لوٹنے لگے۔

چنانچہ حضرت ابراہیمؑ کے ہاتھ پاؤں خوب ہلکے تھے کہ آپ کو آگ میں چھینک دیا گیا۔
 ﴿فَجَعَلْنَاهُ نَجْمًا زَاكِيًا﴾ سو ہم نے انہیں کو چاند بنی کر دیں اور ان کی چال کو بے کار کر دیا اور ابراہیمؑ
 کو حکمت شاہ کی شکل دیں اس وقت کو چاند آگ کو نکلنے کے لئے سرد ہو رہا تھا کہ آگ سے صرف بدھن نکل
 گئے مابراہیمؑ پر آگ نہیں آئی۔

یہ واقعہ نبرد کے زمانہ میں ملاقات باقی (عراق) میں ہوا تھا۔
 وَقَالَ إِنِّي ذَا هِدْإٍ أَلَيْسَ هَٰذَا بَشَرًا مِّنْ عَلَمٍ ۖ ﴿٢٠﴾
 ہوں وہ مجھے اچھی جگہ پہنچا رہا ہے گا۔

جب ابراہیمؑ آگ سے بچ کر سالم نکل آئے اور قوم پھر بھی ایمان نہیں لائی تو حضرت ابراہیمؑ نے یہ بات کہی۔
 اَلَيْسَ ذَٰلِكَ بِالْبَشَرِ ۖ اَلَيْسَ اس نکلنے والے سے ہرگز میں ایسی جگہ چلا جاؤں گا جہاں آڑوئی کے ساتھ میں
 اپنے رب کی عبادت کر سکوں۔ سیدہ بنی میرا رب مجھے خود امیدوار تھا کہ جس میں میرے دین کی اور سچی ہوگی یا یہ
 مطلب ہے کہ میرا رب مجھے اس جگہ کارستہ دکھائے گا جہاں جانے والوں نے مجھے گھرا دیا ہے اس سے مراد ملک شام ہے۔

اس کے بعد حضرت ابراہیمؑ اپنی بی سارہ کو لے کر نبرد کے در سے سر زمین باقی کو چھوڑ کر بھاگ گئے حضرت سارہؑ
 اپنے زمانہ کی صہبن تریں مور جوہر میں تھیں۔ حضرت ابراہیمؑ باقی سے نکل کر حدود مصر میں پہنچے اس زمانہ میں مصر کا بادشاہ
 صراف بن صراف تھا۔ شرح التاجری و ابن اثیر میں اس طرح کا نام بتایا ہے کہ جو شاک کا بھائی تھا بعض کا
 قول ہے کہ اس کا نام عربی میں اور انصاری ہے کہ فرعون حضرت سارہ کو حضرت ابراہیمؑ سے چھین کر سوار کر کے اپنے محل میں
 لے گیا۔ اللہ نے تمام دواؤں اور پودوں کو حضرت ابراہیمؑ کے لئے اللہ کے چھیننے کی طرح کر دیا تاکہ سارہ کو آپ کو چھین کر وہیں
 اور آپ کا دل مطمئن رہے کیونکہ آپ بڑے غیرت مند آدمی تھے۔ فرعون نے بول ہی سارہ کو لے کر لے کر قصر میں
 ڈال دیا کہ فرعون اس قصر سے نکل کر دوسرے قصر میں پہنچا دوسرا قصر بھی بٹنے لگا تو تیسرے قصر میں منتقل ہو گیا یہاں بھی
 زخروں آیا تو سارہؑ نے کہا یہ زخروں ابراہیمؑ کی وجہ سے ہے۔ فرعون نے حضرت ابراہیمؑ کو کون کی بی بی دیا اس کو دی ایک اور دہانت
 میں گیا ہے کہ جو نئی فرعون نے سارہؑ کی طرف ہاتھ بڑھایا اس کا ہاتھ کھنکھوٹا دیا فرعون نے سارہؑ سے فریاد کی اور آپ سے دعا کا
 خواست کیا اور حضرت سارہؑ نے دعا کی ہاتھ دیا وہ ٹھیک ہو گیا۔ فرعون نے دوبارہ ہاتھ بڑھایا تو پھر اس کا ہاتھ کھنکھوٹا دیا اور اس
 نے پھر دعا کی اور خواست کی اور وہ ٹھیک ہو گیا کہ آئندہ ایسی حرکت نہیں کرے گا کہ حضرت سارہؑ نے دعا کی اور ہاتھ ٹھیک ہو گیا لیکن
 اس نے تیسری بار پھر ہاتھ بڑھایا اور پھر ہاتھ کھنکھوٹا ہو گیا آخر اس نے قہر میں نہ کرنے کی قسم کھائی اور وعدہ کیا کہ اگر آپ کی مرتبہ
 ہاتھ ٹھیک ہو گیا تو بھی ایسی حرکت نہیں کرے گا۔ حضرت سارہؑ کی دعا سے پھر اس کا ہاتھ ٹھیک ہو گیا۔

لام احمدؑ نے منہ میں نیزہ لٹائی اور مسلم نے حضرت ابوہریرہؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ
 ایک روز حضرت ابراہیمؑ سارہؑ کو لے کر ایک عالم بادشاہ کی طرف سے گزروے اس عالم کو اطلاع ملی تھی کہ یہاں ایک آدمی آیا
 ہے جس کے ساتھ منہ میں نیزہ ہے بادشاہ نے حضرت ابراہیمؑ کو بلوایا کہ دریافت کیا کہ تمہارے ساتھ یہ کون عورت ہے
 ابراہیمؑ نے کہا میری بہن ہے بادشاہ کے پاس سے لوٹ کر جب آپ سارہؑ کے پاس آئے تو فرمایا سارہؑ روئے زمین پر میرے
 اور تمہارے سوا کوئی سوچ نہیں ہے۔ اور اس شخص نے مجھ سے تمہارے حلقوں دریافت کیا تھا میں نے اس کو بتا دیا کہ میری
 بہن ہے۔ تم میری عکس بہن نہ کرنا غرض بادشاہ نے حضرت سارہؑ کو بلوایا۔ آپ انہیں تو دو ہاتھ دست در تری کرتے چلا
 فوراً پکڑا لیا تو حضرت سارہؑ نے دعا کی اور خواست کی اور وہ ٹھیک ہو گیا کہ آئندہ میں تجھے نہیں ستاؤں گا حضرت سارہؑ نے دعا کی اس کا
 ہاتھ ٹھیک ہو گیا بادشاہ نے پھر دست در تری کی اور پھر فوراً پکڑا لیا اور پہلے کی طرح یہاں بھی زیادہ سخت گرفت ہو گئی بادشاہ نے
 اپنے منہ میں نیزہ نہ پکڑا کہ وہ ٹھیک ہو گیا حضرت سارہؑ نے دعا کی اور اس کا ہاتھ ٹھیک ہو گیا بادشاہ نے اپنے منہ میں نیزہ نہ پکڑا کہ وہ

تو میرے پاس انسان کو نہیں شیطان کو لے کر آیا ہے (جاس کو آکر کر دے) اسی بادشاہ نے سارے گواہ جہنم کو لے کر بھی
دی۔ سارے گواہ حضرت ابراہیمؑ کے پاس پہنچیں تو اس وقت آپ نماز میں مشغول تھے ہاتھ کے اشارے سے نماز میں ہی دریافت
کیا، کیا خبر ہے سارے کے کالم نے اس بدکاری کی چال اسی کے سینہ پر لوہا کرادی اور اس نے میری خدمت کے لئے ہاتھ بھی مجھے
دی۔

مواہب لدنیہ میں ایک روایت آئی ہے کہ صاف کا ہاتھ بندھ گیا تو اس نے حضرت ابراہیمؑ سے فریاد کی اور حضرت
ابراہیمؑ کی دعا سے اس نے اس کا ہاتھ کھول دیا اور اس نے حضرت ابراہیمؑ کو ہاتھ بطور ہدیہ دے دی جو حضرت اسمعیلؑ کی ماں
ہوئیں۔ حضرت ہاجرہ رضی اللہ عنہا نے (اسرار) اور حضرت ابراہیمؑ کی ہم نشین تھیں۔ بادشاہ نے دینے وقت حضرت ابراہیمؑ
یا حضرت سارہ کو خطاب کرتے ہوئے کہا تھا عا حیر کہ یہ کو یہ تمہارا مواہب ہے اسی لئے حضرت ہاجرہ کا نام ہاجرہ ہو گیا (نصرہ)
عذاف کر کے جنم کے سکون کو کسر سے بدل دیا گیا۔

حضرت ابراہیمؑ نے ہاجرہ سارہ کو جوہر کر دی کیونکہ آپ حضرت سارہ کی خوشنودی مزاج کے خواہش مند تھے۔ حضرت
اسماعیلؑ سے پہلے حضرت سارہ کے بطن سے کوئی لڑا نہیں ہوئی تھی۔ اسی لئے آپ نے ہاجرہ کو جوہر خیال کرنے لگی تھی۔ حضرت
سارہ نے حضرت ابراہیمؑ سے کہا ہاجرہ کا بطن رقت عورت ہے میں آپ کو یہ عورت دے کر لی ہوں تاکہ اس سے آپ کے کوئی
لڑا نہ ہو جائے چنانچہ ہاجرہ کے بطن سے حضرت اسماعیلؑ پیدا ہو گئے۔

حضرت اسماعیلؑ کی پیدائش حضرت ابراہیمؑ کی دعا کے بعد ہوئی آپ نے اللہ سے دعا کی تھی اور کہا تھا۔
رَبِّ هَبْ لِي مِنْ الصَّالِحِينَ ﴿۵﴾
اے میرے رب مجھے کوئی ایسا بچہ عنایت فرما جو نیکوں میں سے

مقابل کا بیان ہے رخص مقدس شام میں آنے کے بعد حضرت ابراہیمؑ نے بیٹے کی دعا کی تھی۔
سوم نے ان کو ایک طیم المرن لڑکے کی بشارت دی۔ حلبہ بردہ
فَبَشِّرْهُ بِذُلْفٍ عَالِيَةٍ ﴿۶﴾
مظہر (قاسموس) غلام طیم سے مراد ہیں اسماعیل۔ یہی قول صحیح ہے حضرت ابن عمرؓ کا یہی قول ہے سعید بن مسیب، شعبی
حسن السری، جابر بن عبد اللہ بن انس، محمد بن کعب قرظی اور یحییٰ کے نزدیک یہی قول صحیح ہے عطاء اور یوسف بن مالک کی روایت
سے حضرت ابن عباسؓ کا قول آیا ہے کہ جس کی جگہ (نبی میسرے کی) قربانی کی گئی تھی وہ اسماعیلؑ ہی تھے۔ وادی، ابن عسا
کرنے بطریق عام بن سعید بن سعید بیان کیا ہے کہ حضرت سارہ حضرت ابراہیمؑ کی بیٹی تھیں۔ مدت تک آپ کے بطن سے
حضرت ابراہیمؑ کی کوئی لڑا نہیں ہوئی۔ حضرت سارہ نے یہ دیکھ کر ایک قبلی باندی ہاجرہ کو حضرت ابراہیمؑ کو جوہر کر دی جن کے
بطن سے اسماعیلؑ بن ابراہیمؑ پیدا ہوئے جس سے حضرت سارہ کو شک پیدا ہوا۔ ہم نے یہ قصہ سورہ ابراہیمؑ میں ذکر کر دیا ہے۔
ابراہیمؑ، اسماعیلؑ اور ان کی والدہ کو لے کر مکہ پہنچے اس وقت اسمعیلؑ ۱۰۰۰ چنے تھے کعبہ کے پاس پہنچ کر مال بیچے کو ٹھہرا (کنذانی)
ابن کثیر کی روایت ہے کہ یہ حدیث بھی ہم نے سورہ ابراہیمؑ میں نقل کر دی ہے۔

یسوی اور یسائی کہتے ہیں کہ ابراہیمؑ کو جس لڑکے کے ذبح کرنے کا حکم دیا گیا تھا وہ اسلختی تھے لیکن یہ سراسر غلط ہے۔
بنو نے محمد بن کعب قرظی کے حوالے سے لکھا ہے کہ حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ نے ایک یہودی عالم سے (جو بعد کو
مسلمان اور اچھے مسلمان ہو گئے تھے دریافت کیا ابراہیمؑ کے کس بیٹے کو ذبح کرنے کا حکم دیا گیا تھا یہودی عالم نے کہا اسمعیلؑ کو
پھر کہا میرا ابو متین ایسوی اس بات کو جانتے ہیں لیکن اے قوم عرب یہودیوں کو اس بات میں حسد ہوتا ہے کہ وہ تمہارے
باپ کو ذبح اللہ مانیا اسی لئے وہ کہتے ہیں کہ جس بیٹے کو ذبح کرنے کا حکم دیا گیا تھا وہ اسمعیلؑ تھے اسماعیلؑ کے ذبح اللہ ہونے کی دلیل
یہ ہے کہ وہ میزہ حاس کی قربانی کی گئی تھی اس کے دونوں بیٹے کعب کے اندر آجنتہ تھے جو لڑا وہ اسماعیلؑ کے چندہ تھے جب
حضرت عبداللہ بن زبیرؓ اور جابرؓ کی لڑائی میں کعبہ کو آگ لگی تھی تو وہ بیٹے کعبہ بھی مل گئے۔ سعید بن منصورؓ اور بیہقی نے سنن میں

(۳) سارہ زوجہ اسماعیل کے آئندہ پیدا ہونے کی اور ان کے بیٹے یعقوب کی پیدائش کی بھی کمال قدر توقیر و بشارت دی گئی جس کے حقیقی فرمایا کہ **يَسْتَبَشِّرُ بِبَابِ خَافِيٍّ وَمِنْ ذُرِّيَّتِكَ يَنْصَحُكَ يُعْقِبُ**۔ تو اس صورت میں یہ کیسے ممکن ہے کہ یعقوب کی پیدائش سے پہلے اسماعیل کے محض مراقب ہونے کی حالت میں ان کو ذرا گڑانے کا حکم دیا گیا ہو۔

پھر وہ لاکھاب لکھ عرصہ کو پہنچا کہ ابراہیم کے ساتھ چلے بھرنے لگے۔
اس جملہ کا حقیقی معنی یہ ہے کہ پورا انعام اس طرح تھا کہ بشارت کے بعد ابراہیم کا لاکھاب لکھ عرصہ تک عرصہ کو بھی پہنچا کہ کام کھانے میں ابراہیم کا ساتھ ملا سکے۔

اسی سے مراد عملی کو خوش۔ کہی نے کہا اسی سے مراد ہے اللہ کے لئے کچھ کام کرنا۔ قیادے کا اسی سے مراد یہ ہے کہ ابراہیم کے ساتھ وہ پہلا تک دوڑنے کے قابل ہو گیا۔ چاہے حضرت ابن عباس کا قول نقل کیا ہے کہ سنی کو چاہئے کہ مراد سے جو ان پر جانے حضرت ابراہیم کی طرح عملی سنی کرے۔ بعض اقوال میں آیت کے ۱۳ اسامی کی مراد ہے بعض نے سات سال کی مراد کی ہے۔

قَالَ يَسْتَبَشِّرُ بِبَابِ خَافِيٍّ فِي الْمَتَابِ اَلَا اَذْهَبُ
میں دیکھ رہا تھا کہ میں تجھے ذرا کر رہا ہوں۔ ممکن ہے کہ حضرت ابراہیم نے خواب میں دیکھا ہو کہ میں بیٹے کو ذرا کر رہا ہوں اور یہ بھی ممکن ہے کہ ایسا خواب دیکھا ہو جس کی تفسیر ہوئے کو ذرا کرنا۔

محمد بن اسحاق نے بیان کیا ہے کہ حضرت ابراہیم باہر اور اسماعیل کے پاس جانا چاہتے تھے تو ہر بار سولہ ہر کن کو شام سے روانہ ہوتے اور وہاں ہر کن میں پہنچ کر قیلولہ کرتے پھر جب مکہ سے واپس آتے تو وہاں ہر کن کے بعد چلی کر شام کو شام میں پہنچ جاتے اور یہیں رات گزارتے تھے۔ جب اسماعیل بڑے ہو گئے اور حضرت ابراہیم کی جہاز حضرت اسماعیل سے وابستہ تھی کہ اپنے رب کی عبادت اور رحمت الہیہ کی تعظیم کریں گے اس کے پورا ہونے کی امید ہو گئی تو خواب میں آپ کو حکم دیا گیا کہ اسماعیل کو اپنے گھر سے دور کر دو اس حکم کی صورت یہ ہوئی کہ ذی الحجہ کی انھوں نے تیرہ کی شب میں آپ نے خواب میں دیکھا کہ اللہ نے اسماعیل کو ذرا کرنے کا حکم دیا ہے۔ صبح کو اٹھے تو صبح میں پڑ گئے (کہ کیا یہ حکم خداوندی تھا) صبح سے شام تک اسی سوچ میں رہے کہ یہ خواب رحمانی ہے یا شیطان اسی نے ذی الحجہ کی انھوں نے تیرہ کی صبح کو یوم القریۃ (صبح کا دن) کہا جاتا ہے جب شام ہو گئی اور آپ سو گئے تو دوسری بار بھی آپ نے وہی پہلا خواب دیکھا جب صبح کو اٹھے تو پہچان گئے کہ یہ خواب اللہ کی طرف سے ہے اسی نے اس کو نبی تبارک کو عرفہ (پہلے دن کا دن) کہا جاتا ہے۔ کذا اخرج الامام فی شعب الایمان من طریق القاسم عن ابی صالح عن ابن عباس، محمد بن اسماعیل وغیرہ کا بیان ہے کہ جب حضرت ابراہیم کو بیٹے کو ذرا کرنے کا حکم دیا گیا تو آپ نے اسماعیل سے فرمایا کہ تیری اور چھری لے لو ہم اس گمان میں گھبراہٹ میں جمع کرنے جا رہے ہیں جب کہ وہ شجر کی گمانی میں بیٹھے اور غمناک ہوئی تو آپ نے اسماعیل کو اس حکم کی اطلاع دی کہ آپ کو ملتا تھا۔

مقال کا بیان ہے کہ حضرت ابراہیم نے عجم تین رات بھی خواب دیکھا آخر جب آپ کو یقین ہو گیا کہ یہ خواب اللہ کی طرف سے ہے (تو بیٹے کو اطلاع دی اور فرمایا اِنِّیْ اَرٰی فِی الْمَنَامِ اَنْتَیْ اَذْهَبُکَ سَدًیْ کا قول ہے کہ جب ابراہیم نے دعا کی اور عرض کیا رَبِّ هَبْ لَیْیَ مِنْ الصَّالِحِیْنَ تو ان کو آئندہ دینا عطا ہونے کی بشارت دی گئی بشارت پانچ ہی آپ نے (خداوندی) اور فرمایا تو اللہ کے لئے قربان کیا گیا۔ لہذا جب اسماعیل پیدا ہو گئے اور بڑھ گئے تو اللہ کی طرف سے ان سے کہا گیا کہ اپنی ذرا پوری کرو بیٹے کو ذرا کرنے کے حکم کا یہی سبب تھا کہ سدی کا یہ قول منسوم احسان کے خلاف ہے (حقیقت میں اللہ نے ابراہیم و اسماعیل کی باپائی کی بھی یہ عطا عطا کی طلب نہ تھی)

یعنی نے لکھا ہے کہ حضرت ابراہیم نے اسماعیل سے کہا چلو اللہ کے لئے قربانی کریں گے، اسماعیل نے تیری اور چھری لے کر حضرت ابراہیم کے ساتھ چل دیے ابراہیم ان کو پہاڑوں میں لے گئے، پہاڑوں میں پہنچ کر بیٹے نے پوچھا باجان آپ کی

قربانی کا جانور کہاں ہے۔ حضرت امیر المومنین میرے پیارے بیٹے امین نے خواب میں دیکھا ہے کہ میں تجھے اللہ کی راہ میں قربان کر رہا ہوں۔

فَاَنْظُرْ مَا فَاْتَاكَ مِنْهُ
سو تم بھی سوچ لو کہ تمہاری کیا رائے ہے۔

یعنی میری رائے کیا ہے۔ لفظ تری رائے سے اخذ ہے روایت سے اخذ نہیں ہے۔ حضرت ابراہیمؑ نے بیٹے سے اس کی رائے اس لئے دریافت کی کہ آپ کو بیٹے کے مبر اور اطاعت امر اللہ پر عرصیت کا حتمان لینا قلم۔
قَالَ يَا بَنِيَّ أَفْعَلْ مَا نَأْمُرُكَ
 اس میں نے کہا آپ جو حکم آپ کو ملے اس کی قیاس کیجئے۔ یہ کہتے والوں کے دئیے کہ انبیاء کا خواب محمدؐ ہی میں آتا ہو جائے جس کی قیاس واجب ہے۔ عبد بن حنبلہ نے قناد کا قول نقل کیا ہے کہ انبیاء کا خواب ہی ہو جائے۔ بخاری نے بھی حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایت سے اور مسلم نے حضرت ابن عمرؓ اور حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے اور امام احمد بن حنبلہ نے ابو ذرؓ کی روایت سے اور طبرانی نے حضرت ابن مسعودؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ نیک خواب نبوت کا چھایا سوی حصہ ہے۔

انشاء اللہ آپ (ذبح ہونے پر) ضرور صابر پائیں گے۔

انشاء اللہ آپ (ذبح ہونے پر) ضرور صابر پائیں گے۔

فَلْيُحَاسِبُوا غُرُصَ الدُّوَابِّ لَعَلَّهُمْ يَكْفُرُونَ

یعنی ابراہیم نے اپنے بیٹے کو کولور اسٹامپیل نے اپنی جان کو سپرد کر دیا۔

وَلَا تَلْعَنُوا الْمُحْسِنِينَ ﴿١٠٠﴾ اور اپنے بھائی کو برا نہ کہنے کے لئے کروٹ پر لگایا۔

وَلَا تَلْمِزُوا لَنَا مَلَايِكًا ۖ وَإِن كُنَّا لَمَكِيدِينَ ﴿١٠٠﴾

نور ابراہیمؑ کے اسما میں کوڑھ لایا (یعنی میٹھانی کے بل۔ حضرت ابن عباسؓ نے اس کا یہ مطلب بیان کیا کہ کروٹ سے لایا، میٹھانی دونوں پسٹوں کے درمیان رقی۔ یہ واقعہ جنگی میں محارہ کے پاس ہوا۔ حضرت ابن عباسؓ کی طرف اس قول کی نسبت عید بن حمید، ابن العزیز و ابن ابی حاتم نور حاکم نے کی ہے۔ یحوی نے عطاء بن سائب کی روایت سے کسی قریشی کے حوالے سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: واقعہ اسی قربان کا میں ہوا جو کج بھی قربان کاہ ہے۔

بغوی نے گھٹاے کل روایت کا بیان ہے کہ انصاف نے باپ سے کہا میرے والد میں کسی گرباہ حنا کا کہ میں خوب نہ سکوں اور اپنے کپڑے میری طرف سے بیٹے کو گھٹا کہ میرا خون اچھل کر آپ کے کپڑوں پر نہ پڑ جائے اور میرے اندر میں کمی آجائے اور اس خون کو دیکھ کر میری ماں رنجیدہ ہو جائے اور پھر می کو تیز کر لیا اور میرے حلق پر تیزی سے چلا دیا تاکہ میرے لئے دشواری نہ ہو کیونکہ موت سخت چیز ہے اور آپ جب میری ماں کے پاس جائیں تو کون کون میرا سلام کہتا اور اگر آپ میرا کرتہ میری ماں کے پاس دیا جائے ہوں تو لے جائیں اس سے حق کو بڑی تسلی ہوگی۔ حضرت امیر المومنین نے کہا میرے والد نے بیٹے اللہ کے حکم کی تعمیل کے لئے تو میرا صحت اجماع دیکھا ہے پھر بیٹے نے جو کچھ کہا تھا باپ نے دیا بھی کیا اول بیٹے کو یاد کیا پھر دیکھا وہاں روئے گئے، پھر اسامیہ کے حلق پر پھری کہ وہی لیکن پھری سے حلق پر نشان بھی نہ پڑا ایک روایت میں آیا ہے کہ حلق پر پھری چڑی سے چلانے گئے لیکن پھری کچھ کاٹ نہ سکی، آپ نے پھری کو دو تین بار پھر سے تیز کیا لیکن پھری کچھ بھی نہیں کاٹ سکی۔

ابن جریر اور ابن ابی حاتم نے صدی کے حوالہ سے بیان کیا کہ حضرت ابراہیمؑ نے قوت کے ساتھ کئی بڑا سامان کے معلق پر چھری چلائی لیکن پھنسی نے کچھ بھی نہیں کاٹا، "تعلیل" کے معلق پر اٹھنے والے کی "تعلیل" لگا دی، جس پر پھنسی کا کوئی اثر نہ ہوا (انشاء روائت نے بیان کیا ہے کہ حضرت "تعلیل" نے حضرت ابراہیمؑ سے اس وقت کہا آپ مجھے ہٹ کر دو، آپ کی نظر میرے چہرہ پر پڑے گی تو آپ کو پتہ چلا کہ آج آپ کا دل میرے وقت میں آ رہا ہے کی وجہ سے آپ کی تعلیم میں رکھتے ہیں اگر دے گی اور پھنسی پر چھری ٹھکڑ پڑے گی تو چلائی اور بے غم رہی میرے اندر پیدا ہو جائے گا۔ حضرت ابراہیمؑ نے یہی سنا کیا اور

جب کہ وہ پڑھ رہی رہی تو پھر بھی اس کی احداثت لوت گئی۔

عبدالحمید الدین ولد نور الدین افغانی حاتم نے حضرت ابن عباسؓ کی طرف نور عبد بن حمید ابن جریر، ابن الدین اور ابن ابی حاتم نے مجاہد کی طرف بھی اس قول کی نسبت کی ہے کہ حضرت ابراہیمؑ نے حضرت اسماعیلؑ کو وحے کے میں لایا تھا۔ حضرت ابراہیمؑ پر رونے کعب احمد کا قول اور محمد بن اسماعیل نے اپنے درویش کے حوالے سے بیان کیا کہ جب حضرت ابراہیمؑ نے اپنے بیٹے کو کوڑنگ کر کے کارواہ کر لیا تو شیطان نے کہا کہ میں اس وقت ابراہیمؑ کے گھر والوں کو نہ بڑا سکھاتا تو پھر بھی ان کی اولاد میں سے کسی کو نہ بڑا سکھاتا۔ بلکہ یہ لڑاؤ کر کے وہ مرد کی شکل میں لڑکے کی ماں حضرت ہاجرہؑ کے پاس پہنچا اور کہنے لگا کیا تم کو معلوم ہے کہ ابراہیمؑ تمہارے بیٹے کو کہاں لے گئے ہیں ماں نے کہا وہ انہوں نے اس گھاٹی سے گھڑیاں لینے گئے تھے۔ چہرہ شیطان نے کہا نہیں خدا کی قسم ایسا نہیں ہے بلکہ ابراہیمؑ اسماعیلؑ کو کوڑنگ کرنے لے گئے ہیں۔ ماں نے کہا میں ہوسکتا ہوں تو جیسے سے سخت پیار کرتے ہیں اور ان کے دل میں بیچے کی بڑی محبت ہے۔ شیطان نے کہا وہ کہتے ہیں کہ اللہ نے ان کو اسماعیلؑ کو کوڑنگ کرنے کا حکم دیا ہے۔ ماں نے کہا کہ اگر ان کے رب نے یہ حکم دیا ہے تو حکم رب کی اطاعت کرنی ہی بہتر ہے شیطان یہاں سے باغی ہو کر جیسے کے پاس پہنچا یہاں وقت باب کے پیچھے پیچھے بارگاہ شیطان نے اس سے کہا لڑکے کیا تم جانے ہو کہ تمہارا لپٹا تم کو کہاں لے کر جا رہا ہے۔ لڑکے نے کہا ہم گھر کے لئے اچھڑھن کی گھڑیاں اس گھاٹی سے لینے جا رہے ہیں شیطان نے کہا نہیں خدا کی قسم اس کا مقصد یہ نہیں بلکہ وہ تم کو کوڑنگ کرنا چاہتا ہے۔ لڑکے نے کہا کیوں۔ شیطان نے کہا میں کاغذیال ہے کہ اس کے رب نے اس کو اس بات کا حکم دیا ہے۔ لڑکے نے کہا ایسا ہے تو اس کو اپنے رب کے حکم کی اطاعت بہرہ و حکم کرنی ضروری ہے (میں بھی اس پر راضی ہوں)۔

جب لڑکے نے شیطان کا مشورہ ملا تو شیطان نے ابراہیمؑ کی طرف رخ کیا اور کہنے لگا: "شیطان! کیا تو ہے حضرت ابراہیمؑ نے کہا میں ایک کام سے اس گھاٹی میں پہنچا ہوا ہوں۔ شیطان بولا: "تو اللہ کی قسم میں جانتا ہوں کہ شیطان نے خواب میں آکر تم کو اپنے لڑکے کے ذبح کرنے کا حکم دیا ہے۔ حضرت ابراہیمؑ اس وقت پہنچے کہ یہ شیطان سے بولے: "وہن! خدا میرے پاس سے جنت جا رہا ہے۔ ضرور ضرور اپنے رب کے حکم پر عمل کروں گا۔ شیطان غضب ناک ہو کر لوٹ گیا اور ابراہیمؑ اور اس کے گھر والوں کے معاملہ میں کچھ بھی کامیاب نہ ہو سکا۔ اللہ نے ان سب کو شیطان سے محفوظ رکھا۔

ابو اللہ علیؑ نے حضرت امینؑ کو یہ بھی یاد کیا ہے کہ جب حضرت ابراہیمؑ کو اپنے کے ذبح کروانے کا حکم دیا گیا تو اس
 شاعر شیطان روکنے کے لئے آپ کے سامنے آگیا لیکن آپ آگے نکل چکے تھے، پھر آپ حرمہؑ پر بیٹھے وہاں بھی شیطان
 سامنے آگیا آپ نے اس کے ساتھ جھگڑا، شیطان چلا گیا، پھر آپ حرمہؑ پر بیٹھے وہاں بھی شیطان آگے آگیا آپ
 نے اس کے ساتھ جھگڑا، شیطان چلا گیا اور پھر حرمہؑ کی بی بی ابراہیمؑ نے شیطان کو پھلایا، یہاں بھی آپ نے اس کے
 ساتھ لڑائی لڑی اور شیطان چلا گیا اس کے بعد آپ اللہ کے حکم کی تعمیل کے لئے چل دیے۔
 وَنَاوَسْتُهُ أَنْ يَتْرُقَ عَيْنِي
 اس وقت ہم نے ان کو توروای سے ابراہیمؑ۔

جنوری نے گھسا ہے اس جملہ میں ہاتھ زبردستی اور یہ کلام قلنا اسلما کا جواب جزم ہے۔ یہی وہی نے گھسا ہے لہذا اسلما کی جزم محذوف ہے کلام محذوف اس طرح تھا کہ جو کچھ واقعہ ہو گا وہاں ہو گیا تو دونوں کی خوشی یا نا قابل بیان ہوئی کوئی حالت یا مقامی و نہایت اس کا اظہار نہیں کر سکتی، آئی ہے یہ سمجھتے کو اللہ نے دور کر دیا اور باپ بیٹے کو وہ تو کس حمایت کی جو کسی اور کو عزت نہیں کی سارے جہان پر ان کو برتری عطا فرمائی اور ثواب آخرت جو ان کے لئے مقرر فرمایا اس کا اظہار ہی نہیں ہو سکتا ان قسم افعال پر دونوں نے اپنے آپ کا فخر کر لیا۔

میں تھا کہ وہ صوفیوں کے لئے اور لہذا اس کے خلاف جو آپ اس کا عطف ہو یعنی جب میں نے علمائے اہل حق کے سامنے سر جھکا دیا اور انہیں کو بتایا تو ابراہیم کو بخود ہی کہ تم نے خوب گوی کر رکھی۔

میں تھا کہ وہ صوفیوں کے لئے اور لہذا اس کے خلاف جو آپ اس کا عطف ہو یعنی جب میں نے علمائے اہل حق کے سامنے سر جھکا دیا اور انہیں کو بتایا تو ابراہیم کو بخود ہی کہ تم نے خوب گوی کر رکھی۔

یعنی تمہارے اختیار میں جو کچھ فتوہ تم نے پورا کر دیا کسی کام پر مامور کرنے کا مقصد صرف آزمائش اور اس امر کا امتحان کر
 بقدر اختیار بندہ حکم کی تعمیل کرتا ہے یا نہیں اس کی اس کے سوا کوئی غرض نہیں ہوتی۔ ابراہیم نے اس غرض کی پوری تکمیل کی اور
 اپنی اولاد میں ذخیرہ کرانے میں کوئی کسر نہیں چھوڑی لیکن اللہ نے اسامیل کو یہاں لایا کہ اللہ کا قلم حشر جمع
 بعض اقوال میں آیا ہے کہ حضرت ابراہیم نے خواب میں یہ دیکھا تھا کہ میں جیسے کوڑیاں کر رہا ہوں انہوں نے بتاتے نہیں
 دیکھا تھا میں جو کچھ خواب میں دیکھا تھا یہ لڑی میں اس کو پورا کر دیا اس مطلب پر تصدیق دینے کا حقیقی مفہوم مراد ہو گا اور لال
 مطلب پر مجازی معنی مراد ہو گا۔

سوال: اگر جیسے کوڑیاں کر دیا اور ابراہیم پر واجب نہ تھا بلکہ فعل ذبح کا انتخاب اور اسباب ذبح کی فراہمی ان پر واجب تھی تو
 پھر مذہبہ (ہم نے ان کے بدلہ میں دے دیا) کیا معنی، فدیہ تو واجب کے عوض ہوتا ہے۔
 جواب: فعل ذبح کا انتخاب اصل واجب تھا لیکن فعل ذبح کرنے کے بعد ذبح ہو جانا عام طور پر لازم ہوتا ہے اس لئے
 ذبح کرانے کا وجوب ولات التزانی کے طور پر ہو گیا پس ولات التزانی کے طور پر جو امر واجب تھا اس کی تکمیل نہ ہونے پر اس
 کے بدلہ کو فدیہ کہہ دیا گیا۔

نوٹ: آیت سے ثابت ہوتا ہے کہ واجب التزانی کے لئے اگرچہ قدرت حاصل ہونے سے پہلے ہی حکم کو منسوخ کر دیا
 گیا۔

إِنَّا كُنَّا لِلَّهِ نُحْمِي الْمَعْصِيْنَ ﴿۶۱﴾ ہم نیکیاں کرنے والوں کو اپنی ہی اچھا بد دیتے ہیں۔
 حضرت ابراہیم ؑ اور ابراہیم ؑ کی نیکی کو تکلیف و مصیبت دور کرنے کا سبب قرار دیا۔ مطلب یہ ہے کہ جس طرح
 ابراہیم کو ہم نے جزا دی، تو اب عظیم ذبح کا عطا کیا اور ذبح اسامیل سے درگزر کی اسامیل کو چاہا اور سارے جہان پر ان کو برتری
 عطا کی۔ اسی طرح عام طور پر ہم تمام نیکی کرنے والوں کو جزا دیتے ہیں۔

إِنَّا هَذَا الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴿۶۲﴾ ﴿۶۱﴾ جیسے کوڑیاں کر دینے کا یہ حکم شاید بھلا ہوا امتحان تھا۔
 اس سے شخص اور غیر شخص کی جانچ ہو جاتی تھی (یاد رکھو کہ معنی ہے تکلیف اور کھلی ہوئی سختی تھی اس سے زیادہ سخت حکم
 اور کوئی نہیں ہو سکتا۔

بعض اہل تفسیر کے نزدیک طاع سے مراد ہے نعت یعنی بیٹے کی جگہ میٹھے کو ذبح کر دینے کا حکم اللہ کا یا انعام تھا۔
 اور ہم نے ایک بڑا نفع اس کے عوض دے دیا۔

وَقَدْ يَنْبَغِي عَظِيمٌ ﴿۶۳﴾ روایت میں آیا ہے کہ جب ابراہیم ؑ نے ایک آدمی کو نظر افرا کر آسمان کی طرف دیکھا تو جبرئیل نظر آئے جن کے
 ساتھ ایک سیکنوں والا میٹھا تھا جبرئیل نے کہا کہ آپ کے بیٹے کا فدیہ ہے اس کی قربانی کر دیجئے، اس کے بعد جبرئیل نے عظیم
 کی اور میٹھے سے نے بھی تحیر کی اور ابراہیم ؑ اور ان کے بیٹے نے بھی تحیر کی پھر جبرئیل کی قربانی کاوش ہا کر میٹھے کو ذبح کر
 دیا۔ عجائبی نے فدیہ کوئی کرنے والے کو حقیقت میں ابراہیم ؑ تھے لیکن قربانی کا باوجود اللہ کا عطا کر دیا اور اللہ ہی نے ہانور کو
 پہلے اسٹیفٹ کے ذبح کرنے کا حکم دیا تھا اس لئے فدیہ میں فعل فدیہ کی نسبت اللہ تعالیٰ نے ان کی طرف کی۔

عظیم سے مراد ہے عظیم المیتہ۔ مؤلفہ تو اب کے لئے سے عظیم المرتبت مسیحین عن فضل نے کہا عظیم ہونے کی یہ
 وجہ تھی کہ وہ اللہ کی طرف سے تھا۔ سعید بن جبیر نے کہا اس کو عظیم ہونے کا حق تھا۔ مجاہد نے کہا اس کو عظیم اس لئے کہ لایا کہ
 اس کو قبول فرمایا گیا ہوتی نے کھسا ہے اکثر مفسرین کا بیان ہے کہ وہ میٹھا عبادت کے اندر چاہیں خریف (یعنی موسم بار بار باج
) یعنی چاہیں ہمارے موسم میں جنت کا بہرہ وچ کر موعود تھا (ابن ابی شیبہ ابن جریر ابن اللہ اور ابن ابی حاتم کی روایت میں
 نقل کیا ہے۔ سعید بن جبیر نے حضرت ابن عباس کا قول نقل کیا ہے کہ بس میٹھے کی اسامیل کی جگہ ابراہیم ؑ نے قربانی پیش
 کی تھی اور وہی میٹھا تھا جس کی آدم کے بیٹے اہلن نے قربانی پیش کی تھی اس آیت سے حنفیہ نے استدلال کیا ہے کہ جس شخص

نے اپنے بیٹے کے قربان کرنے کی ذمہ داری ہو اس پر ایک بکری کی قربانی لازم ہے۔ یہودی نے لکھا ہے حدیث کے قول کی آیت میں کوئی دلیل نہیں ہے۔

حضرت منتر نے کہا میں لکھا ہوں کہ سورہ حج کی آیت وَلْيُؤْتُوا ذُرِّيَّتَهُمْ كَمَا فِي سَابِقِ الذِّكْرِ الَّذِي عَلَّمْتَ لَكَ الْقُرْآنَ کی تھیر میں اس مسئلہ کی وضاحت کر دی ہے۔ قیاس کا تقاضا ہے کہ مسئلہ زیر بحث میں کچھ بھی واجب نہ ہوتا ہے کہ قربان کرنا نہ بکری کو کیونکہ یہ گناہ کی منت ہے۔ امام ابو یوسف کا بھی قول ہے لیکن امام ابو حنیفہ نے خلاف قیاس احتمال کی روشنی میں بیان کیا ہے کہ بکری کی قربانی لازم ہے کیونکہ جب حقیقت شرعاً واجب ترک ہو تو جہزی معنی حصص ہو جاتا ہے پس جب کسی نے بیٹے کو قربان کرنے کی ذمہ داری تو ظاہر ہے بیٹے کی قربانی واجب ترک ہے اس لیے ہم کہیں گے کہ بیٹے کے قائم مقام بکری کی قربانی کرنے کا خود اپنے لوہے التزام کر لیا۔ بکری کی قربانی کی تعمین اس لیے ہو گئی کہ اللہ نے اسمعیل کی جگہ میثاق کی قربانی کا حکم دے دیا۔ حضرت ابن عباس نے کہا یہ فتویٰ دیا تھا۔

وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ ﴿٦٦﴾
مفسر مہذوف ہے یعنی ابراہیم کا ذکر خیر اور تعریف و تہنیت کا کام سے مفسر ذہن میں آجاتا ہے اس لیے ذکر کی ضرورت نہیں۔
الآخرین سے مراد ہیں اگلے زمانہ میں آنے والی قومیں۔

سَلَامٌ عَلٰی اِبْرٰہِیْمَ ؑ كَذٰلِكَ نَجْزِی الْمُحْسِنِیْنَ ﴿٦٧﴾
صلوہ دیا کرتے ہیں۔

کذلک بجزی سلامتی کی علت ہے یعنی ابراہیم کے لیے سلامتی اس وجہ سے ہوئی کہ ہم نیکی کرنے والوں کو یوں ہی بدلہ دیتے ہیں۔

کذلک سے پہلے اس جگہ لفظ انا (تاکید یہ تفسیر) اس لیے ذکر نہیں کیا کہ (تکرار سے کوئی فائدہ نہ تھا) آیت سابقہ میں انا لہ کو ہے۔ وہی کافی ہے (یعنی یہاں بھی وہی مراد ہے)۔

اِنَّہٗ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِیْنَ ﴿٦٨﴾
بلاشبہ وہ ہمارے (خالص) پختہ ایمان والے بندوں میں سے تھا۔
وَرَسَّوْا لَہٗ بِالْمُطٰقِنِ یٰۤاٰہِلَ الْبَیْتِ اَللّٰہُ یُحِبُّ الْمُطٰقِنِ ﴿٦٩﴾
اور ہم نے اس کی من کو بشارت دی کہ نبی اور نیک بندوں میں سے ہوں گے۔

یعنی ہم نے ابراہیم کو بشارت دی کہ ہم تم کو ایک لڑکا عنایت کریں گے جس کا ہم اسحاق ہو گا اور جس کی نبوت کا فیصلہ پہلے ہی ہو چکا ہے۔ اور جو صالحین میں سے ہو گا۔ نبوت کے بعد صالح ہونے کا ذکر کرنا اسحاق کی عنایت شان اور تعریف کو ظاہر کر رہا ہے اور اس بات کی طرف اشارہ کر رہا ہے کہ صلاح ہی نبوت کا ہدف اصلی ہے۔ نبوت سے تمام افکار و اعمال کی درستگی ہوتی ہے۔

وَتَرَكْنَا عَلَیْہِکَ اِبْرٰہِیْمَؑ پُرہ برکت ہلال کی۔
یعنی دین و دنیا کی برکتیں ہم نے ابراہیم پر جاری کر دیں یا یہ مطلب ہے کہ ابراہیم کی اولاد میں ہم نے برکت عطا کی (آپ کی نسل کو اور ان کے بعد اوست پر سلامتی)۔

وَعَلٰی لَیْسَ خَفٰیؑ اور خصوصیت کے ساتھ اسحاق کو بھی برکت عطا کی۔ آپ کی نسل میں ایک بزرگ نبی پیدا ہوئے سب سے پہلے حضرت یعقوب ہوئے اور سب سے آخر میں (آپ کی نسل سے) حضرت عیسیٰ ہوئے۔
وَمِنْ ذٰلِکَ نَجْعَمٰ مُّحْسِنٰتِہٖمْ وَظَلٰلٰتِہٖ لِنَجْزِی الْمُحْسِنِیْنَ ﴿٧٠﴾
اور دونوں کی نسل میں نیکو کار بھی ہوئے اور

اپنے گناہوں پر کھلا اور ان کو گناہ کرنے والے بھی۔
محسن یعنی نیکو لوگ اچھے کر دہ کرنے والے یا ایمان و اطاعت اختیار کر کے اپنے گناہوں سے بھلائی کرنے والے ہوئے

اور کچھ لوگ کفر و محاسن کا رشتہ کر کے اپنے نفس کے لئے قائم ہو گئے۔

مسیح یعنی ان کا عظم نکلا ہوا ہے۔ آیت میں اس سر پر حبیہ ہے کہ ہدایت و مگر اسی پر سب اثر انداز نہیں ہو سکتا اور اولاد و نسل کے عالم ہوتے ہیں حضرت ابراہیمؑ حضرت اسمٰعیلؑ کا کچھ قصص ان میں ہوں۔

وَلَقَدْ مَنَّا عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ أَخْرَجْنَاهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ رَبِّكَ وَكَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿١٠٢﴾

وَلَقَدْ مَنَّا عَلَىٰ مُوسَىٰ وَهَارُونَ ﴿٥٠﴾

بہار کی اہمیت کی۔

وَجَبَّ لَيْسًا وَقَوْمَهُمَا مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ ﴿٥٦﴾

اور ان دونوں کو اور ان کی قوم والوں کو ہم نے بڑی

وَنَجَّيْنَاهُمَا وَقَوَّيْنَاهُمَا مِنَ الْكُرْبِ الْعَظِيمِ ﴿١٧٧﴾

مسیحیت سے نجات دہی۔

قوم سے مراد وہی نبی اسرائیل، اور کرپ عقیم سے وہ تکلیفیں اور ایذاؤں جو فرعون ان کو دیا کرتا تھا۔ بعض کے

قوم سے مراد ہیں نئی امرائیل، اور کرب

نزدیک فرق ہونے سے محفوظ رکھا گیا ہے۔

نزدیک فرق ہونے سے محفوظ رکھنا

وَلَا تَقْرَأُ لَهُمْ فِيهَا

فرعون اور اس کی قوم پر غالب آگئے۔

فرعون اور اس کی قوم پر قابو آگئے۔

وَاتَيْنَاهُمَا الْكِتَابَ الْمُسْتَبِينَ ﴿٥٠﴾

دی جس میں اللہ کے لوگوں کو امن کھول کر بیان کر دیے تھے۔

دی جس میں اللہ کے احکام و قوانین کھول کر

وَهُدًى بَيْنَهُمَا الْقَوْمَانِ

حق تک پہنچانے والا تھا۔

وَتَرْكُنَا عَلَيْهِمَا فِي الْآخِرِينَ ﴿٥٠﴾ سَلَّمَ عَلَى مُوسَى وَهَارُونَ ﴿٥١﴾ إِذَا كَانُوا فِي الْغَيْبِ ﴿٥٢﴾ تَجَنَّبَ عَنْهُ الْمُنَافِقِينَ ﴿٥٣﴾ أَفَلَا يُفْقَهُونَ

جَبَّارُ دَنَا الْمُؤْمِنِينَ ۝۱۱۱

[illegible]

۱۵۱: اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ بِرَحْمَتِکَ الْعَظِیْمَةِ ۝ اور بقیہ الہامیہ طیمروں میں سے تھے۔

حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ نے فرمایا: اللہ اسے مالورئیس ہی ہے (دو دنوں نام اک ہی ذخیر کے ہے) مصحف ابھی مسطور میں

وَأَنَّ إِدْرِيسَ لَبِىَّ الْقُرْسِيِّ كَمَا هُوَ أَقْدَرُ مَا قَوْلُ مَحْيَىٰ تِلْكَ الْأَمْثَلِ أُولَئِكَ الَّذِينَ زَكَّيْنَا وَلَهُمُ الْاُخْرَىٰ وَمَا يَرْجُونَ

علامہ ایک سر اعلیٰ و غیر تھے۔ حضرت لکن عباس نے فرمایا، اب اس حضرت اصغر کے چچا کے بیٹے تھے۔

محمد بن اسماعیل نے حضرت ابیہاں کا نسب اس طرح بیان کیا ہے ابیہاں بن بشر بن قحطاس بن عبد الرحمن بن ہرون بن عمر بن۔

محمد بن اسماعیل کا بیان ہے اصحاب روایت کہتے ہیں کہ جب انیس سو پہلے جو مغیر تھے فن کی افواج ہو گئی تو فی اسرار اہل

میں جی جی بہ عینیں بڑھ گئیں، شرک بھیل گیا، بہت غصہ کر دیے گئے، جوں کی بوچھاڑ ہو گئی، اللہ نے ان کی ہدایت کے لئے

الیاں کو قہر بنا کر بچھل حضرت مہنئی کے بعد انبیاء کی بعثت اس فرض سے ہوتی تھی کہ قومیت کے بھولے ہم نے احکام کو اڑا

سر نو تازہ کر دیا جائے گی اس امر اہل ملک شامل میں پھیلے ہوئے تھے اس کا جب یہ حکاک حضرت یونس بن نون نے جو ملک شام کا کیا

تھا تو وہاں ہی اسرا اعلیٰ کو پیدا دیا تھا اور ان میں سے ایک سبط (خاندان) کو بحلیک نور اسی کے اطراف میں آباد کر دیا تھا، ان میں سے

سے الیاس جیمبر سے، اللہ نے ان کی جاہلیت کے لئے الیاس کو نبی بنا کر بھیجا، اس زمانے میں عقیق کا بادشاہ عقیب تھا۔ عقیب نے

یہ امر اس کویت پر ہے جو بیخود کیا گیا۔ وہ حکومت پرست خاص تائیبت کی جو باجرا تھا۔ یہ بت دس ہاتھ کو مہیا تھا اور اس کے

چند منہ کے، حضرت ایساں عداوت کی بنیاد رکھ دیتے تھے۔ حق آپ کی بات کو ہی اس سبب سے شرف بخاتا ہے۔

[illegible]

کہاں اور وہ بھی کے پھل کھا کھا کر گزار دیے بادشاہ کے کوئی آپ کی ملاش میں رہے آپ کے پیچھے چاسوس بھی لگا دیے، لیکن اللہ نے آپ کو بے خبر رکھا۔

سات سال پہلے سے ہوئے تھے کہ آپ کو یہ آمد ہوئے اور قوم سے اللہ کی بات عطا فرمائی چنانچہ حبیب کا سب سے پیارا اور کچھ آپ کا بہت نژاد، ہم قتل قتل اللہ کے ساتھ چلا ہو گیا کہ آپ کو اس کی طرف سے ہادی کی اور اللہ نے اپنے معبود بھل سے دعا کی (لیکن کوئی فائدہ نہ ہوا) حبیب اور اس کی عیال آپ بھل کی ہوسٹل میں جکا تھے اس کی نصیحتیں اس سے نہ نکال کرتے تھے کہ اس کی طرف سے اللہ کی طرف سے کے لئے چار سو چار سو مقرر کر رکھے تھے جن کو وہ انعام کہتے تھے شیطان بھل کے بیٹے میں گھس کر بولتا تھا کہ یہ خدام ہیں لگا کر اس کا کام سنبھالے تھے شیطان کوئی گمراہ کن قانون چلا رہا تھا کہ وہ بھل کو علم لوگوں کو بتا دیتے تھے اسی لئے ان بھلوں کو انعام کہا جاتا تھا۔

شاہزادے کی پہلی آپ شدت بکڑ گئی تو اس نے بھلوں سے درخواست کی کہ بھل سے اس کے بیٹے کی صحت کے لئے سفارش کریں۔ بھلوں نے بھل سے دعا کی لیکن بھل نے کوئی جواب نہیں دیا۔ اللہ نے شیطان کو بت کے اندر بھلے سے روک دیا اس لئے بہت بول نہ سکا اور بھلوں کے سامنے گڑ گڑاتے رہے۔ حبیب بھلوں کو ڈروڑی کرتے اور گڑ گڑاتے زیادہ وقت ہو گیا (اور کوئی نتیجہ نہ نکلا) یہاں تک کہ بت نے کوئی بات بھی نہ کی تو لوگوں نے حبیب سے کہا اطراف شام میں کچھ معبود اور ہیں آپ نے انبیاء کو حق کے پاس پہنچنے تاکہ وہ بھل سے سفارش کریں۔ بھل آپ سے سخت بدراضی معلوم ہوتا ہے اگر ہمارا حق ہو تو جواب ضرور دیتا اور آپ کی دعا قبول کر لیتا حبیب نے کہا بھل مجھ سے بدراضی کیوں ہے میں تو اس کی پوجا کرتا اور اس کے حکم کو مانا ہوں۔ تو لوگوں نے کہا بھل کی بدراضی کی وجہ یہ ہے کہ آپ نے اب تک الیاس کو قتل نہیں کیا اس کے قتل کرنے میں آپ سے کوئی ہمتی ہوئی کہ وہ کچھ سلام چاکر چلا گیا اور وہ آپ کے معبود کا منتر ہے حبیب نے کہا میں الیاس کو کیسے قتل کر سکتا ہوں میں تو اپنے بیٹے کی پہلی میں لگا ہوا ہوں۔ میری یہ سی مشغولیت الیاس کی ملاش سے وہ کہہ رہا ہے اور الیاس کا مقام بھی مجھے معلوم نہیں کہ وہ اس سے اس کو گمراہ کر لیا ہے میرا چاہا ہے الیاس کو صحت کی مجھے فراغت مل جائے گی، پھر میں اس کو کہیں باکر قتل کر دوں گا اور اپنے معبود کو راضی کر لوں گا اس کے بعد حبیب نے چار سو انبیاء کو ملک شام کے قتل کے پاس یہ درخواست کرنے کے لئے بھیجا کہ وہ حبیب کے معبود سے بیٹے کو بخیر ست کر دیں کہ بھل سے سفارش کریں۔ حسب الکلم انبیاء روانہ ہو گئے۔ جب یہ لوگ پہاڑ کے سامنے پہنچے جس میں الیاس کی سبوت پہنچے تھے تو اللہ نے الیاس کے پاس وہی بھیجی کہ اب تم چلے آ کر حق کے سامنے جاؤ اور حق سے کھٹکتے رہو ان سے کوئی طرف نہ کرو میں حق کی شہادت کو تمہاری طرف سے بھگتوں گا (یہ تمہارا کہہ گا) انھیں کے اور حق کے دلوں میں تمہارے بعد ان لوگ۔

حسب الکلم الیاس پہاڑ سے اتر آئے جب ان کے سامنے پہنچے تو ان کو ظہیر جانے کا حکم دیا۔ آپ کے مجھے حضرت الیاس نے فرمایا اللہ نے مجھے تمہارے پاس اور حق لوگوں کے پاس بھیجی کہ تم اپنے پیچھے چھوڑ کر گئے ہو ایک پیام دے کہ مجھے اپنے آپ کے آپ کا پیام خوب سن لو اور انہیں چاکر اپنے آقا کو بھیجی اور انہیں اس سے کہہ دو کہ اللہ فرماتا ہے۔

اسے حبیب کیا تو نہیں جانتا کہ میرے سوا کوئی معبود نہیں میں ہی حق اور ان کے کاندھوں میں نہیں نے حق کو پیدا کیا اور رزق دیا ہے اور حق کو نہ کی صفا کر چھوڑ موت دیتا ہے کہ کیا ہے کہ یہ توہم ہوں کو میرا شریک قرار دیتا اور میرے سوا میں نے اپنے بیٹے کی شفا مانگا ہے۔ جن کے قبضے میں اگر میں نہ پھاؤں تو کچھ بھی نہیں۔ میں اپنے نام کی قسم کھاتا ہوں کہ بیٹے کے تسلط میں مجھے ضرور غصہ میں جکا کریں گا اور ضرور ضرور اس پر موت کو مسلط کر دوں گا تاکہ مجھے معلوم ہو جائے کہ میرے سوا کوئی بھی اس کے لئے کچھ نہیں کر سکتا۔

حضرت الیاس کا یہ حکم سن کر چار خوف زدہ ہو گئے اور موت چڑے اور بادشاہ کے پاس پہنچ کر اس کو بھیج کر الیاس کو کہہ دے

پاس اتر کر آقا قادر اس نے ہم کو ٹھہر جانے کا حکم دیا ہم ٹھہر گئے ہمارے دلوں میں اس بکار عجب جتنہ گیا اور یہیت چھا گئی ہماری زبانیں بند ہو گئیں ہم اتنی کثیر تعداد میں تھے لیکن اس سے بہت بھی نہ کر سکتے نہ اس کی بات کا جواب دے سکتے وہ ایک دور لا قامت و بلا چتا آدمی تھا سر کے بال جھڑ گئے تھے بدن کی کھال کھردری ہو گئی مٹی ہاتھوں کا گناہ ایک کرہ اور چند پہنے ہوئے تھا کھانٹوں سے اس نے کرتے کا کرپٹن ہی لیا تھا آخر ہم آپ کے پاس لوٹ آئے فرض حضرت الیاسؑ کی بات انہوں نے بادشاہ کو پہنچادی اس کے بعد الیاسؑ کے زندہ رہتے ہوئے اب کو اپنی زندگی بے سود معلوم ہوئے گئے لیکن بغیر دعوے کے اور فریب کے الیاسؑ تک اس کی دست رس بھی ممکن نہ تھی اس لئے اس نے ایک چال چلی اپنی قوم کے پاس طاقتور قوی آدمی مقرر کئے اور ان کو ذمہ دار بنادیا اور حکم دے دیا کہ فریب سے کام لیں اور دعوے میں ڈال کر الیاسؑ کو قتل کرویں اور الیاسؑ کو چاکر لالچی دیں کہ ہم اور وہ لوگ جب کو ہم اپنے پیچھے چھوڑ کر آئے ہیں سب کے سب آپ پر ایمان لے آئے ہیں انکی باتیں سن کر الیاسؑ کو اطمینان ہو جانے کا اور وہ دعوہ کا کھاجا میں کے اور اپنے آپ پر تم لوگوں کو قابو دے دیں گے تم میں کوئے کہ بادشاہ کے پاس آجائے حسب حکم یہ لوگ روانہ ہو گئے اور جس پہلا میں الیاسؑ سکونت کریں تھے جب اس پر چڑھے تو مستحکم ہو گئے اور امتحانی لوہی کو لاتے الیاسؑ کو پکارنے لگا اور کہتے گئے اے اللہ کے نبی آپ ہم پر کرم کیجئے اور ہمارے سامنے آجائیے ہم آپ پر ایمان لے آئے ہیں اور آپ کو سچا جانتے ہیں اور ہمارا بادشاہ جب اور سارے لوگ بھی آپ پر ایمان لائے ہیں۔ تمام مٹی اسرا تکل آپ کو سلام کہتے ہیں اور انہوں نے کہا کہ آپ کا پیام ہم کو پہنچا گیا ہے جو کچھ آپ نے فرمایا ہم نے اس کو جان لیا اور آپ پر ایمان لے آئے اور آپ کی دعوت کو قبول کر لیا اب آپ ہمارے پاس آجائیے اور ہمارے ساتھ قیام فرمائیے جو کچھ آپ ہم کو علم دیں گے ہم اس کی اطاعت کریں گے اور جس بات سے درد گئیں گے اس سے باز رہیں گے اب جب کہ ہم آپ پر ایمان لائے ہیں اور آپ کے قریاں پر درو ہو گئے ہیں تو آپ کے لئے ہم سے شک نہ ہے کی کوئی گواہی نہیں ہے اللہ سے پاس وہ نہیں آجائے۔

فن لوگوں کی یہ باتیں ایک دعوہ کہ جسے بایک فریب تھا حضرت الیاسؑ کے دل میں ان کا کام جتنہ گہرا آپ کو ان کے ہوسن ہونے کا خیال بھی ہو اور انکی حالت میں برآمد ہونے سے اللہ کی بڑا استغنا کا اندیشہ بھی ہو لیکن اللہ کی طرف سے ان کے دل میں یہ خیال پیدا ہو گیا کہ ابھی توقف کرنا چاہئے اور اللہ سے دعا کرنی چاہئے چنانچہ آپ نے دعا کی اور کہا اے اللہ اگر یہ لوگ اپنے قول میں سچ ہیں تو مجھے برآمد ہونے کی اجازت عطا فرما دے اور اگر یہ جھوٹے ہیں تو ان کو مجھ سے باز رکھ اور ان پر انکی آگ پر سا جو ان کو سوزنا کر دے یا بھی یہ لفظ پڑے نہ ہو نہ پائے تھے کہ لوہ سے آگ برتنے گی اور سب جل کر رہ گئے۔

اب اور اس کی قوم کو جب یہ اطلاع ملی کہ اب بھی اب اپنے اور دوسرے باز نہیں آجاء اور وہاں فریب سے کام لیا اور پہلی جماعت کی برابریک اور جماعت مقرر کی دوسری جماعت سے زیادہ طاقتور بنے حیلہ ساز اور چالاک محکمہ حسب چاہت یہ لوگ چل دیئے اور پہلا میں کی چیزوں پر پھیل گئے اور پکڑنے لگے ہاں اللہ کے نبی اہم اللہ کے غضب اور گرفت سے آپ کی پناہ چاہئے ہیں وہ لوگ نہ آپ کے پاس پہلے آئے تھے ہم ان کی طرح نہیں ہیں وہ تو منافق تھے ہمارے حضور کے بغیر وہ آپ کو فریب دینے کے لئے آئے تھے اگر ہم ان کی حرکت کا حکم ہو جاتا تو ہم ان کو قتل کر دیتے اور آپ کو تکلیف نہ اٹھانی پڑتی۔ اب اللہ نے ان کا کام تمام کر دیا ان کو چاکر کر دیا اور ہمارا اور آپ کا ان سے انتقام لے لیا۔ حضرت الیاسؑ نے ان کی باتیں سن کر ساتھی کی طرح اللہ سے دعا کی اللہ نے فوراً ان پر آگ کی بارش کر دی جس سے سب سوخت ہو گئے۔

اس تمام بکار و دہائی کے دوران شاہزادہ کی بیماری کی سمیت شدہ ہوئی تھی۔ بادشاہ نے جب دوسرے گروہ کے ہلاک ہو جانے کی خبر سنی تو اس کا غضب بالائے غضب ہو گیا اور تود الیاسؑ کی حالت میں چاہا چاہا جس نے اللہ کی بیماری کو اسے آتی اور خود بارسا۔

ایک شخص ابیب کی بیوی کا میر غنی یا سکرتی تھا اور وہ پردہ حوسن تھا لیکن بادشاہ کو اس کا حوسن ہونا معلوم تھا بادشاہ نے اس کو بھیجے کی تجھ پر اس خیال سے کہ الیاسؑ اس سے باتیں ہے۔ اس کے ساتھ پہلے سے لڑکر آجائے گا اور چونکہ

سکرٹری کا مومن ہونا اور اللہ کو معلوم تھا کہ یہ جاننے کے بعد وہ اس نے سکرٹری کی طرف سے جو ہم پر بھی گھس اس کی نگاہ گزری، اہلکات دلی اور درستی رائے کی وجہ سے گرد گئی تھی، اس لئے اس نے سکرٹری پر بھی ظاہر کیا کہ میں الیاس سے کوئی بد سلوک کرنا نہیں چاہتا، سکرٹری کے ساتھ اس نے کچھ آدمیوں کی ایک جماعت اور بھی کر دی تھی اور اس بات پر اکتفا کر دیا تھا کہ اگر الیاس ساتھ کلاں چاہے تو گھر لے کر کے ہاتھ کے لئے آئے اور اگر سکرٹری پر اکتفا کر کے ساتھ آجائے تو پھر خوف زدہ کرنے اور ڈرانے کی ضرورت نہیں۔ سکرٹری پر اس نے اپنی توجہ کا اکتفا بھی کر دیا تھا کہ وہ اکتفا کرے کہ میرے آدمی جیل چلے اور میرا اچھا سخت بند ہے اور یہ سب مقصدیں مجھ پر آچکی ہیں تو میں کچھ کیا کہ یہ سب کچھ الیاس کی بددعا کا نتیجہ ہے اور مجھے اندیشہ ہے کہ الیاس ہم سب لوگوں کے لئے جو بانی روٹھے ہیں بددعا کر دے گا تو ہم سب ہلاک ہو جائیں گے اس لئے تم الیاس کے پاس چلے جاؤ اور سنو کہ وہ کہتا ہے کہ تم نے توجہ کر لی ہے اور اللہ کی طرف رجوع کر چکے ہیں اور اللہ ہی یہ توجہ اور رضاء رب کی طلب اور ترک مقام کا عمل اسی وقت تک ہو گا جب الیاس اللہ سے پاس موجود ہوں اور وہ فوری صادر کریں اور رب کی خوشبودی حاصل کرنے کا راستہ قائم۔ اور اللہ نے اپنے ساتھیوں کو بھی جاہلیت کر دی تھی اور اس کے حکم کے مطابق چلنے کی میں انہوں نے بھی نیک سکرٹری کے سامنے اعتراف کر لیا تھا کہ وہ اکتفا کر کے ہم پہلے پوجا کرتے تھے ان کی پوجا ہم نے چھوڑ دی ہے اور الیاس کے ہاتھ کر آئے تک ہم نے اس معاملہ کو گاڑی کر رکھا ہے تاکہ وہ اگر ان کو چلا دیں اور بددعا کر دیں تو باتوں میں سے کسی بات میں غلطی نہ تھا بلکہ یہ سب کچھ بادشاہ کا فریب تھا۔

غرض سکرٹری اور اس کے ساتھ ایک جماعت سب روانہ ہو گئے اور حضرت الیاس والے پہاڑ پر سکرٹری چڑھ گیا اور حضرت الیاس کو پکارا کہ آپ نے اس کی آواز پہچان لی دل میں اس سے ملنے کا شوق پہلے ہی تھا۔ آواز سن کر ملاقات کی ایک دو گئی تھی فوراً اللہ کی طرف سے وہی بھی آگئی کہ پھر نکل آؤ اور اپنے صانع بھائی سے ملو اور اس سے دوستی کے عہد کی تجدید کرو دینی آئے ہی حضرت الیاس سکرٹری کے سامنے آگئے سلام علیک کی اور معافی کیا اور خیر و برکت کی مرد و مومن نے کہا مجھے اس ظالم اور سرکش قوم نے آپ کے پاس بھیجا ہے اس کے بعد پوری سرگزشت بیان کر دی اور یہ بھی کہ کہ اگر آپ میرے ساتھ نہ ہوں گے اور میں خداوندوں کا تو مجھے خوف ہے کہ بادشاہ مجھے قتل کر دے گا۔ آپ جیسا چاہیں آپ مجھے حکم دیں میں اس کی تعمیل کروں گا کہ اگر آپ چاہیں تو میں بادشاہ سے کٹ کر آپ کے پاس پہنچنے لگوں اور اس کو باطل چھوڑ دوں اور اگر آپ چاہیں تو آپ کے حکم کا بدھ کر میں اس سے مقابلہ کروں اور اگر آپ کا کہنا ہو کہ یہاں تک مجھے اس کے پاس پہنچے گا تو میں آپ کا پیغام بھی پہنچا دوں گا اور اگر آپ چاہیں تو آپ سے دعا کریں کہ وہ ہمارے اس اٹھے ہوئے معاملہ میں کٹافٹ کا کوئی راستہ نکال دے۔

اللہ نے الیاس کے پاس وہی بھیجی کہ جتنی حرکتیں کی ہیں سب فریب اور دھوکہ ہیں وہ قہر سے انہیں چاہتا ہے۔ بادشاہ اب آپ کو اگر اس کے پیچھے ہوئے لٹا نہ دے گا کہ وہ اپنی جان کا خیر دے دیں گے کہ اس مرد و مومن کی تم سے ملاقات ہو گی ہے اور وہ تم کو اپنے ساتھ نہ لے جائے گا تو وہ اس شخص پر تم سے مل جائے گی کہ تم اس کے ساتھ چلے جاؤ، میں تم دونوں کی قہر سے اب معاملہ میں سستی سے کام لیاں گے اس کے لئے ہو جائے گا کہ وہ یہ ہے تم اس کے ساتھ چلے جاؤ، میں تم دونوں کی طرف سے اب کورہ دلی لگاؤں گے یعنی کی سمجھوتہ ہو گئی کہ وہاں کا گناہ کہنے کے سوا کسی اور چرچ کی اہمیت ہی اس کی نظر میں نہ رہے پھر اسی بری حالت میں میں اس کے پیچھے ہر موت کو مسلط کروں گا جب وہ چلے گا تو اس وقت تو اس کے پاس سے لوٹ آؤ۔

حضرت الیاس یہ حکم ملنے کے بعد دن لوگوں کے ساتھ روانہ ہو گئے اور سب لوگ اب آپ کے پاس پہنچ گئے جوں ہی یہ لوگ پہنچے اللہ نے اب آپ کے بیٹے کی بھاری شدید کر دی یہاں تک کہ موت اس کے گلوگیر ہو گئی اس طرح اللہ نے اب اور اس کے ساتھیوں کو الیاس کی طرف توجہ کرنے کا موقع ہی نہیں دیا اور الیاس خیریت و امن آگئے۔ جب اب آپ کا پیغام گیا اور لوگ

اس کے مسئلہ سے دور نہ ہو سکے اور غم میں بھی کچھ کی آگئی تو اس وقت الیاسؑ کے سلسلے میں ان کی آنکھیں کھلیں اور سگری پر حضرت الیاسؑ کو لایا تو اس سے الیاسؑ کے معلق ہوا نہ کچھ سگری نے کھا تھے الیاسؑ کا کوئی علم نہیں تھا کچھ شاہزادے کی موت ہو اس کے غم نے فرصت ہی نہیں دی اور پھر انہیں قہاکر آپ نے الیاسؑ کے معلق کچھ اٹھا کر لیا یہ وہاں جو آپ پر سگری کی طرف سے ادب نے پہلو تھی کر لی کیونکہ کنگھو سے مطوم ہو گیا کہ سگری کو شاہزادے کے مرنے کا سخت غم تھا جب حضرت الیاسؑ کو بہادری میں رہتے ہوئے ایک طویل مدت گزار گئی اور ان کو دوسرے آدمیوں کے ساتھ رہنے کا موقع پیدا ہو گیا تو بہادری سے اجڑ کر چل دیے اور ایک اسرائیلی عورت کے گھر جا کر قیصر سے یہ عورت کچھ مالے حضرت پر نہیں بن سکتی تھی اس عورت کے گھر آپ چھوٹا بچہ دے دیے تو اس وقت شیر غور پڑھے تو نہیں کیوں حضرت الیاسؑ کی خدمت خود کیا کرتی تھی اور اپنے مال سے ان کی مدد کرتی تھی۔ حضرت الیاسؑ تو بہادری کی سکونت کے بعد ہی ہر پکے تھے یہاں گھروں کی کھلی میں رہنے سے ان کے دل پر پڑا ہی چکا تھا آپ نے پند کیا آخر گھر سے نکل کر اپنی کو بہت سی جگہ پر ٹوٹ آئے۔

حضرت الیاسؑ کی ہدائی سے یونسؑ کی ماں بے تاب ہو گئی اور آپ کے کہنے ہونے سے وہ شہت زدہ ہو گئی پھر کچھ ہی مدت کے بعد جب اس نے اپنے بچے یونسؑ کو دیکھا پھر لیا تو یونسؑ کا حال یہ تھا کہ وہ کھانا نہ کھا رہا تھا اور الیاسؑ کو تلاش کرنے کے لئے گھر سے نکل کھڑی ہوئی اور وہاں پر چھڑی اور کھو متی پھری آخر آپ کو یونسؑ نے پایا اور عرض کیا آپ کے آجانے کے بعد میرے بچے کے مرنے کی گھبراہٹ پر پتہ چل گیا تھا کہ میری مصیبت میں بڑا خزانہ ہو گیا اور اس کے کہنے ہونے سے میں بڑی دھمکی ہو گئی میری اس کے سوا کوئی اور کچھ بھی نہیں ہے آپ مجھے پر دم کچھتے اور اللہ سے دعا کر دیتے کہ میرا بیٹا زندہ ہو جائے میں نے اس کو دفن نہیں کیا ہے اور یونسؑ نے سدا ملک دیا ہے اور اس کی موجودگی کو چھپا رکھا ہے۔ حضرت الیاسؑ نے فرمایا مجھے تو اس کا حکم نہیں دیا گیا ہے (یعنی مردے کو زندہ کرنے کی دعا کا حکم نہیں دیا گیا ہے اور میں تو زندہ ہوں وہی کرتا ہوں جس کا مجھے حکم دیا جاتا ہے۔ عورت نے جواب میں کہا کہ قرآن مجید میں لکھا ہے کہ اللہ نے حضرت الیاسؑ کے دل کو عورت کی درخواست کی جانب مائل کر دیا چنانچہ اس نے عورت کے کہنے کے ساتھ روز ہوئے حضرت الیاسؑ اس کے ساتھ چل کھڑے ہوئے اور سات روز چلنے کے بعد اس کے گھر پہنچے اور اس کے بچے کو ۱۳ روز کا مردہ ملا آپ نے وضو کیا اور پڑھ کر دعا کی اللہ نے بچے یونسؑ کو زندہ کر دیا چنانچہ وہ گھر سے نکلا اور آپ نے فرمایا فوراً حضرت الیاسؑ کو چل کر آئے اور یونسؑ کو چھوڑ کر چل دیے اور اپنے مقام پر ٹوٹ گئے۔

جب قوم کی ہڈی پختہ ہو گئی تو حضرت الیاسؑ ان کی نافرمانی سے بڑے گھٹ دل ہو گئے اللہ نے سات سال کے بعد ان کے پاس وہی کھنکی تپ نہال ہوئی سے پہلے بڑے خوف زدہ تھے اللہ نے الیاسؑ کو دعا دی اور فرمایا الیاسؑ یہ تم لوہے کا تلی جس میں تو جلا ہے کیا ہے کیا تو میری دعوت کا میں اور زمین پر میری برہان اور ساری مخلوق میں میرا احکام کر دے نہیں ہے جو کچھ چاہے مجھ سے مانگ لے میں تجھے عطا کر دے گا میں سب سے زیادہ رحمت اور بڑے فضل والا ہوں حضرت الیاسؑ نے عرض کیا تو مجھے موت دے دے اور میرے اسلاف کے ساتھ مجھے ملے گا میں اپنی نافرمانی سے شک آگیا ہوں اور اپنی نافرمانی سے شک دل ہو گئے ہیں اللہ نے الیاسؑ کے پاس وہی کھنکی اور فرمایا میں تم کو میں نے ہڈیوں کو چھ سے نکالی کروں زمین کا قیام اور یہودی تو میری اور تجھے جیسے دوسرے لوگوں کی برکت کی وجہ سے ہے اگرچہ تم لوگ قوموں سے ہو مجھ سے کچھ اور سوال کر چہا سوال پور کر دوں گا حضرت الیاسؑ نے عرض کیا مگر تو موت نہیں دے تو اپنی نافرمانی سے مجھے انتقام لینے کی قدرت عطا فرما دے اللہ نے فرمایا تو کیا چاہتا ہے الیاسؑ نے عرض کیا سات سال تک پادشہ کے خزانے میرے قبضہ میں رہے دے کہ میری دعا کے بغیر کوئی بی بی نہ پڑے چھوٹے اور میری سلاطین کے بغیر ایک پادشہ نہ ہو نہ اس کے بغیر یہ فرماں ہو ورنہ اولیٰ کے اللہ نے فرمایا الیاسؑ میں اپنی مخلوق پر جبر نہیں ہوں مگر چہ وہ حکم کرتے ہیں مگر میں ان پر مہربانی کرتا ہوں الیاسؑ نے عرض کیا تو چھ سال پادشہ روک دو کہ اللہ نے فرمایا میں اپنی مخلوق پر اس سے زیادہ مہربان ہوں الیاسؑ نے عرض کیا اچھا تو پانچ سال اللہ نے فرمایا یہ

وقت بھی میرے گناہوں سے زائد ہے۔ اللہ تعالیٰ میں ہر شے روک کر ان کی نافرمانی کا بدلہ میں تجھے دے دوں گا۔ ہر شے کے خزانے میرے جہنم میں دے دوں گا۔ حضرت الیاس نے کہا ہر میں کس طرح آزاد ہوں گا۔ اللہ نے فرمایا میں نے تمہاری ایک جماعت تیری خدمت پر لگا دوں گا۔ ہر ذرا ہر شے لہذا میں سے تمہارا گناہ دھوا کر تجھے پہلے دے گا۔ اس کے بعد اللہ نے ہر شے روک دی تیرے جہنم میں جانور چھانے اور زمین کے کیزے کھانے سے مر گئے۔ درخت سوک گئے اور انسان سخت ترین مصیبت میں مبتلا ہو گئے۔ الیاس اس بدحالت میں حسب سابق اپنی قوم سے چھوڑے جہاں بھی ہوتے ان کا رازق دیا کہ وہ اپنا کھانا تو وہاں کو بھی اس کا احسان ہو گیا اگر کسی گھر کے اندر سے روٹی کی خوشبو محسوس ہوتی تو کچھ جاتے یہاں الیاس آپ کا اقامہ پانچوہاں الیاس کو تلاش کرتے اور الیاس بندہ ملنے کو گھر والوں کو ان کے ہاتھوں سے بڑا کھانا پہنچا۔

حضرت الیاسؑ نے لہراما تین سال تک بنی اسرائیل قلعہ کی معیت میں حجاز میں کے ایک وادہ کی بوڑھی ماں کی طرف سے آپ کا گزر ہوا آپ نے اس سے لہراما کیا تو اسے ہاں کچھ کہتا ہے جو حیانے کہا ہاں ایک آج اور خود اسادہ عن زہران ہے دلوئی کا بیان ہے حضرت الیاسؑ نے وہ لوگوں چیزیں منگوائیں اور موجود چیزوں میں برکت کی دعا کی اور ان پر ہاتھ پھیر دیا، خود آج بوڑھا کیا اور آگے سے اور منگلہ عن زہران سے بھر گئے (اور خود مل دینے والوں نے جب بوڑھا کے پاس چچریں دیکھیں تو وہ چھایہ چیزیں تھیں ہاں کہاں سے آئیں جو حیانے حضرت الیاسؑ کا چار اعلیٰ بیان کیا اور کہاں ملیے کا ایک آدمی یہاں آیا تھا اس کی دعا سے ایسا ہوا لوگ پہچان گئے کہ وہ الیاسؑ ہی تھے آخر آپ کو حوائش کر کے ایک جگہ پڑایا لیکن آپ بھاگ گئے اور کسی اسرائیلی عورت کے گھر میں جا کر تنہا ہو گئے اس عورت کا ایک لڑکا فوت ہوا جس کا نام اصحیح بنی مخطوب تھا عورت نے حضرت الیاسؑ کو مکان میں جگہ دی اور چھایہ آپ نے اس لڑکے کے لئے دعا کی لڑکا تندرست ہو گیا اور حضرت الیاسؑ پر ایمان لے آیا اور آپ کے ساتھ ہو لیا پیچھے لگ گیا جہاں الیاسؑ چاہے وہ لڑکا بھی ساتھ جاتا۔ حضرت الیاسؑ اس وقت غمر و سیدہ اور کبیرہ اسن ہو گئے تھے اصحیح نوری بن قلا۔

اللہ نے الیاسؑ کے پاس وحی بھیجی کہ تو نے بہت عظیم کوہِ پارس کو روک دینے کی وجہ سے ہلاک کر دیا وہ موشی اور چبڑے
 اور پرندے اور کینڑے کوڑے جو بے قصور تھے پارس بند ہو جانے کی وجہ سے مر گئے (بقول اہل روایت) الیاسؑ نے عرض کیا
 اے میرے رب! اب مجھے ہی تو ایامات دے دے کہ میں یاقن کے لئے دعا کروں اور جس دکہ میں یہ چھپے ہوئے ہیں اس سے
 رہائی میری ہی دعا سے ان کو مل جائے اس طرح شاید یہ باز آجائیں اور جس شرک میں جتا ہیں اس سے نکل آئیں جہاں تک اچھا
 یہ جو اسے جانے کے بعد حضرت الیاسؑ بنی اسرائیل کے پاس گئے اور فرمایا کوئی ملک نہیں کہ تم لوگ بھوک اور دکہ سے ہلاک ہو گئے
 اور تمہارے گناہوں کی وجہ سے موشی اور چبڑے اور پرندے اور کینڑے کوڑے بھی مر گئے اور درخت بھی مردہ ہو گئے تم سب
 بلاشبہ باطل پرست ہو اگر تم کو اس کا ثبوت درکار ہے تو اپنے تئوں کو میرے سامنے نکال کر لاؤ کرو وہ تمہاری دعا میں قبول کر لیں
 اور پارس ہی ہو جائے تو بے شک تمہاری بات سچی ہو گئی اور اگر وہ ایسا نہ کر سکے تو خود تم کو معلوم ہو جائے گا کہ تم باطل پرست ہو اس
 وقت تم اپنے خود سامنے شرک سے نکل آنا پھر میں اللہ سے دعا کروں اور وہ تمہاری یہ مصیبت جس میں تم چھپے ہوئے ہو دور
 کر دے گا۔ قوم وہلوں نے کہا آپ نے اخصاف کی بات کی چنانچہ وہ اپنے تئوں کو باہر نکال کر لے آئے اور ان سے دعا کی کہیں
 جس مصیبت میں کہ لکھتے تھے ۱۰۰۰ ہو گئی پھر حضرت الیاسؑ نے دعا کی اسمع ابھی آپ کے ساتھ شریک تھے خود اسے سمجھ رہے
 ایک احوال کے برابر بدلی اٹھی اور دیکھتے ہی دیکھتے یاقن کی طرف بڑھی اور آفاق پر چھا گئی پھر جھم جھم سے اس سے آتی بارش ہوئی کہ
 مردہ ہستیوں میں جان پڑ گئی اور اللہ نے یاقن کی فریاد سنی کہ وہاں اللہ نے یاقن کا دکہ دور کر دیا جب ابھی انہوں نے وعدہ پورا نہیں کیا اور
 لکھ کر نہ پھوڑا اور انہی پر ترین حالت پر قائم ہے۔

جواب ملا علی بن احمد: بخدا کہ وہ ضرور دن آجائے تو فلاں مقام پر چلے جائے اور جو سواری تمہارے پاس آجائے بے دھڑک اس پر

سورہ ہود

حسب القلم الیاسی اور فن کے ساتھ الصبح نکل کر اس مقام پر پہنچے جہاں میں نے کاظم دیا گیا تھا ایک آنکھیں مٹھوئے اور بتول بعض آگ کے دن کا ٹھونڈا پس آکر کھڑا رہ گیا الیاسی کو کہ اس پر سو رہ گئے اور ٹھونڈا آپ کو لے کر روانہ ہو گیا۔ الصبح نے پکار کر کہا حضرت میرے حلق آپ کا کیا حکم ہے حضرت الیاسی نے فداہ اعلیٰ کی بلندی سے اپنی ایک تحریر پیش کی۔ یہ علت تھی کہ الصبح کو بخیر اسراہیل کی ہدایت کے لئے حضرت کا خلیفہ بنادیا گیا۔ حضرت الصبح کی حضرت الیاسی سے یہ آخری ملاقات تھی۔ اللہ نے الیاسی کو نبی اسراہیل کے اندر سے نکال کر لوہے اور ایلاد الیاسی کو کھانے پینے سے بے نیاز کر دیا اور قرشتوں جیسے پردہ بارود عمارت کر دیے اور ان کو کل انسان بنادیا اور غنی انسان بھی تھے اور ملوی فرشتہ بھی۔

شاہ ادب اور اس کی قوم پر اللہ کے ایک فیماذی دشمن کو مسلط کر دیا کہ لوگوں کی بے خبری میں اس نے فن پر حملہ کر دیا اور ادب اور اس کی بی بی کو مژدگی کے پار میں قتل کر دیا اور اس باطمینان میں فن کی لاشیں چڑی رہیں کہ گوشت پار عیار نہ ہو گیا اور ہڈیاں بوسیدہ ہو گئیں۔ اللہ نے وحی کے ذریعے سے اس افسوس کی اطلاع الصبح کو دے دی اور رسول کا نبی اسراہیل کے پاس بھیج دیا اسراہیل الصبح پر ایمان لائے۔ آپ کی عزت کی اور وفات تک آپ کی حکومت نبی اسراہیل پر قائم رہی۔

سری بن یحییٰ نے عبد العزیز بن ابی الدرداء کے حوالے سے بیان کیا ہے کہ حضرت الیاسی اور حضرت خضر دونوں بیت المقدس میں ماور مضاعف المہدک کے روزے رکھتے ہیں اور حج کے موقع پر ہر سال دونوں ملتے ہیں۔ بھی کہا جاتا ہے کہ الیاسی بیابانوں اور خضر سندھوں کی دیوینی پر مقرر ہیں الیاسی جنگوں میں بھولے بھگتے کی راضی کرتے ہیں اور خضر غری مسافروں کی مدد کرتے ہیں کدو کرا بخوی فی تفسیر قولہ تعالیٰ و ان الیاسی لمن المرسلین۔

إِذَا قَالَ يَقُولُ مَا لَا تَسْمَعُونَ ﴿۱﴾ جب انہوں نے اپنی قوم سے کہا کیا تم لوگ اللہ کے عذاب سے نہیں ڈرتے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ يُبْعَلُونَ أَعَمَلُوا خَيْرًا مِّنْ أَعْمَلُوا فَأَتَيْنَهُمُ الْفِتْنَةَ ﴿۲﴾ کیا تم بھل کی پوجا کرتے ہو اور سب سے اعلیٰ خالق کو پھوڑ پیٹتے ہو یعنی اس کی نافرمانی بغیر شرک کے عہدت میں کرتے۔

بھل ایک بہت کامیاب نام ہے جس کو وہ لوگ پوجتے تھے اسی کے نام پر فن کے شرک کا نام رکھ دیا گیا تھا مجاہد، مکرر اور قناد نے کہا نبی زبان میں بھل کا سنی ہے۔

اللَّهُ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمْ إِنَّكُمْ أَفْكَاكُمُ ﴿۳﴾ جو معبود برحق ہے تمہارا بھی وہی ہے اور تمہارے اگلے باپ دادا کا بھی وہی ہے۔

فَلَا تُؤْخَذُوا بِذُنُوبِكُمْ إِنَّمَا تَعْبُدُونَ ﴿۴﴾ سو انہوں نے الیاسی کو مجبور قرار دیا اس لئے بلاشبہ ان کو عذاب میں حاضر کیا جائے گا۔

قرینہ عہدت قرار ہے کہ حاضر کرنے سے مراد ہے عذاب میں حاضر کر دیا جانے کا اگر لفظ اعتقاد مطلق بولا جاتا ہے تو عرف عام میں اس سے مراد بڑے مقام میں حاضر کرنا ہوتا ہے اس لئے عذاب میں حاضر کرنا مراد ہے۔

إِنَّمَا تَعْبُدُونَ الْفُلُوكَ الْخَاطِئِينَ ﴿۵﴾ مگر جو اللہ کے نافرمان بندے تھے۔

کدوہا کی خمیر فاعل سے یہ استثناء ہے انھیں سے منجھی نہیں ہے نہ عہدت کا معنی سمجھ نہ گا (کیونکہ انھیں سے عذاب میں حاضر کے لئے لوگ مراد ہیں) بعض کے نزدیک استثناء مطلق ہے یا ان کا ہانے کہ انھیں سے ہی استثناء ہے (لیکن انھیں سے مراد اچھے بے مومن کا فرق لوگ مراد نہیں ہیں بلکہ اگر بعض افراد کسی وصف کے ساتھ منصف ہوں تو ان پر حکم لگایا (جدا) عہدت میں) سمجھنا ہوتا ہے جیسے آیت میں آیا ہے أَسْتَبَايَ الْغَيْبِ لَكُمْ لَسَارِ لَكُمْ (ظاہر ہے کہ سب جگہ والے پور نہیں تھے لیکن منادی نے سب کو چوری کہہ کر غلوئی کہ

وَتَوَكَّلْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرَةِ ۖ سَلَامٌ عَلَى الْيَاسِينَ ﴿٥﴾

وَتَوَكَّلْنَا عَلَيْهِمْ فِي الْغَيْبِ ۚ سُبْحَانَكَ يَا مَعْشَرَ الْمَلٰٓئِكَةِ ﴿٥٠﴾
 اور ہم نے ان کے لئے پیچھے آئے والے لوگوں میں یہ بات دے دی کہ ایمانین پر سلامتی ہو۔

ایساں کو الیاسین بھی کہا جاتا ہے جیسے سینا کو سینین، واسا میل کو سمعین اور -یکاتیل کامیکائیں۔ قرآن نے کہا الیاسین الیاس کی جتنے ہے اس سے مراد ہیں حضرت الیاس اور حضرت کے مومن ساتھی (یعنی الیاس والے) جیسے اشعر بین (اشعر کی مع ان کے گرد کے) اور انجین

(یہ لفظ اصل میں انجمن قضا کیسے ہوا کو تحفیف کر دیا گیا) افراد کے قول پر یہ اعتراض ہو سکتا ہے کہ کسی علم (ہم) کی نام کی وجہ جمع دعائی جاتی ہے تو اس پر لفظ لام لعر لطف کا اضافہ ضرور کیا جاتا ہے تاکہ جو طریقت جمع بنانے سے ڈاکٹر ہو گی وہ لطف لام تعریف کے اضافہ سے ظہور کثرت گشتہ نافع اور ایمان عام کی روایت میں آگیا یا سین دونوں لفظ جدا جدا ایضا العالی شکل میں آئے ہیں یعنی یا سین کے جیسے پر سلام ہو اس صورت میں یا سین الیاس کے باپ کا نام قرار پائے گا جسے بھی ہو سکتا ہے کہ یا سین الیاس کا کافی ہم ہو اور آل یا سین سے مراد ہو الیاس مع مومن ساتھیوں کے۔ بعض اقوال میں آیا ہے کہ یا سین سے مراد ہیں رسول اللہ ﷺ یا قرآن مجید یا دوسری آسمانی کتابیں لیکن یہ قول نامناسب ہے اس جگہ کے لئے مؤلف نہیں اس سے پہلے انبیاء کے قصے بیان کئے گئے ہیں اور اس کے بعد بھی وہ اہانت انبیاء کا بنانا ہے اور فرمایا ہے۔

ہم اپنے مخلص بندوں کو ایسی چیز لکھ رہے ہیں جو اللہ تعالیٰ نے ان کے لیے چاہی ہے۔ یہ آیت جاری ہے کہ انہ کی خیر الیاس کی طرف سے۔

حضرت ابن مسعودؓ کی قرأت میں چونکہ الیاس کی جگہ نورس کا لفظ آیا ہے اور اِکْ الْاِیَّاسَ لَیْسَ الْمُرْسِلِیْنَ کی جگہ اِنْ اَدْرِیْسَ لَمِنَ الْمُرْسِلِیْنَ مروی ہے اس لئے اس جگہ بھی سلام علیہ اور یسین مقحول ہے۔

فَلَا تُؤْكَلُ اَنْفُسُ الْمُؤْمِنِينَ اِذَا هُمْ مُجْتَمِعِينَ ﴿١٠٠﴾ وَالْاَعْمٰىءُ فِي الْعُبُورِ ﴿١٠١﴾ لَكَ وَفَرَسًا رَّاهِقًا ﴿١٠٢﴾

لوہے لنگ لوط بھی قہمبروں میں سے تھے جبکہ ہم نے ان کو اور ان کے شعلتین کو سب کو بھاپا

اسوائے ایک بڑھاپا کے جو رہ جائے والوں میں رہے گی پھر ہم نے سب کو چلا کر دیا۔
ادھنچہ، یعنی لوط کی قوم پر نازل ہونے والے عذاب سے بچایا عجوز اسے مراد ہے حضرت لوط کی بیوی العاقوبین

یعنی عذاب میں رو جانے والے الاخرین یعنی لوگوں کی قوم کے دوسرے سب لوگوں کو۔
 وَلَئِكَ لَتَعْلَمُوْنَ عَلَيْهِمْ مَضْجِحَيْنِ ﴿٦٠﴾ وَبِالْأَيْمَانِ أَفَلَا تَعْقِلُوْنَ ﴿٦١﴾
 اور تم (اے مکہ والو!) ان کے

علیہم السلام یعنی ان کے گھروں پر سے گزرتے ہو جب ملک تمام کا سفر کرتے ہو تو مہم سرور ہوا واقع ہو جائے مصیبتیں

والجلیل یعنی صبح شام مراد ہے دن رات یہ بھی ہو سکتا ہے کہ قوم کو لوہے کی ہستیاؤں کے ٹکڑے مسافرین کی فرواد گاہ کے قریب ہوں فرواد گاہ سے صبح کو کوچ کرنے والا صبح کو ہستیاؤں کی طرف سے گزرتا ہو اور جو فرواد گاہ پر شام کو پہنچنے والا وہ دن پر شام کو گزرتا

۴۴۔ اَمَّا تَعْلَمُونَ یعنی کیا اہل عقل نہیں ہو کہ ان کو دیکھ کر حیرت حاصل کرو۔ یہ جملہ معترضہ ہے۔
وَرَأَىٰ يَٰسَرَ لِّمَنِ الْعَذَابُ ﴿۴۵﴾

ابن کا اصل معنی ہے علام آکا کے پاس سے بھاگ گیا حضرت یونس علیہ السلام کی اہانت کے الخیر اپنی قوم کو چھوڑ کر بھاگے

تھے اس لئے ان کے بھانجے کو باپ کی قرور وید
لام احمد نے زہ میں اور عبدالرزاق عبد بن حمید اور ابن اللہ نے خلاص کی روایت سے بیان کیا ہے کہ جب حضرت

یونس نے اپنی قوم کو خطاب کرتے ہوئے کہا کہ تم لوگو! اللہ کا نام مقرر کرو یا اللہ اس مقررہ وقت پر خطاب نہیں کیا بلکہ اپنے میں تاخیر ہو گئی) تو آپ اللہ کا حکم سننے سے پہلے نکل کھڑے ہوئے اور بھاگ کر ایک کشتی پر چاڑھ سوار ہو گئے لیکن وہ کشتی کے بعد بھی اڑا کر کھڑی ہو گئی ملاوٹوں نے کما کشتی میں کوئی ہمارا ہو اعلان موجود ہے چنانچہ قرعہ اندازی کی گئی اور یونس کے ہم پر قرعہ نکل گیا (اور آپ مقررہ عظام قرعہ پا گئے)

بنوئی نے لکھا ہے کہ حضرت ابن عباسؓ اور وہب بن جبہ کا قول کیا ہے کہ تین بار لوگوں نے قرعہ ڈالا اور ہر مرتبہ یونسؑ کا نام نکلا۔ بنوئی نے لکھا ہے یہ بھی مروی ہے کہ جب آپؐ سمندر پر پہنچے تو آپ کے ساتھ بیوی اور آپ کے دو لڑکے تھے کشتی آگئی آپ نے پہلے سوار ہونے کے لئے بیوی کو آگے بڑھایا لیکن سوار کرتے کرتے ایک لہر چلا میں آگئی (بیوی کو بہا کر لے گئی) پھر دوسری ایک لہر لائی جو بڑے بڑے کو پھاڑ کر لے گئی۔ چھوٹا چڑا (کنڈا پر) اٹھایا اور کیا تھا اس کو بھیڑنے لے گیا جسے میں ایک لہر کشتی آگئی آپ اس میں تھا سوار ہو گئے اور لوگوں سے الگ ایک گوشہ میں بیٹھ گئے کشتی روانہ ہو گئی لیکن چچ سمندر میں پہنچ کر راکھ گئی اور کشتی لوٹوں نے قرعہ ڈالا ہم نے سوار ہو کر یونسؑ میں پورا تھا۔ بیان کر دیا ہے۔

بِسْمِ اللَّهِ فَكَانَ مِنَ الْمُدْحَضِينَ ﴿۱﴾ پھر یہ کس شریک قرعہ ہوئے تو یہی علوم فہرے المدحضین قرعہ میں بارے ہوئے لوگ۔ مدحض کا اصل معنی ہے مقام کا ملبانی سے پھلاؤ اور انھیں۔ کان کا ترجمہ ہے او گیل۔ قَالَتِ الْيَهُودُ الْنُحُوتُ وَهُمْ مُبْتَلٰوْنَ ﴿۲﴾ پھر ان کو چھلنے (جہت) اٹھ لیا اور وہ اپنے آپ کو ملامت کر رہے تھے۔ اللہ اس کو لغت چلایا (یعنی ثابت نکل گیا) مسلم یعنی ملامت میں داخل ہونے والے تھے یا یہاں داخل کیا تھا جس پر ان کو ملامت کی جا سکتی تھی یا خود اپنے کو ملامت کر رہے تھے۔

فَقُلْنَا إِنَّكَ مِنَ الْمُسْتَبِیْهِیْنَ ﴿۳﴾ لَکَیْتَ فِیْ نَظْمِہٖ اِلٰی یَوْمِ یَبْعَثُوْنَ ﴿۴﴾ سو اگر وہ (اس وقت) قہقہہ کرنے والوں میں سے نہ ہوتے (یعنی اللہ کی پائی نہ بیان کرتے) تو چھل کے چھل میں روز قیامت تک رہتے۔ المسبحین کا ترجمہ حضرت ابن عباسؓ نے کہا تھا پڑھنے والے وہب بن جبہ نے کہا ملامت کرنے والے حسن نے کہا چھل کے پیٹ کے اندر انہوں نے نماز میں پڑھی بلکہ پہلے کوئی اچھا کام کیا تھا۔ ضحاک نے کہا اللہ نے ان کی سابق ملامت کی قدر زنی فرمائی۔

میں کہتا ہوں شاید چھل کے پیٹ کے اندر انہوں نے اللہ سے نماز پڑھی ہو کیونکہ اس وقت زندہ اور باہر تھے سب سے مناسب یہ تھی کہ یہ ہے کہ کشتی سے مراد ہے اللہ کو یاد کرنا یعنی اگر انہوں نے لَا اِلٰہَ اِلَّا اَنْتَ رَبُّ الْعَالَمِیْنَ ﴿۵﴾ اِنِّیْ اَنْتَ مِنَ الظَّالِمِیْنَ نہ کہا ہو تا اور اللہ کو ان الفاظ سے یاد نہ کیا ہو تو قیامت تک چھل کے پیٹ سے برآمد نہ ہوتے بلکہ اسی کے پیٹ میں مر جاتے اور چھل کا بڑھ لائی بن جاتے۔

فَکَبُّنَا بِالْحَمٰیۃِ وَهُمْ سَوٰیۃٌ ﴿۶﴾ پھر ہم نے ان کو (چھل کے پیٹ سے برآمد کر کے) ایک میدان میں ڈال دیا اور اس وقت وہ مرد مال تھے۔

فَسَلٰہُ یٰمٰنِیْ چھل کو اٹھ دینے کا حکم دے دیا۔ العوالہ وہ کہہ دو۔ فہرے خالی ہو۔ دم مقیم یعنی بغیر بدل کے چڑھنے کی طرح تھے۔ بعض اقوال میں کیا ہے آپ کا گوشت تک گیا تھا یا نہیں مکر وہ کشتی میں۔ بدن میں قوت ہائی نہیں رہی۔

چھل کے پیٹ میں یونسؑ تھے مدت رہے ملاوٹ کے اقوال اس کے حقیقی مختلف ہیں۔ بنوئی نے کہا اور مقاتل بن حیان لکھا ہے تین روز رہے۔ عید بن عید ابن اللہ اور ابن ابی حاتم نے لکھا کہ بھی یہ قول نکل گیا ہے عطاء نے کہا سات روز۔ ابن اللہ اور ابن ابی حاتم نے اس قول کی نسبت سعید بن جبیر کی طرف بھی کی ہے ضحاک نے کہا تین روز (بنوئی) سعدی کہیں اور مقاتل بن سلیمان نے کہا چالیس روز۔ حاکم کی روایت میں حضرت ابن عباسؓ کا قول اور ابن ابی شیبہؓ، احمد، عید بن حماد ابن جریر بن اسلم

حضرت ابو ہریرہؓ روایت ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا اللہ کے نبیوں کو یا ہم فضیلت نہ دو۔

ایک سوال

نفس قرآنی اور اجماع امت سے بعض انبیاء کی بعض پر فضیلت ثابت ہے اللہ نے فرمایا ہے يٰۤاَيُّهَا الرَّسُوْلُ بَلِّغْ مَا اُنْزِلَ فِيْكَ مِنْ رَبِّكَ لَعَلَّكَ تَقْبَلُھُمْ عَلٰی بَعْضِھُمْ بَعْضٌ ہم نے بعض انبیاء کو بعض پر فضیلت عطا فرمائی۔

اللہ کے رسول ﷺ نے فرمایا قیامت کے دن میں اولاد آدمؑ کا سر وار اور سب سے پہلے شفاعت کرنے والا میں ہی ہوں اور میری ہی شفاعت سب سے پہلے قبول ہوگی۔ (رواہ مسلم و ابوداؤد و ابن ماجہ و ترمذی)

دوسری حدیث میں حضرت ابوسعیدؓ کی روایت سے آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قیامت کے دن میں ہی اولاد آدمؑ کا سر وار ہوں گا اور کوئی خیر نہیں (یعنی میرا یہ کام بطور خیر نہیں ہے) اور اس روز ہر شخص آدمؑ ہوں یا کوئی دوسرا میرے ہی جھنڈے کے نیچے ہوں گے اور سب سے پہلے زمین بچت کر میں ہی برآمد ہوں گا اور کوئی خیر نہیں اور میں ہی سب سے پہلے شفاعت کرنے والا ہوں گا اور میں ہی وہ شخص ہوں گا جس کی شفاعت پہلے قبول کی جائے گی اور کوئی خیر نہیں ہے۔ (رواہ احمد و الترمذی و ابن ماجہ)

حضرت جابر بن عبد اللہؓ کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں تمام ائمہ طہین (مختبروں کا لیڈر) ہوں اور کوئی خیر نہیں۔ میں ہی خاتم النبیین ہوں اور کوئی خیر نہیں۔ میں ہی سب سے پہلے شفاعت کرنے والا ہوں گا اور سب سے پہلے مقبول الشفاعت ہوں گا اور کوئی خیر نہیں۔ (رواہ اللہ ترمذی)

میں کہتا ہوں تحفیل بن الانبیاء کی ممانعت کا مطلب یہ ہے کہ جب تک من جانب اللہ (وہی کے ذریعے سے) جتنی علم حاصل نہ ہو جائے اس وقت تک اپنی رائے اور ممکن سے ایک کو دوسرے پر فضیلت نہ دو لیکن جب وہی کے ذریعے سے ایک کی دوسرے پر فضیلت ثابت ہو جائے تو بعض کو بعض سے افضل قرار دینے میں کوئی حرج نہیں۔

و آیت کا یہ مطلب ہے کہ انبیاء کی نبوت میں تخریق نہ کرو کہ ایک کی نبوت مانو اور دوسرے کی نبوت کو غلط قرار دو اور اس پر ایمان نہ لاؤ واللہ اعلم

وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَىٰ مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ زَيْدًا مُّؤْتٍ ۖ ہم نے ایک لاکھ کا قول نقل کیا ہے کہ مذکور بالا صحیحیت سے پہلے حضرت یونسؑ کو نیزہ علاقہ موصل کے باشندوں کے پاس بھیجا گیا (اور وہی کی تعداد تقریباً ایک لاکھ سے زیادہ تھی) عبد بن حماد، ابن اللہ و ابن ابی حاتم نے بھی لاکھ کا یہی قول بیان کیا ہے۔ اور حسن کا قول بھی یہی مقبول ہے اور بعض علماء کا قول ہے کہ کچھ جگہ کے پیرتے سے زیادہ ہونے کے بعد آپ کو ایک لاکھ آدمیوں کے لئے بھیجا گیا تھا (اور یہ لوگ نیزہ کے عیاشیاء تھے) بعض نے کہا کچھ اور لوگ تھے (جن کو چھوڑ کر حضرت یونسؑ جہاں گئے تھے وہ لوگ یہ نہ تھے۔

اوینیدوں کی تحریکات میں مقابلہ اور تلبی نے کہا او اس جگہ دل کے معنی میں ہے مطلب یہ ہے کہ ایک لاکھ کی طرف بلکہ اس سے زیادہ کی طرف ہم نے یونسؑ کو بھیجا کہ جیسا تھا حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا یعنی داوے جیسے آیت عذرا اوینید میں نہ جانے کہ او اس جگہ اپنے اصلی معنی میں مستعمل ہے مگر مطلب یہ (نہیں ہے کہ خدا کو ان کی تعداد صحیح معلوم نہیں تھی بلکہ مطلب یہ ہے کہ تم لوگ ان کو دیکھتے تو کہتے یہ ایک لاکھ ہیں یا زیادہ ہیں جیسے کوئی شخص کسی گروہ کو دیکھ کر کہتا ہے یہ ایک لاکھ ہیں یا اس سے بھی زیادہ ہیں۔ غلام یہ کہ آیت میں یعنی تعداد مذکور نہ ہونے کی بناء حقوق کے تحتیہ اور اندازے کے قیور یعنی ہونے پر ہے۔

ایک لاکھ سے زیادہ تعداد کتنی خفیہ اس سلسلہ میں علماء کے اقوال مختلف ہیں حضرت ابن عباسؓ اور مقاتل کے نزدیک

ایک لاکھ کے نوے تین ہزار تک ان کی تعداد محمد ترمذی نے حضرت ابی بن کعب کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا وہ تیس ہزار (تک) ہوتے تھے حسن نے تیس ہزار سے کچھ زیادہ اور سعید بن جبیر نے ستر ہزار تعداد بیان کی ہے۔
 قَامُوا لِمَعْنَى عَقْلِهِمْ جِدَّتْ
 بھر وہ ایمان لے آئے اور ایک وقت (یعنی مقررہ وقت) تک دعا کی سے

یعنی عذاب کے معاند کے بعد یوحنا کی قوم ایمان لے آئی (اور ہم نے ان کے سروں سے عذاب اٹھایا)
 سوائے حضرت لوط اور حضرت یونس کے باقی انبیاء کے قصوں کے آخر میں سلام کا لفظ آیا ہے۔ یونس اور لوط کے لئے یہ لفظ استعمال نہیں کیا۔ شاید اس کی وجہ یہ ہو کہ عالی قدر اور انور العزم و بطبروں کا لفظ سلام کے ساتھ نہ کرنا مقصود ہو یا یہ سب ہو کہ سورت کے آخر میں بھلے طور پر تمام پیغام بردوں کے لئے کو لفظ سلام استعمال کیا (جس میں لوط و یونس بھی شامل ہیں) اسی پر اکتفا کیا۔

فَأَسْلَمْنَا بَیِّنَاتٍ لِّلْبَنَاتِ وَأَلْهَمْنَا الْبَنَاتِ
 سو آپ ان لوگوں سے پوچھئے کہ کیا آپ کے رب کی توڑیاں ہیں اور ان کے لئے بیٹے ہیں۔

اس جملہ کا صنف سابق آیت فَاَسْلَمْنَا بَیِّنَاتٍ لِّلْبَنَاتِ اُنَّ سُنَّ حَقًّا اَمَّ یٰسَیْنِ حَقًّا ہے۔ اللہ نے اپنے رسول کو پہلے علم دیا کہ معمرین قیامت سے انکار قیامت کی وجہ بتائیں اور تقریر سوال کے طور پر فرمایا کیا ان کی تخلیق مشکل اور سخت سے ہیں کے علاوہ آسمان زمین ملا لگے اور گزشتہ اقوام کا خود بخود خیر و کی جبہ و اقرار کریں کہ آسمان زمین ملا لگے اور اقوام گزشتہ کی تخلیق سخت اور مشکل ہے تو لازمی طور پر ان لوگوں کو اس جملہ کی حقائق والے خدا کے عذاب سے ڈرنا چاہئے جس نے گزشتہ اقوام سے انتقام لیا اور کفر کی وجہ سے ان کو عذاب اور تباہ کر دیا ہے۔ یہ گہر حقائق والے خدا کے عذاب سے ڈرنا چاہئے جس نے گزشتہ اقوام سے انتقام لیا اور کفر کی وجہ سے ان کو عذاب اور تباہ کر دیا ہے۔ اس کے بعد رسول اللہ کو علم دیا کہ آپ ﷺ ان سے دریافت کریں کہ کیا خدا کے لئے توڑیاں ہیں اور تمہارے لئے بیٹے کیونکہ ان لوگوں کا عقیدہ تھا کہ ملا لگے خدا کی بیٹیاں ہیں ان لوگوں کا عقیدہ شرک کے علاوہ اور بہت سی گمراہیوں کا حامل تھا انہ کو انسان کی طرح مجسم ماننے تھے اور اللہ کی بیٹیاں قرار دیتے تھے حالانکہ مسلمہ و کلدہ و لویہ کا تعلق تو ان اجسام کے لئے مخصوص ہے جو نہ بیکار اور تعمیرات کے قابل ہیں بھرا ہے اب کو خدا پر ترجیح دیتے تھے بیٹیاں جو بیٹیوں کے مقابلہ میں عقیدت مند اور عاجز ہوتی ہیں ان کو خود اس کے لئے ماننے تھے اور اپنے لئے بیٹیوں کو پسند کرتے تھے پھر ملا لگے کی بھی تعمیر و توہین کرتے تھے کہ ان کو مادہ قرار دیتے تھے اسی لئے اللہ نے اپنی کتاب میں بار بار سختی سے نکتہ میں اس عقیدے کا ابطال کیا اور اس قول کو ایسا محسوس اور قہر انگیز اور قلعہ قرار دیا کہ جس کو اگر کچھ مان لیا جائے۔ تو اس سے آسمان پھٹ جائیں زمین حق ہو جائے اور پہلا زمین پر گر جائیں۔

اس جملہ (الہامی) انتقام کا تعلق صرف وہ باتوں سے ہے اللہ کے لئے لڑکیاں اور نالور ملا لگے کا مادہ و توحید و توحید اور نبی سلمہ کا بھی عقیدہ تھا وہ کہتے تھے کہ ملا لگے خدا کی بیٹیاں ہیں۔

اَمْ يَلْمِزْنَاكَ الْمَلٰٓئِكَةَ اِنَّ اَنَا وَرَبِّيْ لَشَدِيْدُوْنَ
 ہاں کیا ہم نے فرشتوں کو (ان کی نظروں کے سامنے) عور تمہاری ہے کہ یہ (فرشتوں کو پیدا کرنے کے وقت) ممانہ تھے۔

یہ سوال استعزاء آمیز ہے اور اس بات کی طرف اشارہ کر رہا ہے کہ یہ بہت ہی زیادہ جاہل ہیں اور انتہائی جہالت کی وجہ سے انکی بات کہہ رہے ہیں کہ گویا یہ مشاہدہ کر چکے ہیں۔

اَلَا اَلَمْ نَقُلْ لَّہُمْ اَلَمْ یَقُوْلُوْنَ ۙ وَلَآ اَلَمْ یَقُوْلُوْا لَہُمْ اَلَمْ یَقُوْلُوْا ۙ
 تراشی کی وجہ سے کہتے ہیں کہ (نعموا باللہ) اللہ صاحب ولادہ ہے قطعاً یہ باطل جھوٹے ہیں۔
 من افکھم یعنی اپنے ایسے جھوٹ کی وجہ سے جس کا لفظ ہونا ظاہر ہے اور خدا نے اس کے بھی عذاب ہے۔

لکھادیوں یعنی تمام اہل اللہ کے نزدیک جمع ہے۔
 اَصْحٰبُ الْاِمْنَانِ عَلٰی الْاٰیٰتِ ۙ مَا لَکُمْ لَیْسَ لَکُمْ ۙ اَفَلَا تَتَذٰکُرُوْنَ ۙ
 کیا اللہ نے تمہارے مقابلہ میں بیٹیاں زیادہ پسند کیں تم کو کیا ہو گیا تم کیسا علم لگاتے ہو سو کیا تم (مصل) اور سوئے سے کام نہیں لیتے۔

کہتے تھکادیوں یعنی یہ تم کیسا علم لگا رہے ہو کہ اللہ کی بیٹیاں تو مردہ میں بیٹیوں سے کم ہوتی ہیں۔
 اولاد نہ کروں یعنی کیا تم غور نہیں کرتے اور نہیں سمجھتے کہ اللہ اس بہتان سے پاک ہے۔

اَمْ لَکُمْ سُلٰطٰتٌ فِیْہِیْنَ ۙ فَاَنۡتُمْ بِکُتٰبِکُمۡلَا اَللّٰہُ صٰدِقٌ قَیۡنٌ ۙ
 ہاں (اس عقیدہ اور قول کی) کوئی واضح دلیل موجود ہے سو اگر تم اس میں ہے ہو تو اپنی وہ کتاب پیش کرو۔
 سُلٰطٰتٌ مُّشٰخِصٌ ۙ علی ہوئی دلیل جو اللہ کی طرف سے اندری گئی ہو اور جاری ہو کہ فرشتے اللہ کی بیٹیاں ہیں۔

اسباب علم (بقول اشاعرہ) ہیں عقل جس اور بھی خبر اور بھی خبر جو جب تک حس پر مبنی نہ ہو مفید یقین نہیں ہوتی یا اللہ کی طرف سے اطلاع کی ہو (تو ایسی خبر موجب یقین ہوتی ہے کہ حالات عقل کی گئی تو یہی آیت میں کر دی اور فرمایا اَللّٰہُ یَزِیۡنُکَ الْاٰیٰتِ ۙ وَلَہٗمۡ لَیۡسَ لَکُمۡلَا اَللّٰہُ تَعَالٰی کا صاحب اولاد ہو مطلقاً عقل سے اس پر حدید یہ کہ کوئی ہو شہد ملا لگے کہ عورتیں نہیں سمجھ سکتی۔ کوئی صحیح عقل اور انہیں نہیں کر سکتی کہ فرشتے سوئے ہوں خالق کی اولاد تو عاقل اور کمزور چہ ہو اور مخلوق کے لئے جو اولاد ہو وہ عقل اور اثر ہو۔ یہی اولاد حس تو ظاہر ہے شدت نہیں دے سکتا کہ میرے سامنے فرشتوں کو مؤثر دیکھا گیا تھا اسی مضمون کے متعلق فرمایا اَمْ لَکُمۡ سُلٰطٰتٌ فِیۡہِیْنَ ۙ اَنۡتُمْ بِکُتٰبِکُمۡلَا اَللّٰہُ صٰدِقٌ قَیۡنٌ ۙ ہے یہ اس وقت موجب یقین ہو گی جب اللہ کی طرف سے یہ ان کی نگہبواس کے متعلق فرمایا اَمَلِکُم سُلٰطٰن مَّہِیۡنٌ یعنی کیا تمہارے پاس اللہ کی طرف سے کوئی واضح دلیل اتنی ہے ظاہر ہے کہ ایسا نہیں ہے لیکن (ہر دھری اور ضد کے طور پر کہہ کہہ سکتے تھے کہ ہاں اللہ نے ہم کو اس کی تعلیم دی ہے جیسے کہ دوسری آیت میں آیا ہے اِذَا فَعَلُوۡا فَاَحْسَبُوۡا فَاَحْسَبُوۡا عَلٰیہِا اٰہَاۡتَاۡ وَاللّٰہُ اَسْرَآءُ ۙ بَقَاۡسِ (عناد آئیں) قول کی تردید کے لئے فرمایا (اگر تمہارے پاس اللہ کی طرف سے ہازل شدہ کوئی ایسی کتاب ہے جس میں ملا لگے کہ اللہ کی بیٹیاں کہا گیا ہو تو اپنی وہ کتاب لاؤ پیش کرو۔

وَجَعَلُوۡا بَیۡنَہُمۡ وَبَیۡنَ الْاٰیٰتِہٖ ۙ وَبَیۡنَ الْاٰیٰتِہٖ ۙ
 دے دے گی ہے۔
 جو پر کی روایت ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا یہ آیت قریش کے تین قباہ کے متعلق چڑی ہوئی سلیم غلامہ اور حمیدہ عابد اور قتادہ نے کہا اللہ سے مراد ملا لگے ہیں فرشتے (انسان کی) نظروں سے پوشیدہ رہتے ہیں اس لئے ان کو اللہ نے فرمایا (جن کا مضمون ہے پوشیدہ ہو گا)

میں لکھا ہوں ملا لگے کہ اللہ کے لفظ سے ذکر کرنا یہ بات ظاہر ہے کہ وہ انیت خدا کے سرور اور نہیں۔
 حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا ملا لگے کا یہ ایک خاص گروہ ہے جن میں سے انہیں بھی ہے ان کو جن کا بابت ہے انہیں کو وہ لوگ اللہ کی بیٹیاں کہتے تھے۔

کلی نے کہا ان کا قول تھا کہ خدا نے کسی جتنی عورت سے اپنا پورا لگا لیا اور اس سے ملا لگے بندہ لہو لکے (نعمۃ اللہ منہا)
 بعض قریشیوں نے جب ملا لگے کو اللہ کی بیٹیاں کہا تو حضرت ابوبکر صدیقؓ نے پوچھا ان کی نامیں کون ہیں بولے جنت کی شریف ترین اعلیٰ عورتیں (یعنی بیٹیاں ان کی نامیں ہیں۔ کہہ لاخرج الترمذی فی شعب الایمان من لہاد۔

وَلَقَدْ عَلِمۡتُمۡ الْجَنۡةَ اِنتُمۡ لَمۡ تَحْضُرُوۡنَ ۙ
 اور (خود) جنت جانتے ہیں کہ ان میں جو کافر ہیں وہ عذاب میں حاضر کئے جائیں گے۔

بِأَمْرِ اللَّهِ خَلَدَ حَرَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَا وَكَاةُ الشَّكْوِ بِشَيْءٍ الْمَشْكُورِ

(ترجمہ) جن لوگوں نے کہا کہ اللہ سبحانہ پر عہد ہے وہ کافر ہو گئے سچے نے تو کہا تھا کہ میں اس نیک اللہ کی عبادت کرو جو میرا بھی رب ہے اور تمہارا بھی رب ہے جو اللہ کے ساتھ عبادت میں کسی کو سنا بھی قرار دے گا اللہ نے اس کے لئے جنت حرام کر دی ہے اور اس کا حکم آگ ہے۔

فَاِنَّ لِلَّذِينَ ظَنُّوا أَنَّهُمْ كَانُوا مِنْكُمْ أَكْبَرُ (عبداللہ کے وقت یا بعد کا حکم سننے کے وقت) ہم صاف بہت کھڑے ہوتے ہیں۔

ابن ابی حاتم نے یزید بن مالک کی روایت سے بیان کیا کہ لوگ حنظلہؓ پر ناز چاہا کرتے تھے (یعنی اقلہ نہیں دیتے تھے) جب یہ آیت نازل ہوئی تو رسول اللہ ﷺ نے صحابہ کو صاف بندی کا حکم دیا لیکن اقلہ اور انہی جے سچے نے بھی اسی طرح کی روایت بیان کی ہے کہ انہی نے کہا آسمان پر عبادت کے فرشتوں کی صفیں لکھی ہوئی ہیں جیسے نذر میں زمین پر آدمیوں کی صفیں۔ مسلم نے حضرت حارث بن سرور کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم ملائکہ کی صفوں کی طرح صاف بندی کیوں نہیں کرتے ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ ملائکہ کیسے صاف بندی کرتے ہیں فرمایا ملائکہ اپنے رب کے سامنے اس طرح صاف بندی کرتے ہیں کہ ان کی صفوں کو پورا پورا (بھروسے) ہیں اور ہا ہم مل کر کھڑے ہوتے ہیں۔

آیت کا مطلب یہ ہے کہ لڑنے کا وقت کے وقت ہم اپنے قدموں کو صاف بہت رکھتے ہیں۔

فَاِنَّ لِلَّذِينَ ظَنُّوا أَنَّهُمْ كَانُوا مِنْكُمْ أَكْبَرُ (یعنی) گھر سے ہیں۔

وَالَّذِينَ ظَنُّوا أَنَّهُمْ كَانُوا مِنْكُمْ أَكْبَرُ (یعنی) گھر سے ہیں۔

وَالَّذِينَ ظَنُّوا أَنَّهُمْ كَانُوا مِنْكُمْ أَكْبَرُ (یعنی) گھر سے ہیں۔

وَالَّذِينَ ظَنُّوا أَنَّهُمْ كَانُوا مِنْكُمْ أَكْبَرُ (یعنی) گھر سے ہیں۔

وَالَّذِينَ ظَنُّوا أَنَّهُمْ كَانُوا مِنْكُمْ أَكْبَرُ (یعنی) گھر سے ہیں۔

وَالَّذِينَ ظَنُّوا أَنَّهُمْ كَانُوا مِنْكُمْ أَكْبَرُ (یعنی) گھر سے ہیں۔

کیا) صبح ہوئی اور آپ نے (مسیح کے اندر سے) اذان کی آواز نہیں سنی تو سوار ہو گئے۔ میں بھی ابو طلحہ کے پیچھے سوار ہو گیا۔ میرا قدم رسول اللہ کے قدم سے لگ جاتا تھا جب وہ لوگ اپنے ٹوکڑے اور بھاڑے لے کر لٹکے اور انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا تو کہنے لگے خدا کی قسم محمد ہیں اور پورا لشکر بھی ہے پھر جا کر جگہ بند ہو گئے۔ رسول اللہ ﷺ نے ان کو دیکھ کر فرمایا اللہ اکبر اللہ اکبر خیر کی دیر لپٹی ہو گئی۔ جب ہم کسی قوم کے محن میں اترتے ہیں تو ان لوگوں کے لئے وہ دن بہت برا ہوتا ہے جن کو ڈرا دیا جاتا ہے۔

وعدید مذاب کی تائید کے لئے اللہ نے دوبارہ فرمایا۔
وَلَوْلَا غَثَّتْ حَشَىٰ جِبْنِی ۖ ذَا بَعْرِ قَسَوٰی یُبْصِرُوْنَ ﴿۵﴾
مذہبیر جتنے اور ان کو دیکھتے رہے یہ خود عقرب (اپنے برے انجام کو) دیکھ لیں گے۔
سُبْحٰنَ رَبِّکَ اِنَّ الْعِزَّةَ عِنْدَ اَبْصِرُوْنَ ﴿۶﴾
بالوں سے پاک ہے جو یہ (کافر) بیان کرتے ہیں۔

العزت غلبہ (عظمت) قوت و رب کی اضافت عزت کی طرف اشارہ ہے کہ عزت اسی کی ذات کے ساتھ مخصوص ہے بالان و تغیروں اور مومنوں کو عزت (واقعی) حاصل ہے جو اللہ سے خصوصی تعلق رکھتے ہیں۔ آیت میں دلالت ہے اس امر پر بھی کہ اللہ کی صفات بذات خود وہی ہیں ذات خداوندی ان صفات کی منتضیٰ ہے۔
اما یصفون یعنی مشرکوں کے اس بیان سے اللہ پاک ہے جو اس سورت میں آیا ہے اور اسی کے ذیل میں اللہ نے اپنی سلی اور صفات کا ذکر کر دیا ہے اور توحید پر بھی حمید کر دی ہے۔

وَسَمِعَ کَلِمَ الْمُتَوَسِّلِیْنَ ﴿۷﴾
یعنی ان تمام تغیروں پر سلام ہے جنہوں نے اللہ کی واقعی صفات بیان کی ہیں۔ اس جملہ میں اللہ کے تمام تغیر و اعلیٰ ہیں سب کے لئے سلامتی ہے۔

وَالْحَمْدُ لِلّٰہِ رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ ﴿۸﴾
اور ساری خوبیاں اللہ ہی کے لئے ہیں جو رب العالمین ہے۔ یعنی اللہ رب العالمین کے لئے حمد و شکر ہے جس نے تغیر بھیج کر اور کتابیں نازل کر کے اور انبیاء کی مدد کر کے اور کافروں کو جہاد کر کے اپنی ذات و صفات کی سچی معرفت مومنوں کو عطا فرمائی۔

حضرت علیؑ کا قول مروی ہے آپ نے فرمایا جو شخص چاہتا ہو کہ قیامت کے دن پورے ٹاپ سے اس کو اجر ٹاپ کر دیا جائے اس کا مجلس سے اٹھنے کے وقت آخری کلام سُبْحٰنَ رَبِّکَ رَبِّ الْعِزَّةَ عَنَّا یَصْفُوْنَ وَ تَسْلَامٌ عَلٰی الْمُرْسَلِیْنَ وَالْحَمْدُ لِلّٰہِ رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ ہونا چاہئے۔ رواہ ابو یوسف فی تفسیرہ و عبد بن ریحہ فی الترفیہ۔

والحمد لله رب العالمین و صلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ محمد

وآلہ واصحابہ اجمعین و علی سائر الانبیاء والمرسلین

و علی اہل طاعتہ اجمعین

الحمد لله سورۃ الصافات کی تفسیر بروز شنبہ ۲۸/ جمادی الاول ۱۴۰۵ھ کو ختم ہوئی اس کے بعد سورۃ شمس کی تفسیر

انشاء اللہ آئے گی۔

سورۃ ص

یہ سورت مکی ہے اس کی ۸۸ آیات ہیں

بسم اللہ الرحمن الرحیم ط

امہ ترمذی تسائی اور حاکم نے حضرت ابن عباسؓ کا بیان نقل کیا ہے کہ ابو طالب جب پیدا ہوئے تو قریش عیادت کے لئے گئے رسول اللہ ﷺ بھی تشریف لے آئے لوگوں نے ابو طالب سے رسول اللہ ﷺ کی شکایت کی ابو طالب نے کہا میرے بچے تم قوم والوں سے کیا چاہتے ہو آپ نے کہا میں ان سے صرف ایک بات (کا اقرار) چاہتا ہوں جس کی وجہ سے سارے عرب ان کے مطیع حکم ہو جائیں گے اور یہی بھی ان کو جزیہ ادا کریں گے ابو طالب نے کہا ایک بات حضور نے فرمایا پس ایک بات ابو طالب نے کہا وہ بات کیا ہے حضور ﷺ نے فرمایا لا الہ الا اللہ قریش بولے کیا اس نے سب معبودوں کو ایک معبود بتلایا تو بڑی انور بھی بات ہے اس پر گبات ذیل لَتَأْبَذُوا وَلَوْ أَنَّ الْعَذَابَ لَمَكَّدْ لَمَكَّدْ ہوں نہیں۔

ص ح بعض علماء کے نزدیک ص ح ہے بعض نے سورت کا نام قرار دیا ہے حروف ح ح کے بیان میں اس کا ذکر آچکا ہے محمد بن کعب کے قول پر اللہ کے نام یعنی محمد اور صادق اللہ کی کنجی ہے شفاک نے کہا ص کا معنی ہے صدق اللہ اللہ نے ص فرمایا حضرت ابن عباسؓ کا قول ایک روایت میں کیا ہے کہ ص کا معنی ہے صدق محمد رسول اللہ بعض کے نزدیک ص راہ بالکسر مصداق سے امر کا صیغہ ہے صدی اول ہاد گشت کو کہتے ہیں مطلب یہ ہے کہ اپنے عمل سے قرآن کی اول ہاد گشت پیش کرو۔ ص بات یہ ہے کہ یہ قضاہات میں سے ہے اس کی تحقیق سورہ بقرہ کی تفسیر کے شرح میں ہم نے کر دی ہے

وَالْقُرْآنُ فِي الذِّكْرِ ط حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا مطلب یہ ہے کہ عقائد و احکام و حدود و معیاد اور حدود و نصاب کا واضح بیان قرآن میں مذکور ہے۔ شفاک نے ذکر کاترجمہ شرف کیا ہے جس طرح کہ آیت کو اِنَّكَ تَذَكَّرُكَ وَلَقَدْ يَتَذَكَّرُكَ میں ذکر بھی شرف ہے۔ اگر ص سے مراد حرف صاد ہو اور اس سے دعوت مقابلہ مراد ہو یا صدق اللہ یا صدق محمد یا اللہ کے اسم معبود فیہ کی طرف پوشیدہ اشارہ ہو تو القرآن میں واذ حم کے لئے ہو گا اور نہ عطف کے لئے ہو گا۔

الحش (نحوی اویب مشور) نے کہا حم کا جواب (یعنی جس معنوں کیلئے حم کے ساتھ کلام کیا گیا ہے) ان کل الاکلب الرسول فحق عقاب ہا حش کا یہ قول مجید تر ہے۔

ظاہر یہ ہے کہ جواب بخلاف ہے جس پر ص کا لفظ دلالت کر رہا ہے ص کا لفظ دعوت مقابلہ پر دلالت کر رہا ہے اس صورت میں مطلب یہ ہو گا کہ حم سے قرآن کی کہ یہ ایک معجزہ ہے یا اس پر عمل واجب ہے یا گھمچے ہیں یا بات وہ نہیں ہے جو کافر کہہ رہے ہیں مثلاً اللہ کر قول پر آگے والی آیت دلالت کر رہی ہے۔

بَلِ الْكَافِرِينَ كُفْرُهُمْ ذُنُوبُهُمْ وَأَسَدُّ عَلَى قُلُوبِهِمْ ط بلکہ (خود) کہ کافر تعصب اور مخالفت میں پڑے ہوئے ہیں۔ یعنی رسول اللہ ﷺ کی کد لوت اور آپ کی مخالفت میں ڈبے ہوئے ہیں اسی لئے ایمان نہیں لائے یا شقاق سے مراد ہے عقل و نقل کی مخالفت اور عزت سے مراد ہے جاہلیت کا تعصب اور قبول حق سے مغرور نہ سرکشی۔ قتادہ نے کہا بل اس بلکہ

(اعراض کے لئے نہیں ہے بلکہ ابتدائی ہے اور یہ جملہ قسم کا جواب ہے جیسے دوسری آیت میں آیا ہے ﴿وَالْقُرْآنُ الْمَجِيدُ﴾
 ﴿كُلٌّ عَجِبُوا أَنْ يَأْتِيَهُمْ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ﴾۔ حق تعالیٰ نے کمال ایک کلام کے تذکرہ اور دوسرے کلام کی نفی کے لئے ہے
 کیونکہ اللہ نے قرآن و القرآن ہی الذکر کی قسم کھا کر فرمایا کہ (اللہ کہ میں سے کچھ کافر ہیں اور خود اور مخالفت میں چلے ہوئے
 ہیں۔)

﴿كُلٌّ أَهَلَكَ مَا نَزَّلَ قُرْآنًا فَنَادَوْا ذَا لِكُلِّ جَعَلْنَا مَثَلًا﴾
 انہوں کو ہم (عذاب سے) ہلاک کر چکے ہیں سو انہوں نے (ہلاکت کے وقت بلائی) اپنے بھائی اور وقت ربانی کا نہ تھا۔
 ﴿كُلٌّ أَفْذَحْنَا عَنْهُمْ كَيْدَهُمْ بَعْدَ ذَلِكَ وَهُمْ عَادُوا﴾۔ فساد و ایجنی نزول عذاب کے وقت فریاد ہی کے لئے بہت چلے
 جاتے تھے تو یہ واستغفار کا شور مچا لیکن ربانی اور خلاصی کا وقت (نفل چکا تھا) بانی نہیں رہا تھا۔ کافروں کی حالت بیان کرنے کے بعد
 ان کے مال کو (بلور کنایہ) بیان فرمایا ہے مطلب یہ ہے کہ جس طرح سابق امتیں عذاب سے ہلاک کر دی گئیں اسی طرح ان کو
 بھی ہلاک کر دیا جائے گا۔

لات مناص میں لائیس کے مشابہ ہے تاء ذاتیت تاکید کے لئے بڑھادی گئی ہے جیسے وہ اور حمد میں تاء برائے
 تاکید بڑھادی گئی ہے لا کے بعد تہا نے سے لا کا حکم بدل گیا اور خاص طور پر اس کا داخلہ وقت پر ہونے لگا اور اسم و خبر میں
 سے ایک کا حذف کرنا ضروری ہو گیا ظلیل اور سیوہ اسم کو حذف کرتے ہیں۔ انھیں کے نزدیک یہ لائلیٰ جنس کا ہے جن مناص
 لا کا اسم ہے اور خبر حذف ہے یعنی فلا صی کا وقت نہیں رہا۔ بعض کے نزدیک لا کے بعد فعل حذف ہے یعنی لا اری حسین
 مناص حاصل السلام زہلج کے نزدیک لائلیٰ کی تہا و حذف ہے لات اور کسائی کے نزدیک حالت وقف میں لا و زہا جاتے
 گا۔ بعض کا خیال ہے کہ لا و وقف ہے اور ت کا تعلق صیغہ سے ہے یعنی۔ لائیں ابو عبیدہ نے اسی کو اختیار کیا ہے ابو عبیدہ نے
 کہا میں نے مصحف عثمانی میں اسی طرح لکھ لیا تھا ایک شاعر کہتا ہے۔

والعاطلون تحین ماسن عاظم
 والقطعون زمان ماسن مطلع
 وہاے وقت مریانی کرتے ہیں اب کوئی سر بیان موجود نہیں ہو تا اور ایسے وقت کھانا کھاتے ہیں جب کوئی شخص کھانا
 کھانے والا نہیں ہوتا۔

مناص (انوفہ لوی) صدر ہے اس کا معنی ہے جموت جگہ قاسوس میں ہے قوم پیچھے رہا اور مناص جاتے پناہ
 حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ جب جنگ کرتے تھے تو لڑائی میں سر مست ہو جاتے تھے اور ایک دوسرے سے کہتا
 تھا مناص اس پر اللہ نے فرمایا ولات حسین مناص یعنی مناص کہنے کا وقت نہ تھا یعنی نہ کوئی جاتے پناہ بھی نہ بھاگ جاتے کا
 مقام۔

﴿وَعَجِبُوا أَنْ يَكُونَ لَهُمْ فَتْنٌ مِّنْ رَبِّهِمْ﴾ وَقَالَ الْكَافِرُونَ هَذَا سِحْرٌ كَذَّابٌ ﴿۱۱﴾ أَجَعَلَ الْإِلَهَ الْبَاطِلَ الْوَالِدَ لِلْحَقِّ
 إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عُجَابٌ ﴿۱۲﴾
 اور ان (کفار کہ) نے اس بات پر تعجب کیا کہ ان
 کے پاس انہیں میں سے ایک ڈرانے والا (غیر) آیا ہے انھیں چاہو کر ہے مجموعہ ہے (جادو گروں کے ایسے کرتے دکھاتا ہے اور
 نبوت کا مجموعہ دعویٰ کرتا ہے) کیا (ایسا) انھیں سچا ہو سکتا ہے کہ اس نے سارے معبودوں کی جگہ ایک معبود کو دیدی واقعی یہ بہت
 بڑی عجیب بات ہے۔

منہم منہم یعنی ایک انسان اور وہ بھی انہیں میں سے عجیب بہ کرن کو ڈرانے آیا ہے۔
 وَقَالَ الْكَافِرُونَ اٰمَنَّا فَخُذْ عَلَيْنَا حَصَنًا لَّعَلَّكَ تُكْفِرُونَ عَنْهُ لَوْ كُنَّا نَعْلَمُ
 جرات والی بھائے خمیر کے الکافرون صراحت کے ساتھ فرمایا۔
 هذا ساحر يعني ان کے منہ سے اس کے جادو کے کرتے ہیں۔ کذاب یعنی نبوت کی دعویٰ میں پکا مجموعہ ہے۔

کی عظیم کامیابیوں نے نہ اہل کتاب سے سنا کا انہوں سے۔

اختلافی جموں میں گرفت
وَأَنْزِلَ عَلَيْهِ الْكِتَابَ الْمُبِينُ

ایمان آگیا۔
یعنی یہ شخص نہ تو ہمارا برگ اور شاخ ہے نہ اہل عزت میں ہم سے زیادہ ہے پھر اس پر نازل قرآن ہوا یہ عجیب بات ہے ہم نہیں دیکھتے۔

بَلْ لَّعَنَّا فِي سُبْحَانَكَ بِهِنَّ يَا أَرْثِیُّ بَلْ لَّعَنَّا يَدُودَ الْوَهَابِ ۝
بلکہ یہ لوگ خود میری وحی کی طرف سے شک (یعنی انکار) میں ہیں بلکہ (اصل وجہ یہ ہے کہ) انہوں نے اب تک میرے عذاب کا مزہ نہیں چکھا۔
یعنی قرآن کی طرف سے ان کو شک ہے کیونکہ قرآن لانے والے کو یہ جموں قرار دے رہے ہیں۔ اہل کافہ انکار سے اعراض اور شک کے اثبات کو ظاہر کر رہے ہیں۔ وہ لوگ عقیدہ اسلاف کی طرف جھکے ہوئے اور عجیبی دلیل سے روگرداں ہیں۔
مطلب یہ ہے کہ ان کے پاس کوئی ایسی جتنی دلیل نہیں ہے کہ جس سے وہ رسول اللہ کا ساحر اور کذاب ہونا ثابت کر سکیں۔
بَلْ لَّعَنَّا يَدُودَ الْوَهَابِ انہوں نے ابھی عذاب کا مزہ نہیں چکھا اگرچہ کہ یہ لیتے تو کسی بات نہ کہتے لیکن مقرب عذاب کا مزہ کچھ لیں گے اس وقت ان کا شک دور ہو جائے گا مگر یہ مانگ۔

اس جملہ میں اہل کافہ دہا تمس تار ہے۔ (۱) شک سے اعراض۔ (۲) قرآن کی حقانیت کی نفی کا اعتقاد اور یقین۔ اثبات شک کی بنیاد تو یہ ہے کہ فنا کے پاس کوئی دلیل نہیں ہے اور یقینی انکار کی بنیاد محض ان کی ضدیت اور جمل مرکب ہے۔
بعض اہل علم کے نزدیک اہل دو دھوں جملوں میں ایسا ہے اضراب و اعراض کے لئے نہیں ہے۔ پہلا جملہ کافروں کے کام کا جواب ہے اور دوسرا جملہ پہلے جملہ کی تائید ہے۔

وَأَمَّا عِندَ ظُلْمِ خَلْقٍ فَجَعَلْنَا لَكَ الْغَنَىٰ وَالْكَوْنِ ۝
فیاض غالب (گلی) پر ہو گا کہ رحمت کے خزانے ہیں (کہ جس کو چاہیں دیں اور جس کو نہ دینا چاہیں نہ دیں)
رحمت رب یعنی نعمت رب مراد نبوت کے خزانے یعنی فنا کے پاس نبوت کے خزانے ہیں کہ جس کو چاہیں نبوت دیں۔ سوال انکار ہے یعنی ایسا نہیں ہے بلکہ نبوت ایک عطیہ خداوندی ہے جس بندہ کو چاہتا ہے اللہ اپنی مہربانی سے عطا فرماتا ہے اس کی عطا کو کوئی روک نہیں سکتا۔

الغنی سب پر غالب جس پر کوئی غالب نہیں۔ الہ ہاں جو کچھ دینا چاہتا ہے دیتا ہے۔
أَمَّا عِندَ ظُلْمِ خَلْقٍ فَجَعَلْنَا لَكَ الْغَنَىٰ وَالْكَوْنِ ۝
پاکستان کو آج کل کا دور زمین کا دور ان دونوں کی درمیان کائنات کا عمل اختیار حاصل ہے تو ان کو چاہئے کہ سیر حیاں لگا کر آسمان پر چڑھ جائیں۔

لوہر کی آیت میں فرمایا تھا کہ لوہار رحمت یعنی نبوت (جو ایک روحانی عظیم امتیاز رحمت رب ہے ان کے قبضے میں نہیں ہے اب اس آیت میں فرمایا کہ رحمت رب کے ایک لونی پر یعنی اس عالم ہاں میں بھی فنا کو کوئی تصرف نہیں۔
کَلِمَاتُ الْقَوْلِ الْحَبِیْبِ الْاَشْهَابِ یعنی اگر عالم ہادی درستی کے کلمہ میں فنا کو کچھ دخل ہے تو سیر حیاں لگا کر آسمان پر چڑھ کر عرض تک پہنچ کر اس پر متمکن ہوں اور وہاں سے اس کائنات کا انتظام چلائیں اور جس پر چاہیں وہی نازل کریں۔
فلیہر نقوا سے امر کا مقصد اگرچہ کہ ظاہر اس بات کو ظاہر کرنا ہے کہ تم ایسا کرنے سے عاجز ہو۔ قادر اور مجاہد نے کہا سب سے مراد ہیں آسمان کے دروازے اور ایک آسمان سے دوسرے آسمان تک پہنچنے کا راستہ۔ کہیں تک پہنچنے کا جو ذریعہ اور سبب ہو خود راستہ اور ذریعہ ہو یا کچھ اور اس کو سبب کہا جاتا ہے۔

جُذُجًا مَخْلُوعًا مِمَّا مَلَائِكَةُ السَّمَوَاتِ

(ان لوگوں کی) یہاں (یعنی مکہ میں) ایک گھست

نورہ و غیر مجاز ہے من جملہ (حالیں انبیاء کے) گروہوں کے۔

ملاحظہ فرمائیے کہ ہذا ایک میں ملاحظہ گشت کے لئے ہذا ایک سے مراد ہے کہ مہر و گشت خوردہ یعنی مغرب وین کو گشت ہو جائے گی۔ الاحزاب سے مراد میں کافروں کی وہ جماعتیں جو اپنے اپنے پیغمبروں کے لئے میں ان کے خلاف فرقہ بند ہو گئی تھیں۔ مطلب یہ کہ گزشتہ کافرانوں کے مقابلہ میں قوم کے کافر ایک قوم کو گشت گشت ہونے والی جماعت ہے جس کو گشت اقوام کو مقرب کر کے پاک کر دیا گیا تو ان کے پاس ایسی طاقت کہاں سے آتی ہے کہ اللہ کے احکام عالم میں چار و علو سے نہیں نیچے مطلب ہے کہ اس حقیر جماعت کی آپ پر وادہ کیجئے۔ لہذا نے کہا اللہ نے پہلے ہی فرمایا تھا

سَيُخَذُّنَا مِنَ الْمُجْرِمِينَ الْفَكْرَةُ مغرب کافروں کی جماعت کو گشت ہو جائے گی اور یہ پشت سوز کر ہماگ ہائیں کے چنانچہ اس کا تصور ہر کے دل ہو گیا۔ ہذا ایک سے اشارہ ہر کی لڑائی میں کافروں کی قتل گاہوں کی طرف ہے۔

(مواہجہ شرف علی قاضی نے ہذا ایک سے مراد لیا ہے کہ حضرت مغتر نے فرمایا۔
میں کہتا ہوں کہ ہذا ایک سے مراد کوئی مقام مخصوص نہیں بلکہ وہ مقام ہے جہاں کافروں نے اپنے استقرار پسند کیا (یعنی مقام کفر اور ایسی جگہ جہاں ہذا ایک سے نکالی اور رسول اللہ کی تکذیب کی۔

كَيْ يَأْتِيَهُمْ قَوْمٌ مُّوَفَّقُونَ وَكَأَنَّ ذَوِ الْأَوْتَارِ ۖ وَلَهُمْ فِي الْقَوْمِ لُوطٌ فَأَصْلَحُوا وَلَوْلَا

اولئک الاضراب ۱۰۰
ان سے پہلے قوم نور نے اور عات نے اور فرعون نے جس کی سلطنت کی یہیں گزشتہ جس اور نمود نے اور لوط کی قوم نے اور مدین والوں نے (یعنی قوم شعبہ نے اپنے اپنے زمانے کے نبیوں کی) تکذیب کی تھی وہ گروہ ہیں انہیں جس (آخری آیت کا ترجمہ عام اہل تفسیر نے تفسیر کیا ہے حضرت مفسر کی بھی یہی رائے ہے جو میں میں بیان کر دی گئی ہے لیکن چونکہ ان تفسیر کی تفسیر میں اگر اولئک الاضراب کو قوم نور عات سے بدل بیان کا بیان کر دیا جائے تو ترجمہ ہے عات اور مدینہ مستحب نہ ہوگا ترجمہ اس طرح ہو گا کہ کافروں سے پہلے قوم نور نے اور عات نے اور فرعون نے اور نمود نے اور قوم لوط نے اور مدین والوں نے ان سب گروہوں نے تکذیب کی۔ اس صورت میں اولئک الاضراب جتنا اخیر کا جملہ ہو گا بلکہ اشارہ مثلاً لایہ ہو گا اور تلف اقوام (نور و عات) سے بدل فرمایا ہے۔ گد والدہ اطم۔
مترجم)

فہلہم یعنی کہہ والوں سے پہلے۔ قوم منی کے لہذا سے مؤث ہے۔ اس لئے کذبت مؤث کا سید استعمال کیا۔ حضرت ابن عباسؓ اور محمد بن کعب نے (والا لا کا ترجمہ کیا مضبوط اور قوی والا۔ بعض علماء نے ترجمہ کیا قوی یا پائیدار حکومت والا یعنی نے کہا عرب بولتے ہیں وہ لوگ گڑی ہوئی بھول والی عزت کے مالک ہیں یعنی لازوال قوی عزت ان کو حاصل ہے۔ خدا کے لئے کہا مضبوط قوت اور گشت والا۔ علیہ نے کہا تفسیر لکھوال والا۔ اور یہ ہے جنہوں والا جس طرح کسی چیز کو مضبوط بنانے کے لئے اس میں ٹیکیں یا ٹیکیں ٹھیک دی جاتی ہیں۔ اسی طرح فرعون کی قوم نے اپنی حکومت اور اقتدار کو مضبوط بنا دیا اور عات اور فرعون کو ٹھیک کو ٹھیک (کوچہ) اس لئے کہا جاتا ہے کہ سفر کی حالت میں چار و دو سے اس سے نیچے لگانے اور بھولنے سے ان کو پائیدار ہے۔ حضرت ابن عباسؓ کا قول علیہ کی روایت میں یہی آیا ہے۔ لکھی اور مقابل نے کہا جو وہ کہتی ہے فرعون جب کسی پر عتاب کرنا تھا تو اس کو چیت کر کے زمین سے بکھوڑا ہر ہاتھ اور پتک ایک ایک ستون میں ٹھیک دیتا تھا جس طرح وہ چیت مقلد جتنا عات کو بکھوڑا جیسے زمین پر کر سکتا تھا اسی طرح مرماتا تھا۔ مجاہد اور مقاتل کا (یہ بھی) بیان ہے کہ جس شخص کو سزا دینی ہوئی تو فرعون اس کو زمین پر چیت لٹاتا پھر اس کے ہاتھ پاؤں ٹھیک و علیہ و پھیلا کر چیتا کرتا تھا۔ سدی نے کہا جو یہ چیت مضبوط کر کے بچھوڑا وہ سب اس پر چھوڑ دیتا تھا۔ لہذا نے کہا فرعون کے پاس (کھڑائیوں کی) ہاتھ پائی تھیں ٹھیک کے میدان تھے لیکن جس اس کے سامنے کھڑائی بھولنے پر (اپنے) کر جب کھاتے اور ٹھیک تھے۔

اَشْتَاتِ الْاَيُّكُم مَدِينِ وَالْمَعْنَى قَوْمِ شَيْبٍ اَوَّلِيكَ الْاَحْزَابِ اَلْحِزَابُ فِي الْقَامِ مَدِينِ هِيَ
احزاب جن کا ذکر آیت جَلَدْنَا هُنَا لَكَ مَسْجُودًا مِّنَ الْاَحْزَابِ میں کر دیا گیا ہے یہ سب لوگ وٹھیروں کے خلاف اپنے
اپنے اہل خانہ میں جھگڑا ہو گئے تھے۔ رسول اللہ ﷺ کے خلاف مٹر کین مکہ نے بھی ایک جھگڑا کیا تھا۔

اِنَّ كُلَّ اِلَّا كِتَابَ الْوَرُثَةِ لَفِي غَيِّاطٍ ﴿۱۱﴾ (۱۱) میں سے کوئی جماعت ایسی نہ تھی کہ اس نے
وٹھیروں کو نہ جھگڑایا ہو یعنی اس سب نے وٹھیروں کو جھگڑایا تھا سو میرا عذاب اس پر واقع ہو گیا۔ بن نافع ہے یعنی بن میں سے کسی
جماعت نے سوا اس کے کچھ نہیں کیا کہ وٹھیروں کو جموعہ قرار دیا۔ اور علت ترین عذاب کی تفسیر تھی۔ کل کے لفظ کو ہم رکھ
کر تکذیب کی اس کی طرف نسبت کرنے سے اس مقصد کے بیان میں پہنچ بیٹا ہو گئی کو اس بات پر مرگ گئی کہ (تکذیب کی
وجہ سے کہہ متفق عذاب ہو ہی گئے اسی لئے آئندہ خیر حق عذاب فرمایا یعنی عذاب بن پر لازم ہو گیا اور (مگر کی وجہ سے کہہ
ہو گیا۔

كُلُّ كَذِبٍ الرُّسُلِ قَوْمٌ مَّرْشُوعٌ كَذِبَ الرُّسُلِ كَلَّ كَذِبَ الرُّسُلِ كَمَا كَسَّ طَرَفٌ مَّجْجٌ هُوَ سَكَاةٌ اَهْتِ
وٹھیر کو ضرور جموعہ قرار دیا پھر کل کذب الرسل کہا کس طرح مجج ہو سکا ہے آیت کے مضمون پر یہ ایک شہید ہو سکا تھا
اس کو دور کرنے کے لئے حضرت مقرر نے فرمایا (میں کا حال تم سے مراد ہے یعنی جموعہ القوام نے جموعہ انبیاء کی تکذیب کی
(اب یہ لازم نہیں آتا کہ ہر فرد یا ہر امت نے تمام انبیاء کی تکذیب کی ہو بلکہ یہ مراد ہے کہ اپنے زمانہ کے وٹھیر کی تکذیب ہر
امت نے کی اور ایک وٹھیر کی تکذیب حقیقت میں سارے وٹھیروں کی تکذیب ہے) کیونکہ ہر وٹھیر نے دوسرے ہر وٹھیر کی
تقدیق کی تھی۔ اب جبکہ ایک وٹھیر کی تکذیب کی گئی تو پھر تقدیق کی تکذیب ہو گئی) لہذا یہ کتنا عجیب ہے کہ ہر امت نے
تمام وٹھیروں کی تکذیب کی کیونکہ ہر امت سب نے ایک ہی گئی تھی (سب نے شرک سے روکا تھا اور صرف اللہ کی عبادت کا حکم دیا
تھا۔

وَمَا يَنْظُرُونَ إِلَّا إِلَهَ وَاحِدًا قَالُوا هَٰؤُلَاءِ قَوْمَاتُ ﴿۱۲﴾ اور یہ لوگ بس ایک جج کے (یعنی
صور پھونکے جانے کے) منتظر ہیں جس میں دم لینے کی بھی گنجائش نہ ہو گی۔
ہو لا۔ یعنی قریش کے کافر۔ صبیحہ واحدہ صور (پھونکے جانے کی) اولیٰ مقصد یہ ہے کہ یہ لوگ جب تک (قیامت
کے عذاب کو نہ دیکھ لیں گے نہیں مائیں گے لیکن اس وقت ایمان لاتا ہے سورہ بقرہ۔

قَوْمَانِ (تحت قریش) قَوْمَانِ (تحت می) تیم کہوہوں لفظ آئے ہیں۔ حضرت ابن عباسؓ اور قتادہؓ نے کہا قَوْمَانِ کا معنی ہے
ہاں میں ہر حال چاہوئے ترجمہ کیا۔ صلت خلیفہ کے کہا قَوْمَانِ یعنی پھیرنا سورۃ ابو عبیدہ اور فروا نے کہا قَوْمَانِ کا معنی ہے آرام اتفاق
(سکون اور خوشی) اور قَوْمَانِ اس وقت کو کہتے ہیں جو خوشی کو دینے اور پھر دودھ اہل کے لئے چھوڑ دینے اور پھر دودھ کے
درمیان جو ہے کاغذ ہے کہ جانور کو (پلے دودھ لیا جاتا ہے جب خنوں میں موجود دودھ سب نکل آتا ہے تو بچہ کو خنوں کے
پلے چھوڑ دیا جاتا ہے تاکہ بچہ کو پلانے کے لئے جانور دودھ اہل نہ دے۔ دیکھ کر دودھ دینے والا بچہ کو پھانٹتا ہے اور دودھ اہل دینا ہے۔
دووں مرتبہ کے دودھ کے درمیان ہر وقت کو قَوْمَانِ کہا جاتا ہے یہاں سے اس وقت کہ صلت اور صلت کی مکمل صلت۔ بعض علماء نے کہا
قَوْمَانِ کا کوئی معنی نہ ہو۔ ہر حال ہڈی اور بطور استعارہ ہو گا۔ دودھ اہل خنوں میں اتر آتا ہے مریض صحت کی طرف لوٹا ہے
یعنی یہ صور کے بعد دیا گیا میں وہاں سے ہو گی یا صور کی اولاد نہ وہاں کی جائے گی نہ پھیری جائے گی یا مکمل صلت بھی نہیں ملے گی
یا اسانہ اور آرام نہیں ملے گا۔

کلیں گے کہ اب سورۃ اتفاق میں اللہ نے فرمایا قَوْمَانِ مِّنْ اَوْفَی کِتَابِہِ بَعَثَہُ لَوْر وَاَسْمٰنٌ اَوْفَی کِتَابِہِ لَیْسَ لَہِ قُو
کہ کے کافروں نے مذاق لانا ہے جو نے کہا کہ رب ہمارا لاکھ قوا بھی دے اس پر کہتے ہیں کہ لیل ہوئی سعید بن جبیر کی روایت
میں حضرت ابن عباسؓ کی طرف بھی اس قول کی نسبت کی گئی ہے۔

پہاشت کی تیار کاظم اسی آیت سے ہوا اس سے پہلے میں نہیں پہاٹا حاکم پہاشت کی تیار کسی جوتی ہے سعید بن مسعود نے بھی اس اثر کی عزت کی ہے۔

اور (اسی طرح) پر نمودوں کو بھی جو شیعہ کے وقت ان کے پاس جمع کر دیے جاتے تھے۔ یعنی ہر طرف سے پرندے بھی جمع ہو کر وہاں کے ساتھ اللہ کی تسبیح پڑھتے تھے۔

سب (پرندوں پرندے) ان کی (شیعہ کے وقت) لاکر میں مشغول ہوتے تھے۔ یعنی ان کی شیعہ کی وجہ سے وہ بھی شیعہ خداوندی کی طرف لوٹتے تھے معہ ہسین کا ظاہر مطلب یہ ہے کہ وہاں کے ساتھ لور ان کی موافقت و معیت میں پہاڑ شیعہ کرتے تھے اور لہ او اب کا مطلب یہ ہے کہ شیعہ میں برابر مشغول رہتے تھے۔

بالکل سے سب مروا چیں یعنی وہاں پہاڑ لور پرندے سب کے سب اللہ کی تسبیح میں مشغول ہوتے تھے۔ اور ہم نے ان کی سلطنت کو بڑی قوت دی تھی اور ہم نے ان کو سخت اور قہر کرنے والی تقریر عطا کی تھی۔

و شددنا صلحہ یعنی ان کی حکومت کا دار (لوگوں کے دلوں میں ڈال دیا تھا) اور اپنی طرف سے نصرت اور فوجوں کی سکرت سے ان کی حکومت کو مستحکم کر دیا تھا بنوئی نے حضرت ابن عباس کا قول نقل کیا ہے کہ اللہ نے تمام بادشاہوں سے صلح کر دیا کہ وہ ان کے عطا کردہ امان کے تحت (اور شاہی محل) کی عمرانی ہر رات ۳۶۶ بار تسبیح کرتے تھے۔

بنوئی نے بروایت مکرر حضرت ابن عباس کا یہ بیان بھی نقل کیا ہے کہ کئی اسرا اہل میں سے کسی آدمی نے کسی بڑے آدمی پر حضرت داؤد کے سامنے دعویٰ کیا کہ اس نے میری گائیں جھین لی ہیں۔ حضرت داؤد نے مدعی علیہ سے پوچھا اس نے انکار کر دیا آپ نے مدعی سے گواہ طلب کئے اس کے پاس گواہ تھے آپ نے فرمایا اے بھائی میں تمہارے معاملہ پر غور کر کے فیصلہ کروں گا اللہ نے خواب میں حضرت داؤد کے پاس وحی بھیجی کہ مدعی علیہ کو قتل کر دیا جائے بیدار ہونے کے بعد آپ نے خیال کیا کہ یہ ایک خواب ہے میں فیصلہ میں ہلکی نہیں کروں گا۔ دوسرے روز پھر یہی خواب دیکھا لیکن آپ نے خواب کی تفصیل نہیں کی تیسری بار خواب میں وحی آئی کہ مدعی علیہ کو قتل کر دیا سخت سزا بیدار ہونے کے بعد حضرت داؤد نے مدعی علیہ کو طلب کیا اور فرمایا اللہ نے میرے پاس وحی بھیجی ہے کہ میں تجھے قتل کروں اس نے کہا کیا بغیر نبوت کے آپ مجھے قتل کر لوں گے۔ حضرت داؤد نے فرمایا اللہ کی قسم میں تجھے معاملہ میں اللہ کا حکم دے گا کہ وہاں کر کے رہوں گا جب اس شخص نے دیکھا کہ داؤد مجھے قتل ہی کر لوں گے تو بولا آپ مجھ سے کام نہ لیں میں آپ کو اصل واقعہ بتاؤں گا میں نے اس جرم کی یہ سزا تجویز نہیں کی گئی ہے بلکہ میری یہ پکار ایک غور جرم میں ہوئی ہے میں نے اس مدعی کے ہاں کو دھوکہ دے کر اچانک قتل کر دیا تھا اس کی مجھے یہ سزا دی گئی ہے حضرت داؤد نے اس اقرار کے بعد اس کو قتل کرنے کا حکم دے دیا اور قتل کر دیا اس واقعہ سے نفی اسرا اہل کے دلوں پر حضرت داؤد کی بیعت چھائی اور آپ کی حکومت بڑی مستحکم ہو گئی۔

عہد بن حمید ابن جریر اور ابن ابی عامر نے بھی اس بیان کی حضرت ابن عباس کی طرف نسبت کی ہے۔

الحکماء حکمت سے مروا ہے نبوت کامل علم اور عمل کا احکام۔

فصل الخطاب بنوئی نے حضرت علی کا قول نقل کیا ہے کہ فصل الخطاب انیسے علی المدعی والیہین علی من انکر ہے (مدعی پر لازم ہے کہ گواہ پیش کرے اور گواہ نہ ہوں تو مدعی علیہ سے صف لیا جائے) ضابطہ تمام مشغروں کو طے کر دیتا ہے فریقین کی بات سن کر ہو جاتی ہے حضرت ابن عباس کعب کا قول بھی یہی روایت میں آیا ہے حضرت ابی نے فرمایا فصل الخطاب گواہ اور قسم ہے مجاہد اور عطاء بن رباح کا بھی قول ہے۔

حضرت ابن مسعود حسن کلبی اور قتادہ کے نزدیک فصل الخطاب سے مروا ہے اسیرت فیصلہ حضرت ابن عباس نے فرمایا واضح کلام مروا ہے۔ یعنی میرا کلام جس سے مقصد واضح ہو جائے خطاب کو مطلب سمجھنے میں کوئی مشغول نہ رہے جس میں

فصل الخطاب سے مروا ہے نبوت کامل علم اور عمل کا احکام۔

فصل الخطاب بنوئی نے حضرت علی کا قول نقل کیا ہے کہ فصل الخطاب انیسے علی المدعی والیہین علی من انکر ہے (مدعی پر لازم ہے کہ گواہ پیش کرے اور گواہ نہ ہوں تو مدعی علیہ سے صف لیا جائے) ضابطہ تمام مشغروں کو طے کر دیتا ہے فریقین کی بات سن کر ہو جاتی ہے حضرت ابن عباس کعب کا قول بھی یہی روایت میں آیا ہے حضرت ابی نے فرمایا فصل الخطاب گواہ اور قسم ہے مجاہد اور عطاء بن رباح کا بھی قول ہے۔

حضرت ابن مسعود حسن کلبی اور قتادہ کے نزدیک فصل الخطاب سے مروا ہے اسیرت فیصلہ حضرت ابن عباس نے فرمایا واضح کلام مروا ہے۔ یعنی میرا کلام جس سے مقصد واضح ہو جائے خطاب کو مطلب سمجھنے میں کوئی مشغول نہ رہے جس میں

فصل الخطاب سے مروا ہے نبوت کامل علم اور عمل کا احکام۔

فصل الخطاب بنوئی نے حضرت علی کا قول نقل کیا ہے کہ فصل الخطاب انیسے علی المدعی والیہین علی من انکر ہے (مدعی پر لازم ہے کہ گواہ پیش کرے اور گواہ نہ ہوں تو مدعی علیہ سے صف لیا جائے) ضابطہ تمام مشغروں کو طے کر دیتا ہے فریقین کی بات سن کر ہو جاتی ہے حضرت ابن عباس کعب کا قول بھی یہی روایت میں آیا ہے حضرت ابی نے فرمایا فصل الخطاب گواہ اور قسم ہے مجاہد اور عطاء بن رباح کا بھی قول ہے۔

فصل و صل عطف اعلیٰ اعلیٰ وغیرہ تمام قواعد و اوقات کا لحاظ رکھا گیا ہے۔ اس میں انکا اختصار ہو کر مطلب سمجھنے میں حائل پیدا ہو جائے نہ انکا طول ہو جو سننے والوں کے دلوں کو اکتاہٹ دے۔ آیت **وَ اَنْزَلْنَا الْاَنْجِلَیْنَ عَلَیْہِ وَ اٰیٰتِہٖمُ رَاجِعٌۢ بِمَنْۢ عَلَّمَہُمْ** کوڑھانہ کی تفسیر کے ذیل میں سورہ توبہ میں ہم نے ہجرت کے واقعہ میں اُمّ سعد کی ایک حدیث نقل کی ہے جس میں اُمّ سعد نے رسول اللہ ﷺ کے کلام کے حقیقی پہلوں کا حقائق ان کا کام نہ اتمام تھا کہ مطلب کسی میں غلط انداز ہو نہ انکا زیادہ تھا کہ طبیعت کو اکتاہٹ دے۔ **وَ لَا تَزِدْہٗ فَاَیْنَ تَزِیْدُہٗ یُکْفِرْ** (نکول)

فہمی نے کہا کہ وہ شام کے بعد جب کوئی مقصد بیان کرنا چاہتا ہے تو بیان مقصد سے پہلے تاہم کہتا ہے تو یہ فصل الخطاب ہے۔ یہاں ہی نے لکھا ہے کہ یہ فصل الخطاب اس لئے ہے کہ یہ لفظ خود کو جاننا مقصد سے جدا کر دے۔
وَعَلَّیْ اَنْتُمْ نَسِیْتُمْ اَوْ تَسُوْرُوْا لَیْسَ بِہٖ حَیْزٌۢ
 اور بھلا تم نے بھلائی ہو یا تم نے فراموش کیا ہے کہ یہ خبر پہنچی ہے

جب کہ وہ لوگ دلائل کے عبادت خدا کی تاریخ پر پختہ کر دئے کہ اس میں ہے۔
 آیت میں استقامت شپ آگئی ہے۔ وہ خدا سے کاشق دلانے کے لئے ہے۔ الخضم اصل میں صدور سے اسی لئے اس کا اطلاق (ایک) کو اور زیادہ بھی ہوتا ہے۔ یہاں مراد ہے وہ جو بھٹنے والے اس کے بیچ کی خیر خصم کی طرف رافعی کی گئی اور وہ کی طرف جمع کی خیر رافعی کر باہمی زبان میں درست ہے۔ جیسے ایک دوسری آیت میں **لَقَدْ صَفَتْ لَہٗمُ کَمَا کَانَ یَہٗ** اور اس میں شپہ کی خیر کی اضافت کی گئی ہے۔

اذن سورہ انسور و یوہر پر چ صند ہے لفظ سورہ سے ماخوذ ہے جسے تسلیم تمام (گوپن) سے ماخوذ ہے۔
 البحر اب، قلعہ، قلعہ کو بحر اس لئے کہا جاتا ہے کہ قلعہ کی دیوار پر چڑھ کر (باہر والوں سے) جنگ لڑی جاتی ہے۔
 بحراب سے عبادت خدا مراد ہے عبادت خدا بھی ایسا ہے۔

الخضم سے پہلے حاکم کا لفظ مذکور ہے۔ اور لاکا تعلقی حاکم سے ہے۔ یہاں سے مراد ہے حضرت دلاور کے زمانہ کا ایک واقعہ اور لفظ قلعہ نہا سے پہلے مذکور ہے اس صورت میں لاکا تعلقی باور سے ہو سکتا ہے۔ اہل مقدمہ کا دیوار پر چڑھ کر آنا حقیقت میں حضرت داؤد کا امتحان تھا۔ یہ امتحان کیوں لیا گیا بغوی نے لکھا ہے اس کے متعلق علماء کے اقوال مختلف ہیں۔ حضرت داؤد نے ایک روز تمنا کی کہ ان کو بھی ان کے اسلاف ابراہیم، اسماعیل اور اسحاق کا ہم مرتبہ بنایا جائے اور اللہ سے دعا کی کہ جس طرح میرے بزرگوں کا تو نے امتحان لیا اور امتحان کے بعد ان کو سب حیات کے اسی طرح تجھے بھی ان کی طرف مرتبہ میرا امتحان لینے کے بعد عطا فرمادیا جائے۔ سدی بھی اس طرح مطالب نے الفاظ کی کمی بیشی کے ساتھ اپنی اپنی اسلاف کے حوالے سے بیان کیا ہے کہ حضرت داؤد نے وقت کے تین حصے کر رکھے تھے ایک روز تو لوگوں کے فیصلوں کے لئے مخصوص کر دیا تھا ایک دن اللہ کی عبادت کے لئے مخصوص تھا اور ایک روز اپنی عورتوں اور دوسرے مشاغل کے لئے۔

عہد بن محمد راہی بر پر اور ان اللہ نے صمن کے حوالے سے بیان کیا کہ داؤد نے اپنے وقت کو چار حصوں میں بانٹ دیا۔
 قلعہ چہ قلعہ اور علقہ کے لئے مقرر کر دیا تھا۔ حضرت داؤد جو (امانی) ان میں پڑھتے تھے ان میں ابراہیم، اسماعیل اور یعقوب کی فضیلت کا ذکر تھا۔ داؤد پر چار حصے تھے ایک روز انہوں نے دعا کی اسے وہ میں سمجھتا ہوں کہ ساری طوہیں تو میرے آباؤ اجداد کے لئے جو مجھ سے پہلے گزر چکے (تھے) بھی ان کا وہ ہر عبادت خدا نے دینی بھی ان کو تو (مختلف) آنا انہوں میں جتنا کیا گیا تھا اور دینی آنا انہوں میں تم کو جتنا میں کیا گیا۔ ابراہیم کا امتحان تو مرد کی طرف سے اپنے لوگوں کی عقل میں اور پہلے کوڑھانہ کا غم سے کر لیا گیا اور اسماعیل کا امتحان داؤد نے پر راضی ہونے کی صورت میں لیا گیا اور داؤد بھی ان کو بنایا گیا۔ یہی ان کا امتحان ہو اور یعقوب کا امتحان یوسف کے غم کی عقل میں لیا گیا (اور سب نے مصائب پر صبر کیا) اور داؤد نے عرض کیا اے میرے رب اگر تو میرا بھی ان کی طرح امتحان لے گا تو میں بھی ثابت قدم رہوں گا۔ اللہ نے دینی بھی اچھا تھا۔ امتحان فلاں میں سے کی فلاں تاریخ کو لیا جائے گا۔ پوچھتے رہا جب اللہ کی مقررہ اور امتحانی تاریخ آئی تو داؤد اپنے عبادت خانے کے اندر جا کر زیور

پڑھنے میں مشغول ہو گئے اور ان قرأت میں شیطان کی تری شکل میں سامنے آیا وہ کچھ ترسوئے لایا ہوا تھا۔ ہر خوبصورت رنگ اس میں موجود تھا بعض اقوال میں لکھا ہے اس کے بازو موٹی اور زرد کے تھے کیونکہ اگر دروازے کے سامنے رک گیا آپ کو اس کی خوبصورتی عجیب مضمون ہوئی پکڑنے کے لئے اس کی طرف ہاتھ بڑھایا تا کہ بنی اسر اٹکل کو بھی دیکھا میں اور وہ بھی اللہ کی قدرت کا مشاہدہ کر سکتی جو نئی پکڑنے کو ہاتھ بڑھایا کیونکہ اگر اسے فاصلہ پر چاہتا کہ دروازہ کو آگے بڑھ کر پکڑ لیتے کالاف ہوتا اور وہ نہیں گیا اور اس کی طرف بڑھے تو وہ کھلے تک پہنچ گیا اور وہیں وہاں بھی اس کا دیکھا گیا تو وہ اور درشن دان میں جا بجا اور وہاں بھی پکڑنے کے لئے بیٹھے تو وہ درشن دان سے لپک کر لا گیا اور وہ درشن دان سے دیکھتے رہے کہ یہ کہاں جا کر بیٹھتا ہے مقصد یہ تھا کہ کسی کو بھیج کر اس کو پکڑ والیں یہ دیکھ ہی رہے تھے کہ ایک حوض کے کنارے بالچہ میں ایک عورت پر نظر پڑ گئی جو غسل کر رہی تھی۔

یہ الفاظ بھی کی روایت کے ہیں۔ صدی کا بیان ہے کہ وہ عورت اپنی بچت پر غسل کر رہی تھی اور اسٹائی حسین تھی۔ حضرت دروازہ اس کے حسن کو دیکھ کر اچھے میں پڑ گئے اتفاقاً عورت کی نظر بھی پڑ گئی اور اس نے (کسی مرد کی) پر جمائیں دیکھ لی تو فوراً نگہ پال نکھیر کر جم کو چھوٹا حضرت دروازہ کو اس پر اور بھی قہر ہوا آپ نے لوگوں سے اس عورت کی بات مصلحت کہیں تو بتلایا گیا کہ وہ شائع کی بنی متعلق اور باہن متعلق کی بیوی ہے اور اس کا شوہر حضرت دروازہ کے بھائے ایوب بن مہر کے ساتھ بنگالہ کے جہاد پر گیا ہوا ہے بعض لوگوں کا خیال ہے کہ حضرت دروازہ چاہتے تھے کہ اور باہن میں شہید ہو جائے اور اس کی بیوی سے آپ نکاح کر لیں۔ لیکن آپ کا قصور قہر بعض نے بیان کیا کہ حضرت دروازہ نے اپنے بھائے ایوب کو لکھا کہ اور باہن نکاح (جہاد) کے لئے بھیج دو اور تاہوت سے اس کو آگے رکھنا کیونکہ اس زمانہ میں یہ حکم تھا کہ جس شخص کو تاہوت سے آگے بڑھنا چاہتا اس کے لئے سوا اس کے اور کوئی صورت جائز نہیں تھی کہ یا تو وہ شہید ہو کر لوٹے یا شہید ہو جائے ایوب نے اور باہن کو آگے بھیج دیا لیکن وہ شہید ہو گیا۔ ایوب نے دروازہ کو اس کی اطلاع دی۔ دروازہ نے ایوب کو دوسری تحریر بھیجی کہ فلاں فلاں دشمن کے ہاتھ آئے اور ایوب نے حکم کی تعمیل کی اور باہن بھی شہید ہو گیا ایوب نے دروازہ کو دیکھ کر کہ وہ دروازہ نے تیسری بار لکھا کہ فلاں دشمن جو بڑا فوجی اور جنگجو ہے اور باہن کو اس کے مقابلہ پر بھیجا اس مرتبہ اور باہن شہید ہو گیا اور مدت گزرنے کے بعد دروازہ نے اس کی بیوی سے نکاح کر لیا لیکن بنی حضرت سلیمان کی ماں ہوئی۔

بنوئی نے لکھا ہے کہ حضرت ابن مسعود نے فرمایا دروازہ کا گناہ یہ ہوا کہ انہوں نے ایک شخص سے اپنی بیوی کو طلاق دینے کے لئے درخواست کی (چونکہ اس کی بیوی سے خود نکاح کر لیں) لکن قصیر نے لکھا ہے بنی اسر اٹکل کے لئے یہ بات گواہ تھی لیکن اللہ کو یہ عمل پسند نہیں آیا کیونکہ اس عمل سے دنیا کی رغبت اور عورتوں کی لاپرواہی کی خواہش صریح ہوئی ہے۔ (جو قصیر کے لئے زبانی نہیں) اللہ نے تو دروازہ کو اور عورتیں عطا فرمادی تھیں اس ایک عورت کی (حزینہ) شہادت ہی نہیں تھی۔ بنوئی نے حسن کا بیان نقل کیا ہے کہ حضرت دروازہ نے اپنے وقت کو چار حصوں میں تقسیم کر دیا تھا۔ یہی قول عبد بن حمید کا بھی تھا حسن کے بیان میں اتنا زیادہ ہے ایک روز بنی اسر اٹکل کو وہ عطا کئے کہ آپ نے مقرر کر دیا تھا۔ بنی اسر اٹکل کے ساتھ مل کر کب ذکر نہ کرے خود بھی دے اور ان کو بھی لاتے تھے۔

ایک روز بنی اسر اٹکل نے کہا کیا کوئی دن ایسا بھی گزر جائے جس میں کوئی گناہ نہ کرے حضرت دروازہ نے اپنے دل میں کہا ہاں میں ایسا کر سکتا ہوں لیکن اصل روایت نے بیان کیا کہ ایک روز آپ کے سامنے عورتوں کا ذکر وہ لوگوں نے کیا کہ ان کے خیال سے کوئی نئی نہیں سکتا حضرت دروازہ نے اپنے دل میں کہا اگر میرا امتحان لیا گیا تو میں محفوظ رہوں گا چنانچہ جب آپ کی عبادت بکام آتا تو آپے عبادت کا وہیں داخل ہو کر روزانہ بند کر لوئے اور عہد یاد کیا کہ کسی کو میرے پاس آنے کی اہمیت نہ دی جائے۔ پھر آپ اوریت کی عبادت میں ہمہ تن مشغول ہو گئے۔ اسی حالت میں ایک سوئے لایا ہوا ایک بڑا آپ کے سامنے آگیا اس سے آگے کا اللہ سطور بالا میں ذکر کر دیا گیا ہے۔

اور پاک شہید ہو جانے کے بعد جب اس کی بیوہ آپ نے اطلاع کر لیا تو چونکہ عیادت گزاری تھی کہ اللہ نے دو فرشتے دو آدمیوں کی شکل میں خاص عبادت کے ادا کیے اور انہوں نے عبادت خانے میں داخل ہونے کی اجازت طلب کی پھر رے دروں کے اظہار پر دونوں شخص دیو نہ پہچان کر اندر حضرت دلاؤ کے پاس پہنچ گئے۔ آپ نماز چھ رہے تھے آپ کو اس وقت ان کا علم ہوا جب وہ آپ کے سامنے جا کر بیٹھ گئے۔ دونوں فرشتے جبرئیل و میکائیل تھے۔

وَأَوْفُوا بِعَهْدِكُمْ إِذَا عَاهَدْتُمْ ۚ وَالْعَهْدُ أَمْرٌ نَجِيزٌ ۚ

(کے اس طرح آنے) سے گھر لگے دو کھینے لگے آپ کچھ اندیشہ نہ کریں ہم دونوں اہل عقیدہ ہیں (ایک مدعی ہے دوسرا مدعی علیہ) ایک نے دوسرے پر کچھ زیادتی کی ہے آپ انصاف سے دھار فیصلہ کر دیجئے گا اور بے انصافی نہ کیجئے (یعنی کچھ کی روایت نہ کیجئے اور ہم کو (معاذ کی) سید محمد راہنہ کیجئے۔

فقیر و سلف کی مجلس کے اندر آنے کی ممانعت تھی پہلے لڑائی ہو کر ہو جاتی تھی جو کسی کو اندر آنے کی اجازت نہیں دیتے تھے پھر ۱۸۸۵ء میں انھوں نے مجلس کے اندر آگے اس سے حضرت داؤد کو اندر لے کر لے گئے۔

حفظنا یعنی ہم غریبینِ معاملہ ہیں۔

[illegible]

لائیٹ بیلم، یعنی حد عدل سے آگے نہ بڑھیں فیصلہ میں جو رت کریں شیطاطا (مجرورۃ) کی اور اشتطاطا (عقابی مزید) دونوں ہم سختی کرتے ہیں یعنی جس نے جو رکھا حد عدل سے تجاوز کیا شیطاط اور اشتطاط اصل میں ممکنات کے دور ہونے کو کہتے ہیں شیطاط الدار اور اشتطاط الدار کا معنی ہے وہ ممکنات ہیں۔

سَوَاءُ النَّصْرِ وَالْمَوْءِدِ معنی ہوتا ہے جتنی بڑا سوار ہو اور جو کچھ سواری کی طرف سے نصرت ملے، وہ سب برابر ہے۔

[illegible]

(پھر ایک شخص بولا کہ میرا (دوڑی) بھائی ہے (تم دونوں ایک ہی شریعت کو ماننے میں) اس کے پاس

نکاح نہ خیال میں اور میر سے ہاں (صرف) ایک دن ہی ہے سو وہ ایک بجلی بجھے دیئے (میری و غیبیوں کے ساتھ اس

کو بھی ملا دے گا اور بات چیت میں اس نے مجھ کو دہانے درپردہ لفظ لہجے سے اس کی مراد عورت تھی۔ عرب لوگ بھلو گناہ اور

پھر عورت مرد کو لیتے ہیں حسن بن فضل نے کہا یہ لفظ اس نے تنبیہ کرنے کو کہا دینے کے لئے کہا واقع میں وہاں دغیاں نہیں

آئینہ حاضر اکبر علیہ السلام نے فرمایا لیکن وہ مجھ سے بڑے محلہ کے کسان ہیں اور کوئی میرے لئے چھوڑ دے، یعنی اس کو

اطلسیہ حرکت میں کہاں سے کہاں۔۔۔ دیکھتے دیکھتے مجاہد کے گناہ کی کوئی خبر نہ آئی۔ وہی اس کو

سیرہی گفتا: میں ہوں اسی طرح اس کو بھی سیرہی کلمات میں دے۔ بعض اہل فقہ کے نزدیک سیرہی کے لئے اس کو بھی سیرہی کلمات میں دے۔ بعض اہل فقہ کے نزدیک سیرہی کے لئے اس کو بھی سیرہی کلمات میں دے۔

یہی حالت ہے جس میں اس کو کسی جبری حالت میں دیکھتے ہیں۔ اس میں اس کے لئے کیا ہے اس کو میرے قصہ میں دیکھنے کا حق ہے۔

عزیزی فی الخطاب مشکوٰۃ میں :- مجھ پر غالب آجاتا ہے (مجھے وہ ہاتھ) خفاک نے کہا اور سے کہ رہ مجھ سے

زیادہ بچان گور گور زور گور سے بات چیت میں بھی جیسے پالینا سے گور اگر میں اس سے لڑوں تو میری کمزوری کی وجہ سے یہ مجھ پر

غالب آتا ہے لیکن میں حق پر ہوں حق میرا ہے۔

بعض علماء نے کہا مطلب یہ ہے کہ ایک عورت کو پیام نکال میں نے بھجوا لیا اور اس نے بھی میرے پیام پر پیام دیا پھر یہ

مجھ پر غالب آیا اور اس نے اس عورت سے نکاح کر لیا۔
 قَالَ لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسُوءِ إِيْمَانِي وَإِيْمَانِيَا ۖ فَاِنْ كُنْتُمْ رَافِقِيْنَ الْخُلَاطَاءِ فَسَبِّحُوا بِحَمْدِ رَبِّكُمْ عَلَىٰ بُعْدِي مِنَ الْمُصَلَّاتِ
 وَتَقُولُوا الصَّلَاةُ لِلَّهِ أَحَقُّ ۖ وَتَكُونُوا كَأَنَّكُمْ غَافِلُونَ
 ونبیوں میں تیری دینی کو (جس میں کر) کو طلاق کا مطلب مگر ہوا اور اکثر شرکاء کی عداوت ہے کہ ایک دوسرے پر (خوف) نہیں کر پاتی کیا کرتے ہیں مگر یہاں جو لوگ ایمان رکھتے ہیں اور نیک کام کرتے ہیں وہ مسکتی ہیں اور ایسے لوگ بہت ہی کم ہیں۔
 ظاہر یعنی مدعی علیہ کے اقرار کے بعد دلائل کے ساتھ ظلم کی بعض لوگوں نے اس کا یہ مطلب بیان کیا ہے کہ اگر تیری ہی بیعت تھی ہے تو بلاشبہ اس نے تیری حق تلفی کی جملہ کو منکر ظلم ذکر کرنے سے مدعی علیہ کے فعل کی برائی اور اس کے ناجائز لابی کی مذمت پر زور طور پر کرنا مقصود ہے۔

الصلوات یعنی شرکاء جو آپس میں ایصال غلو کر لیتے ہیں۔ خططاء علیہ کی جمع ہے۔
 قلیل ماہم اس میں ماننا ہے جو ایمان اور تقویٰ کو ظاہر کرنے کے لئے بے جا عبادت کیا ہے۔ فرض دلائل سے جب ان کا فیصلہ کر دیا تو ایک دوسرے کی طرف کچھ کر ہوا پھر دونوں آسمان کی طرف چھ کر (غائب ہو گئے)۔
 وَلَقَدْ كُنَّا يَوْمَ الْاُحَا قَاتِلَةً فَاسْتَنْصَرْنَا بَعْضًا مِّنْهُمْ وَهُمْ لَا يُفْقَهُوْنَ ۚ
 ہم نے ان کا امتحان لیا ہے تو وہ اپنے رب سے معافی کے خواستگار ہوئے اور بھڑے میں گر پڑے اور (ہماری طرف) ہرجا ہوئے۔
 وظن داؤد یعنی داؤد سمجھ گئے اور ان کو یقین ہو گیا کہ ہم نے ان کی ہانچ کی ہے کہ اس مقدمہ سے وہ بیدار ہوتے ہیں یا نہیں۔

مدعی نے اپنی حمد سے بیان کیا ہے کہ جب ایک نے ان ہذا اخصی البع کا تو حضرت داؤد نے دوسرے سے پوچھا تو کیا کہتا ہے اس نے جواب دیا ہے شک میرے پاس نہ ہوئے دنیا میں اور اس کی ایک دنیا ہے میں اس کی دنیا لے کر اپنی سو دنیاں پوری کر رہا ہوں مگر اس کو یہ بات نہ ہو کہ حضرت داؤد نے فرمایا تو میں تجھ کو اس کی اہانت میں بدل کا اگر تو نے اس کا رعب بھی کیا تو میں اس پر (ناک) ہوں اور اس پر (ناک) کی چیز ہو اور اس پر جہنمی بیٹائی ہماروں کا اس نے کہا داؤد آپ اس سزا کے زیادہ مستحق ہیں اور یہی تو ایک ہی عورت تھی اور آپ کی بیوی کے لئے آپ کے دل سے جانے کے درپے رہتے آخر وہ قتل ہو گیا اور آپ نے اس کی بیوی سے نکاح کر لیا اس کے بعد داؤد نے جو دیکھا تو کوئی بھی نہ خبر نہ کیا (دونوں غائب ہو گئے) اس وقت حضرت داؤد تجھ گئے کہ میں کسی مصیبت میں مبتلا ہو گیا۔

وہ علماء جو انبیاء کو اس طرح کے صوب سے پاک مانتے ہیں اس قصہ کے حقائق ان کا قول ہے کہ حضرت داؤد کا قصور صرف اتنا تھا کہ انہوں نے یورپی کی بیوی کو اپنے لئے چنے جانے کی دل میں تمنا کی تھی اتفاقاً یورپی کسی جہد پر گیا اور لڑائی میں آگے بڑھ کر شہید ہو گیا۔ حضرت داؤد کو اس کے قتل ہو جانے کی خبر ملی تو آپ اس کے دل سے جانے پر ایسے رنجیدہ نہیں ہوئے جیسے آپ کی عداوت تھی کہ فوج کا جو سپاہی مدد کیا تو آپ کو اس کا سخت رنج ہو تا اور آپ ممکن ہو جاتے تھے۔ اس کے بعد آپ نے اور بڑی بیوی سے نکاح کر لیا حتیٰ کہ قصور پر آپ پر اللہ کی طرف سے عتاب ہوا کیونکہ انبیاء کا مرتبہ اللہ کے نزدیک چونکہ بہت بلند ہے اس لئے انبیاء کے چھوٹے گناہ بھی تھوڑے ہی نظر میں پڑتے ہوتے ہیں۔

بعض مفسرین نے کہا کہ حضرت داؤد کا قصور صرف یہ تھا کہ اور بڑے ایک عورت کو نکاح کا پیام بھیج دیا پھر کسی جہد پر چلا گیا اور عتاب ہو گیا اس کے عتاب ہو جانے کے بعد حضرت داؤد نے اس عورت کو اپنے نکاح کا پیام بھیجا اور اس سے نکاح کر لیا اور بڑا (کوس) کی اطلاع ملی تو دوسرے رنجیدہ ہو اور داؤد پر اللہ کا عتاب پڑا ہوا کہ اس ایک عورت کو بھی انہوں نے (بول) پیام نکاح بھیجے والے کے لئے نہیں چھوڑا ہوا جو کہ ان کے پاس نہ ہوئے اور نہیں موجود تھے۔

بلوئی نے حضرت احن بن مالک کی روایت سے بیان کیا ہے حضرت احن نے فرمایا میں نے خود رسول اللہ ﷺ کو یہ
 فرماتے سنا کہ اللہ کی نے جو اس صورت کی طرف تفرکی قبول میں نیک لڑو اور یہ سنا کہ وہ عزم لکھ لیا کہ جب دشمن کا مقابلہ
 ہو تو فلاں شخص کو جاہوت کے آگے کر دینا جس زمانہ میں جاہوت کی برکت سے ہی اللہ کی حضرت طلب کی پہلی تھی جو شخص
 جاہوت سے آگے ہو گا جاہوت نہیں سکا لہذا اپنا تیار باب ہو جاہوت دشمن کو شکست دے جائی۔ چنانچہ اس صورت کا شوہر شہید
 ہو گیا اور وہ فرشتے جزل سے لے کر انہوں نے (نہ کو رہا) تھ۔ بیان کیا اس وقت اللہ حقیقت کو کچھ کچھ فرمایا وہیں کر پڑے
 اور چائیس روز تک مجھ میں چڑے رہے۔ یہاں تک کہ آپ کے آنسوؤں سے گھاس لگ کر سر کے پور آگئی اور مٹی نے چٹائی
 (کی گمال) کو کھالیا جبکہ کی حالت میں ۱۱ رہا کہ وہ بے تھے اے میرے رب اور وہ سے ۱۱ عقیم انسان الطوش ہو گئی جو مشرق و
 مغرب کے درمیانی فاصلہ سے بھی بڑی ہے اے میرے رب اگر تو اللہ کے قصور کو کھلی دے گا۔ (تو پھر اللہ پر کنز رحم
 کرے گا) چائیس روز کے بعد حضرت جبرئیل جزل سے لے کر کہہ لیا اللہ نے تمہارے لڑو یعنی (گناہ کا لڑو) معاف کر دیا تم
 کر چکے تھے۔ اللہ نے تمہارے قلب میرے رب میرے گناہ کے لڑو کو معاف کر دینے کی قدرت رکھتا ہے لیکن میں چاہتا ہوں کہ
 اللہ متصف ہے (علاقہ عدل) کسی کی طرف اس کا جو کائن ہو گا پھر قیامت کے دن جب فلاں شخص (آئے گا) پھر پھر
 استغاثہ کے بجائے میرے رب میرے اخوان جو اللہ کے ذمے ہے (اس کا عوض و لولہ) ابھر نکلے گا اس کے حلق تو میں نے
 آپ کے رب سے کہہ دیا ہے تو میں یہی کہتا ہوں آپ کو فرمان خداوندی (تو اللہ کا)
 حضرت اللہ نے کہا ہاں (میری خواہش یہی ہے ابھر نکلے گا اور اللہ کا مجھ میں پڑے گا اور وقت حسب حیثیت
 خدا کرے گا پھر جبرئیل آئے اور کہہ لیا اللہ نے اس بات کے حلق جس کے لئے آپ نے مجھے بھیجا تھا پلٹ کر کہا
 اللہ نے فرمایا اللہ سے کہہ دے کہ قیامت کے دن اللہ تم کو لڑا اس کو فتح کرے گا اور اس سے فرمائے گا جو خون میرے لڑو کے ذمے
 ہے وہ مجھے بخش دے اور جواب دے گا اے میرے رب میں نے تجھے (اعتراف کیا) اللہ فرمائے گا اس کے عوض جنت کے اندر تو
 ہو کہ چاہے اور جس چیز کی تجھے خواہش ہو لے۔

کب امہد اور وہ یہی کہہ گا کا خلق بیان ہے کہ جب دونوں فرشتے دافقہ کے پاس آئے اور اللہ نے اپنے ہی خلاف
 مقدمہ کا فیصلہ کر دیا تو دونوں اپنی اصلی صورتوں میں آگئے اور یہ کہتے ہوئے پور چڑھ گئے کہ اس شخص نے اپنے ہی مطالب فیصلہ
 کر دیا تو اللہ بھی کچھ گئے کہ وہ مصیبت میں مبتلا ہو گئے تو اللہ میں کر پڑے اور چائیس روز بچے میں نے رہت کچھ کھاتے
 تھے نہ پیتے تھے نہ سوتے تھے یہاں تک کہ گھاس دن کے سر کے لڑو کو داک آئی اور اللہ کو پکارے اور قبول قرب کی درخواست
 کرتے دے حضرت اللہ اللہ کی حالت میں یہ دعا کرتے تھے پاک ہے وہ اللہ جو سب سے بڑی عظمت والا ہے تقویٰ کی جس طور
 پر چاہتا کرنا کس کر ہے پاک ہے اور کا حلق پاک ہے وہ دونوں کے درمیان مائل ہو جاتا ہے پاک ہے اور کا خالق اخیر سے مہر
 تو نے مجھے اور میرے دشمن انہیں کو خلی مجھ دیا پھر جب کھڑے ہوئے تو اس میں کھڑے اور نہ سکا پاک ہے اور کا خالق اللہ کے لئے
 بلاکت ہو گی اس روز جب اس کا پردہ قاش ہو جائے گا اور فرشتے کے گاہے ہے خطا اللہ اللہ پاک ہے اور کو پید کر سنے والا ہے میرے
 مہر میں کس آنکھ سے (سر اللہ کی تیری طرف دیکھوں گا عالم تو یہ شہد و نظروں سے اس روز دیکھیں گے پاک ہے اور کو پید
 کرنے والا ہے میرے مہر میں کس تھ مول سے اس روز میرے سلسلے چلوں گا جب کہ گناہ کاروں کے قدم ڈکھارتے ہوں
 کے پاک ہے اور کو پید کرنے والا ہے میرے مہر میں کس تھ میرے سورج کی گرمی (برداشت کرنے کی) طاقت جس تیری
 روز کی گرمی کیسے برداشت کر سکیں گا میرے مہر میں کس تھ میرے اور کو سننے کی طاقت جس رکھتا تو جہنم کی آواز (کو
 سننے کی) طاقت میرے اندر کیسے ہو گی پاک ہے اور کو پید کرنے والا بلاکت ہے۔ اللہ کی اس گناہ کی وجہ سے جس کا اس نے
 اور کلاپ کیا پاک ہے اور کو پید کرنے والا ہے میرے مہر میں کس تھ میری اندر دہنی اور چوٹی باتوں کو جانتا ہے میری مضرت کو قبول
 فرمایا پاک ہے اور کا خالق اے میرے رب میں تیری ذلت کریم کے نور کی ان گناہوں سے بچا چاہتا ہوں جنہوں نے مجھے پاک

کر دیا پاک ہے نور کو پیدا کرنے والا۔ اے میرے معجز میں تیرے سامنے اپنے گناہوں کا اقرار اور اپنی خطا کا اعتراف کرتا ہوں
مجھے امید ہے کہ نور قیامت کے دن مجھ پر سونے گا۔ پاک ہے نور کا خالق۔

مجاہد کا بیان ہے کہ انوار چالیس روز تک فوجی مسجد و محلہ بڑے دے سر فوجیہ علیہ السلام رہتے رہے یہاں تک کہ آپ کے مسودوں سے کہاں تک آئی جس نے آپ کے سر کو چھو لیا۔ چالیس روز کے بعد عداوت اور کلا کیا تو بھوکا ہے کہ تجھے کھانا دے دیا جائے یا پیاسا ہے کہ تجھے پانی دیا جائے یا تنگ ہے کہ تجھے لباس دے دیا جائے میں تو ہمارے چچا جس تجھے دیا ہوں وہ تو ہمارے کہ کہ آپ کے سپرد کی گئی ہے تو غریب عزت کے گھر میں مل گئی اس کے بعد اللہ نے لعل قیوم کو مقرر کیا کہ کل ہزار فرمایا۔

وہ جب کا بیان ہے وہ لفظ کو نہ آئی کہ میں نے تجھے بخش دیا۔ لفظ سے عرض کیا ہے ہر گز تو کسی پر ظلم نہیں کرتا (پھر اور) پاک کے حق کا کیا ہوگا) غم ہوا اور بانیِ تجربہ چلا اور اس کو پکڑا۔ میں تمہاری توفیق اس کو سناؤں گا اس کے حق سے تم بیکدوش ہو جاؤ گے حسبِ اہکم داد و ردائے ہو گئے۔ مہل کا لباس پہن لیا اور دیو کی قبر کے پاس بیٹھ کر اس کو آواز دی اور بیانے کہا کون ہے جس نے میرے حق میں ظلم کیا اور مجھے یہ نہ کر دیا۔ وہ لفظ نے کہا میں داد و ردائے ہوں اور بیانے کہا اے اللہ کے نبی آپ کو کیا چیز یہاں لائی ہے۔ لفظ نے کہا میں تم سے درخواست کر چاہوں کہ میری طرف سے جو کچھ تمہارے ساتھ ہو اس سے تم مجھے بیکدوش کرو اور اور بیانے لفظ نے کہا آپ کی طرف سے میرے ساتھ کیا ہر اسلوک ہو گیلہ۔ لفظ نے کہا میں نے تم کو محل ہونے کی پیش کش کی اور بیانے کہا کہ تو میرے سامنے جھکے آگئے۔ آپ میری طرف سے بیکدوش ہیں۔ اللہ نے لفظ کے پاس وحی بھیجی اور فرمایا داد و ردائے کیا تم نہیں جانتے کہ میں عادل و حاکم ہوں کسی کی جہیز میں لٹھ نہیں کرتا۔ تم نے اس کو پہ کیوں نہیں لٹھا کہ تم نے اس کی بیوی سے نکاح کر لیا ہے۔ داد و پھر اور بیانے قبر کی طرف لوٹے اور اس کو آواز دی اور بیانے جواب میں کہا کون ہے جس نے میرے حق میں ظلم کیا۔ لفظ نے کہا میں داد و ردائے ہوں اور بیانے کہا اے اللہ کے نبی کیا میں نے آپ کو معاف نہیں کر دیا۔ لفظ نے کہا ہاں (پھر تو) کیا تھا) لیکن میں نے حیرے ساتھ حیر کی بیوی کے لئے لٹھا کیا تھا۔ چنانچہ میں نے اس سے نکاح کر لیا اور چٹا خوش ہو گیا پھر کوئی جواب نہیں دیا۔ بار داد و ردائے پکڑا مگر اور بیانے کوئی جواب نہیں دیا اور لفظ اس کی قبر کے پاس سے اٹھ کھڑے ہوئے اور اپنے سر پر خاک ڈالنے لگے۔ لفظ نے پکڑنے لگے۔ داد و ردائے کی ہلاکت ہو گئی اس روز جب کہ انصاف کی ترازو میں تاجم کی جائیں گی پاک ہے۔ نور کا حقائق ہلاکت ہو گئی پھر بی بی ہلاکت ہو گئی۔ داد و ردائے کی جب کہ اس کو تھوڑی پکڑ کر عظیم کے حوالے کر دیا جائے گا پاک ہے۔ نور کو پیدا کرنے والا ہلاکت ہو گئی پھر بی بی ہلاکت ہو گئی داد و ردائے کی ہلاکت کے مٹی اس کو مٹھ کر روزی میں گواہ محمدوں کے ساتھ ڈال دیا جائے گا۔ پاک ہے۔ نور کو پیدا کرنے والا۔

آپس سے ایک خدا آئی اور اس میں نے میری خطا معاف کر دی تھی میرے رونے پر رحم آیا اور میں نے جہنم سے دعا قبول کر لی اور میری لغزش سے دور گزر کی اور اس نے عرض کیا اے میرے رب یہ کہے ہو کہ صاحب حق نے مجھے معاف نہیں کیا اللہ نے فرمایا اور میں قیامت کے دن اس کا ثواب دوں گا کہ اس کی آنکھوں نے نہ دیکھا نہ پہچانے گا کہ اس کے کانوں نے نہ سنا نہ سمجھ میں اس سے کون کا کیا تو میرے بندے و دو سے راضی ہو گیا اور اس کے گالے میرے رب مجھے یہ ثواب کیوں سے مل گیا میرے اہل تو یہاں تک پہنچانے کے قابل نہیں تھے میں کون گا یہ میرے بندے و دو کے (جہنم کے) بدلے میں تھے وہ کیا ہے اب میں تجھ سے اس کے جہنم معاف کر دینے کا خواہش رکھتا ہوں اور میری وجہ سے تجھے معاف کر دے گا اور اللہ نے کتاب میں لے جان لیا کہ تو نے مجھے معاف کر دیا۔

خبر آعادہ سجدہ میں گر گئے تھو کو کو گنا گیا کیونکہ دو کو سجدہ کا مبداء ہے (یعنی دو کو سجدہ کے بعد کھڑا ہوتا ہے) بعض اہل علم نے یہ مطلب پہنچ گیا کہ دو کو سجدہ ہونے کی حالت میں سجدہ میں گر گئے گویا انہوں نے نماز استعقل کی اور رکعتوں کے لئے اِحرام کیا تھا (نیت کی کمی اور تعبیر تحریمہ کسی حق) پھر نماز میں ہی سجدہ میں گر گئے اور اللہ کی طرف رجوع کیا تو یہ کی۔ علماء حنبلیہ نے یہی سے استدلال کیا ہے کہ جس نے آیت سجدہ پڑھی پھر فوراً سجدہ نہ کیا تو نیت سے دو کو سجدہ کر لیا تو

اس کے لئے کافی ہے (عبدہ عداوت ہو گیا) کیونکہ جبکہ خود انعام میں رکوع کا عہدہ پر اطلاق کیا گیا ہے اس سے معلوم ہوا کہ عداوت عہدہ میں عہدہ مقصود نہیں ہے بلکہ تعظیم مذکورہ معنی مقصود ہے اور تعظیم کا مضموم عہدہ سے اور رکوع دونوں میں ایک جیسا ہے۔

اللہ کی تعظیم کی ضرورت ہوا تو اس وجہ سے ہے کہ جن لوگوں نے اللہ کی تعظیم کی ہے جن کی عداوت ہو جائے یا جن لوگوں نے اللہ کے سامنے خود کیا ہے جن کی مخالفت ہو جائے نقصانے قیاس یگی ہے۔

لام مانگہ لام شاقی اور لام اندہ کہتے ہیں کہ عہدہ عداوت کی جگہ صرف رکوع کافی نہیں ہے (قیاس علی کا نقصا اگرچہ وہی ہے جو حنفی نے بیان کیا لیکن) استسنان (یعنی قیاس غلی کا نقصا اس کے خلاف ہے) استسنان چاہتا ہے کہ رکوع بجائے عہدہ کے کافی نہ ہو) کیونکہ عہدہ عداوت کی آیت پڑھنے سے جو تعظیم واجب ہو جاتی ہے وہ (عام نہ کہتے ہیں) تعظیم نہیں بلکہ) بصورت عہدہ واجب ہوتی ہے یہی وجہ ہے کہ آیت عداوت (لام میں) پڑھنے کے بعد اگر خود رکوع نہیں کیا اور اس کے بعد دوسری آیات کی قرأت لپی کر لی اور پھر رکوع عداوت کیا تو کسی لام اور عالم کے نزدیک یہ رکوع خواہ نصیحت عہدہ عداوت کیا ہو کافی نہ ہو گا اس مسئلہ میں کسی کا اختلاف نہیں۔

دہی آیت تو اس میں راعا کا ترجمہ ساہدا اگر رکوع رکوع سے عہدہ مراد لینا ناقص تسلیم ہے اور اگر مان بھی لیا جائے تو یہ صرف بھاری معنی ہو گا بھاری معنی مراد لینے سے یہ لازم نہیں کہ (ہر جگہ) عہدہ حقیقت کی جگہ حقیقت عداوت کی جگہ ملے۔ لام ابو حنیفہ نے قیاس علی کو استسنان پر ترجیح دی ہے کیونکہ اس جگہ قیاس کی تاثیر قوی ہے کیونکہ قیاس کی تائید اور تقویت ایک صحیح حدیث سے بھی ہوتی ہے۔ روایت میں کیا ہے کہ حضرت ابن مسعود اور حضرت ابن عمرؓ نے نماز کے اندر (آیت عہدہ پڑھنے کے بعد رکوع کو عہدہ کی جگہ کافی قرار دیا ہے اور کسی دوسرے صحابی کا اس سے اختلاف کسی روایت میں نہیں آیا) اس سے معلوم ہوا کہ یہ (اعمالی فیصلہ ہے)

قیاس غلی (استسنان کی قیاس علی پر ترجیح صرف غلی (اور عیش و تفریق) ہونے کی وجہ سے نہیں ہوتی نہ ظاہر کی غلی پر ترجیح محض ظاہر ہونے کی بنا پر ہوتی ہے بلکہ دوسرے مغلبن کی وجہ سے ہوتی ہے جو ظاہر غلی کے ساتھ ہوتے ہیں غلی کے مقابلے میں ظاہر متبادر کی ترجیح نہ لاپردس موقوفوں پر ہوتی ہے جن کی تحصیل اصول فقہ میں بیان کر دی گئی ہے الہذا استسنان کی ترجیح کے مواقع محدود نہیں ہیں۔

مسئلہ : آیت عہدہ کی عداوت کے فوراً بعد اگر رکوع کر لیا اور رکوع کی شکل میں عہدہ عداوت لو کرنے کی نیت نہیں کی پھر عہدہ کر لیا تو یہ نماز کا عہدہ عہدہ عداوت کے قائم مقام ہو جائے گا۔ عہدہ عداوت کی نیت کی ہونا ہی ہو۔ اگر آیت عداوت پڑھنے کے بعد ایک بار استسنان اور پڑھ لیں پھر رکوع کیا اور رکوع کے بعد حسب معمول نماز کا عہدہ کیا تب بھی لام ابو حنیفہ کے نزدیک عہدہ عداوت لو اہو جائے گا لیکن جمود (یعنی باقی تخیل لاموں) کے نزدیک اس صورت میں عہدہ عداوت نماز کا عہدہ کرنے سے لائن ہو گا۔

اگر آیت عہدہ کی عداوت دو سے زائد آیات پڑھ لیں پھر رکوع اور عہدہ عداوت کیا تو کسی لام کے نزدیک عہدہ عداوت لو نہیں ہو گا نہ عہدہ عداوت کی نیت ہی کی ہو۔

مسئلہ : لام ابو حنیفہ کے نزدیک جب تک نماز میں ہے عہدہ عداوت کی قصد واجب ہے جمود احناف کا یہی قول ہے۔ محمد بن مسلمہ نے کہا عہدہ عداوت عہدہ عداوت کے قائم مقام نہ ہونا محض نقصا قیاس ہے۔

استسنان اس کی اجازت نہیں دیتا استسنان تو کہتا ہے کہ نماز کا عہدہ بجائے خود فرض ہے وہ کسی دوسرے عہدہ کا قائم مقام نہیں ہو سکتا جسے رمضان کا روزہ کسی دوسرے فوت شدہ روزے کا قائم مقام نہیں نہ کوئی فوت شدہ روزہ اور رمضان کے اندر کسی روزہ سے لاپردہ سکتا ہے یہی قیاس کو استسنان پر ترجیح حاصل ہے الہذا عہدہ عداوت کے قائم مقام رکوع کا ہو جانا تو یہ خلاف

قیاس ہے اور یہ ظاہر ہے استحضار کی رو سے اس کے جولا کا قول کیا گیا ہے اور یہ قیاس قطعی ہے۔

مسئلہ: سورت میں کی یہ آیت پڑھنے سے لام ابو حنیفہ کے نزدیک مجدد خلاوت واجب ہو جاتا ہے لام اور مجدد خلاوت کو سنت کہتے ہیں (واجب نہیں ملتے اس لئے ان کے نزدیک اس جگہ بھی مجدد خلاوت مستنون ہے لام شافعی اور لام احمد کے مشہور قول میں یہ مجدد ٹکڑے جوں نماز کے اندر جائز ہے اور نماز سے باہر مستحب ہے۔

امین جوزی نے کہا یہ مجدد عوام (واجب) مجددوں میں سے نہیں ہے دلیل یہ ہے کہ حضرت امین عباسؑ نے فرمایا میں نے رسول اللہ ﷺ کو سورہ میں میں مجدد کرتے دیکھا (اگر یہ عوام مجدد میں سے نہیں ہے تو امام ابن الجوزی من طریق الترمذی ترمذی نے اس حدیث کو صحیح کہا ہے۔

میں کہتا ہوں سنی روایت میں صحیح میں لکھا ہے کہ حضرت امین عباسؑ نے فرمایا میں کا مجدد واجب مجددوں میں سے نہیں ہے (اگر میں نے رسول اللہ ﷺ کو اس میں مجدد کرتے دیکھا ہے۔

دوسری روایت ہے کہ مجدد نے کہا میں نے حضرت امین عباسؑ سے پوچھا کیا میں سورت میں میں مجدد کروں آپ نے فرمایا: وَمِنْ ذُرِّيَّتِكَ دَاوُدَ وَ يُسُفَاٰنَ فَيُحْيِيكَ الْفُتُوحَ فَيَكُونُ لَكَ فِيهَا مَلِكٌ اور فرمایا تمہارے نبی کو عطا کیا گیا ہے کہ دوسرے انبیاء کی اقتداء کریں حضرت امین عباسؑ کا یہ جواب نکالتا رہا ہے کہ آپ ﷺ کے نزدیک بھی اس جگہ مجدد واجب ہے یہ روایت دہلے نے حجت اور دہلے نے دلیل ہے رہا حضرت امین عباسؑ کا یہ قول کہ یہ واجب مجددوں میں سے نہیں ہے تو یہ روایت

موقوف ہے اس کے مقابل حضرت امین عباسؑ کا مؤخر الاثر قول مرفوع ہے جو رسول اللہ ﷺ کا قول ہے۔

امین جوزی نے حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایت سے استدلال کیا ہے۔ حضرت ابو سعیدؓ نے فرمایا ایک روز رسول اللہ ﷺ نے ہم کو خطاب کیا اور سورت میں پڑھی جب آیت مجدد پڑھنے کو میرے اتر کر مجدد کیا ہم نے بھی آپ کے ساتھ کیا پھر دوران خطبہ میں آپ ﷺ نے یہی سورت پڑھی جب آیت مجدد پڑھنے کو میرے اتر کر مجدد کرنے کے لئے حشر ہو گئے حضور ﷺ نے ہم کو (اس حالت میں) کہہ کر فرمایا یہ تو ایک نبی کی توبہ کا مجدد ہے۔ مگر میں تم کو دیکھ رہا ہوں کہ تم مجدد کے لئے تیار ہو۔ پھر آپ ﷺ نے میرے اتر کر مجدد کیا اور ہم نے بھی مجدد کیا۔ وہ امام ابن الجوزی من طریق الدار قطنی۔

اس حدیث میں بھی دہلے نے قول کے خلاف کوئی دلیل نہیں ہے زیادہ سے زیادہ انتہا مسئلہ ہوتا ہے کہ عام مجدد خلاوت واجب نہیں (مستنون ہے) ایسا کہ جسور کا مسلک ہے اور میرے نزدیک فتویٰ کے لئے یہی مناسب بھی ہے۔

اختلاف میں سے غلطی کا قول لام ابو حنیفہ کے قول کے خلاف ہے (غلطی مجدد خلاوت کو مستنون کہتے ہیں) دہلے ایک دلیل حضرت ابو ہریرہؓ کا بیان بھی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے میں میں مجدد کیا وہ امام ابن الجوزی من طریق الدار قطنی حضرت ابو سعید کا قول بھی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے میں میں مجدد کیا۔ حضرت صاحب بن زیاد کا بیان ہے۔ میں نے حضرت عمرؓ کے بیٹے نے بیان کیا ہے کہ متحد صحابہؓ نے میں میں مجدد کیا۔ (خلاوت کا) مجدد کیا نماز ختم ہونے کے بعد ایک شخص نے دریافت کیجئے فجر کی نماز پڑھی آپ نے سورت میں پڑھی اور اس میں (خلاوت کا) مجدد کیا نماز ختم ہونے کے بعد ایک شخص نے دریافت کیا امیر المومنین کیا واجب مجددوں میں سے ہے فرمایا رسول اللہ ﷺ اس میں مجدد کرتے تھے۔ ابو ہریرہؓ لوطی ہیں کہ حضرت عمرؓ جب شام میں آئے تو حضرت دہلے کے عہدت عہدہ میں بھی گئے وہاں آپ نے نماز پڑھی (اور سورت میں پڑھی جب آیت

مجدد پڑھنے کو مجدد کیا۔

حضرت امین عباسؑ کی حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے میں میں مجدد کیا اور فرمایا اللہ نے مجدد تو یہ کیا تھا اور ہم مجدد ٹکڑے کرتے ہیں۔ رد الواسع من حدیث قرآن بن محمد من عمر بن ذر۔ موصوف اور الدار قطنی والشافعی فی الآتم من ابن عیینہ من ایوب من عکرمہ من ابن عباسؑ من انہما ﷺ دوسرے اسلئے روایت اس طرح ہے عبد اللہ بن یزید من عمر بن یزید من ذر من سعید بن جبیر من ابن عباسؑ من انہما ﷺ انہما ﷺ کی وجہ سے یہ سلسلہ مغلطہ بخود ہے کہ ان اسکن نے اس کی جگہ کی ہے اور

ابن عدی نے غیر معتبر کہا ہے۔ لہذا اقل ابن حجر ابن ہمام نے کہا اس حدیث سے زادہ یہ بات بھی جاسکتی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت داؤدؑ کے متعلق اس سجدہ کی وجہ بیان کر دی اور ہمارے لئے اس کی وجہ بیان کر دی (حضرت داؤدؑ کے لئے توبہ کے لئے اور ہمارے لئے شکر کے طور پر) لیکن بطور شکر اس سجدہ کا ہونا اس کے واجب ہونے کے قریب رد کیا نام فرما کر اس وجہ سے اس کا جواب اللہ کے حکم اور مسلسل نعمتوں کا شکر کرانے کے لئے ہی تو ہوا ہے۔

امام ابو حنیفہ نے منہ میں بروایت سنا کہ ابن حرب از عیاض اشعری الاحقرت ابو موسیٰ اشعری بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ص میں سجدہ کیا۔ امام احمد نے بکر بن عبد اللہ حنفی کی روایت سے بیان کیا کہ حضرت ابو سعید خدریؓ نے بیان کیا کہ میں نے خواب میں دیکھا کہ میں سورۃ ص کھڑا ہوں جب آیت سجدہ پر پہنچا تو میں نے دیکھا کہ دولت کلم اور ہر چیز جو میرے سامنے موجود تھی الٹ کر سرسجود ہو گئی میں نے یہ خواب رسول اللہ ﷺ سے بیان کیا لیکن آپ نے سجدہ نہیں کیا۔ امام احمد نے کہا اس سے معلوم ہوا کہ ص میں دوسری آیات سجدہ کی طرح سجدہ کی پابندی کا حکم ہو گیا اور اسی پر استقر کر رہا اس سے پہلے اس کی عزیمت نہ تھی اس سے معلوم ہوا کہ سابق میں جو ابو سعید کی روایات ہیں وہ اس قصہ سے پہلے کی تھیں۔

فصل

حضرت ابن عباسؓ روایت ہیں کہ ایک شخص خدمت گرائی میں حاضر ہوا اور عرض کیا یا رسول اللہ میں نے آج رات خواب میں دیکھا کہ میں ایک درخت کی آڑ میں لٹا چڑھا ہوں جب میں نے سجدہ کیا اور میرے سجدہ کے ساتھ اس درخت نے بھی سجدہ کیا اور میں نے سنا کہ سجدہ میں اس نے کہا ہے اللہ ہے سجدہ میرے لئے اپنے پاس باعث اجر ہوا اور اس کی وجہ سے میرا گناہ ساتھ فرما اور اپنے پاس میرے لئے اس کو جمع رکھ کر اور میری طرف سے اس کو قبول فرما جیسے تو نے اپنے بندے داؤدؑ کا سجدہ قبول فرمایا تھا میں نے خود سنا کہ (اس بیان کے بعد رسول اللہ ﷺ نے آیت سجدہ چڑھی پھر سجدہ کیا۔ اور اس شخص نے درخت کے جواز کا نقل کیا جسے وہی الفاظ حضور ﷺ نے بھی فرمائے۔ رد المحتار میں نے اس کو حدیث غریب کہا ہے۔ ابن عباسؓ حاکم اور ابن ماجہ نے یہ حدیث بیان کی ہے لیکن ابن حجر نے (آخری عبارت یعنی) میری طرف اس سجدہ کو قبول فرمایا جیسے تو نے اپنے بندے داؤدؑ کا سجدہ قبول فرمایا تھا نقل نہیں کیا۔

لَقَدْ جَاءَكَ ذَٰلِكُ ۖ فَإِنْ لَدَيْكَ حِسَابٌ مِّمَّا يَكْفُرُ ۖ خُلِّفَ مَا لَدَيْكَ ۖ فَتَنَّاكَ لِلْغَلْغَلَةِ ۖ وَحَسْبُ صَآبٍ ﴿۷۰﴾
پس ہم نے فن کا وہ قصہ جس کی انہوں نے معافی مانگی تھی معاف کر دیا اور بلاشبہ اس مغفرت کے بعد فن کے لئے ہماری بدگواہی خاص اقرب اور خوبی انجام ہے۔

لزلنی یعنی ناقابل بیان ہے کیف قرب اور وہ اعلیٰ درجہ جو عظمت و استغلا کے بعد ان کو حاصل ہوا اگر ان سے وہ لغزش نہ ہوتی تو وہ مرتبہ فن کو حاصل نہ ہو جاتا۔ بعض نقل علم کے نزدیک زلنی سے مراد ہے نہ نئی خبر کی زیادتی اور آخرت میں اعلیٰ درجہ۔

ساب انجام نتیجہ جس کی طرف وہ لوٹیں گے۔

میں کہتا ہوں جس روای نے حضرت داؤدؑ کے متعلق یہ بیان کیا کہ آپؐ کو یہاں کا قتل ہو جائی ہا ہے جسے تاکہ اس کی بیری سے نکل کر لیں اور اسی لئے انہوں نے ہار پار میدان جنگ میں سمجھا ہے سر اسر جھوٹ اور غیبر پر صحت ترائی ہے اور آپؐ اس تحت سے پاک تھے۔ قرآنی الفاظ سے تو کیا معلوم ہوتا ہے کہ داؤدؑ نے اپنے لئے وہ بات یعنی غیر عورت سے نکاح کی خواہش کی جو ان کو حاصل نہ تھی یا جو وہ نہ ان کو اس بھی نہ تھی (موجود نہیں) حاصل تھیں اس پر حیرہ کرنے کے لئے اللہ نے مقدمہ کی شکل دے کر فرشتوں کو بھیجا۔ داؤدؑ فوراً متنبہ ہو گئے اور انہوں نے توبہ استغفار کی۔

مفسر دارک نے لکھا ہے کہ حضرت داؤدؑ کے ذہن والوں میں ایک رونق عام تھا اور بعد روئی کے طور پر لوگ بھیج کر لیا

کرتے تھے کہ اگر کوئی شخص (یعنی دوست یا دوسرے شخص) سے درخواست کرے کہ جو اپنی بیوی کو چھوڑ دے تاکہ میں اس سے نکاح کر لوں تو وہ ایسا کر دیتا تھا جسے اللہ نے مجاہدین کی ہمدردی میں ایسا کیا تھا اٹھانا جب حضرت داؤد کی نظر پڑی تو یہی پرچہ لکھی اور وہ صورت آپ کو پہنچا آئی تو حسبِ روال آپ نے فوراً اسے خواہش کی کہ وہ اپنی بیوی کو طلاق دے اور یہاں کو حضرت داؤد کی درخواست مسترد کرنے سے شرم آئی اور اس نے طلاق دے دی اور حضرت داؤد نے اس کی حلقہ سے نکاح کر لیا۔

میں سمجھتا ہوں کہ حضرت داؤد نے وہ طریقہ اختیار نہیں کیا جو ہمارے خطیر چلنے کے اعتبار کیا تھا جب حضرت زید کی بیوی حضرت زینب کی جانب رسول اللہ ﷺ کا میلان مائل ہو گیا تو آپ نے حضرت زید سے طلاق دینے کی درخواست نہیں کی بلکہ فرمایا اُنہیں سے شک چھڑاؤ چھڑکنا وَاَنْتَی اللہ اپنے پاس اپنی بیوی کو روکے رکھو اور اللہ سے ڈرتے رہو لیکن بالآخر نتیجہ یہ ہوا کہ حضرت زید نے طلاق دے دی اور اللہ نے زینب سے آپ کا نکاح کر لیا کیونکہ حق کی راہ پر اللہ کی طرف سے جواب ہوا اور آپ نے توبہ و استغفار کی جو قبول ہو گیا اور معافی ملی مگر قرآن مجید کے الفاظ بھی اس بیان کی تائید کرتے ہیں کیونکہ جب مدعی نے دعویٰ کیا تو مدعی علیہ کے خلاف اس نے یہ کہا کہ یہ کج ہے اَکْثَلِیْہَا دَیْہِیْ مَہِیْ علیہ پر یہ دعویٰ نہیں کیا کہ یہ مجھے مل کر چاہتا ہے اور حضرت داؤد نے بھی پہلے میں یہ کہا کہ اَقْدَمْتُ لَکَ بِسُتُوْا لَیْسَ لَکَ اَلْحَقُّ بَعْدَہُ فَمِنْ قَرْبَیْہَا کہ اس نے جو چاہے مل کر لے گا اور یہاں یہ علم کیا کہ اللہ اعلم۔

بولی نے کھائے کہ وہ بے بنیاد ہے لیکن کیا اب اللہ نے حضرت داؤد کی توبہ قبول کر لی جب بھی آپ برابر اپنے قصور پر روتے رہے۔ رات دن کسی وقت آپ کے آنسو نہ رکتے تھے اس وقت آپ کی عمر ستر سال کی تھی اس قصور کے بعد آپ نے اپنی عمر کے چار حصے کر دیے ایک دن نبی امیر اہل کے معاملات کے فیصلہ کرنے کے لئے مقرر کیا ایک دن عورتوں کے لئے ایک دن جنگوں اور پڑاؤں میں جا کر اللہ کی پناہ کی بیان کرنے (اور حمد و ثناء کرنے) کا اور ایک روز اپنے گھر کے اندر رہ کر فوج کرنے تک آپ کے گھر کے اندر چار جزو عبادت کے نظام تھے جب آپ گھر میں خلوت کریں ہو جاتے تو (چار جزو) ہر ایک کا قیام دو روٹیں آپ کے پاس آکر ملتی ہو جاتے پھر آپ دن دو روٹوں کے ساتھ فوج کرتے اور دو روٹیں بھی اس روئے میں آپ کے مددگار ہوتے پھر جب جنگ میں پھرنے کا دن ہوتا تو آپ صحرا میں نکل جاتے اور (زیروم) یعنی لے کے ساتھ لوہی آؤلا سے روتے پھاڑ اور پھر فوج چماتے اور پھر لے کے ساتھ روتے یہاں تک کہ ان سب کے روتے سے تالے پر نکلے پھر آپ دیکھ کے کہ لے کے ساتھ لوہی آؤلا سے فوج کرتے اور پھیل جاتے اور دیکھتے پھاڑے اور دو روٹیں پر روتے اور دو رے سب ہی آپ کے ساتھ روتے میں شریک ہوتے پھر آپ شام کے وقت دہلیز سے لڑتے تھے۔

گھر کے اندر فوج کا دن ہوتا تو ایک منادی آکر آج داؤد کے گریہ و بکا کا دن ہے جو شخص اس روئے میں فوج کی موافقت کر لی چاہے وہ آجائے پھر عبادت گاہوں کے اسیلے کے اندر آپ عین قریش چھوڑتے جن کے اندر مجبور کی چیل کے دیئے پھرے ہوتے تھے۔ آپ قریش پر جا کر بیٹھ جاتے پھر چار جزو روٹیں اپنی کسی کسی لوہی پنے اٹھیاں ہاتھوں میں لئے اندر آکر قریش پر بیٹھ جاتے حضرت داؤد اپنے گناہ پر لوہی آؤلا سے روئے شری کرتے اور دو روٹیں بھی آپ کے ساتھ لوہی آؤلا سے فوج کرتے روتے روتے یہ حالت ہو جاتی کہ قریش آپ کے آنسوؤں میں ڈوب جاتا اور آپ اس میں گر کر جزو شری کی طرح تر رہتے تھے۔ اس کے بعد حضرت سلیمان آکر آپ کو (اپنے ہاتھوں میں) اٹھاتے تھے حضرت داؤد دو روٹوں ہاتھوں کا پلو جاکر آنسوؤں کا پانی ہمیں دیکھ کر اپنے چہرے پر مل لیتے اور کہتے اسے میرے سب میرا قصور معاف فرما دے۔

اگر داؤد کے روتے کا سہارا دینا کہ روتے والوں سے مولانا کیا جائے تو یہ لائق ہو گا۔

وہ بے گناہانہ حضرت داؤد کو یہ سب نہیں اٹھاتے جب لڑتے آپ سے کہ داؤد اللہ آواز گناہ اور انہماں حضرت ہے انہماں اٹھا اس وقت آپ نے سرائی میں سے بعد دعا کی پھر جب تک پانی میں آپ نے اپنے آنسوؤں کو شامل نہ کر لیا ہو پانی نہ پیا اور جب تک کہ لے کو جنگوں سے تر نہ کر لیا نہ کھلیا۔

اور اسی نے حدیث مرفوع بیان کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اور کہی کہ ان لوگوں کو آگیاں وہ عظیموں کی طرح (ہر وقت) پہاڑی پگھلائی عورتیں تھیں چہرے پر آنسو بنے سے ایسے گراہے چمکے تھے جیسے زمین میں پانی (جاری ہونے سے) گڑھے چڑھ جاتے ہیں۔

» جب نے بیان کیا جب اللہ نے اور کی توبہ قبول کر لی تو اذکار نے عرض کیا اے میرے رب تو نے میرا قصور معاف کر دیا لیکن یہ کیسے ہو کہ اپنے گناہ کو (بھی) اور بھولوں اور بیش معافی مانگا ہوں اپنے لئے بھی اور دوسرے گناہ گاروں کے لئے بھی اس درخواست پر اللہ نے ان کے دائیں ہاتھ پر حق کا گناہ لکھ دیا (میں کا شاکہ ممکن تھا) جب آپ ہاتھ سے گناہ پامالی لیے تو گناہ نظر کے سامنے آجاتا اور جب لوگوں کو خطاب کرتے مگرے ہوتے اور لوگوں کے سامنے ہاتھ پھیلاتے تو لوگ گناہ کی تحریر دیکھنے آگے آجاتے اور جب دعا کرتے تو اس گناہ کو سامنے رکھ کر اپنے لئے استفادہ سے پہلے دوسرے گناہ گاروں کے لئے استفادہ کرتے تو انہوں نے حسن کا بیان نقل کیا ہے کہ اس گناہ کے بعد حضرت عبداللہ عیسیٰ گناہ گاروں کے ساتھ ہی بیٹھتے تھے اور فرماتے تھے کہ اور اور گناہ گار کے پاس آؤ اور جب تک پہنچی میں اپنے آنسو شامل نہ کر لیتے بھی پانی نہ پیتے تھے اور خشک روٹی کے ٹکڑے کھاتے اور وہ کراہکوں سے آنسو شامل نہ کر لیتے بھی پانی نہ پیتے تھے اور خشک روٹی کے ٹکڑے کھاتے اور وہ کراہکوں سے بھگولیتے پھر اس پر کھانک اور خاک چھڑک کر کہلاتے اور فرماتے گناہ گاروں کا یہی گناہ ہے اس گناہ سے پہلے حضرت داؤد آدمی رات سوتے اور نصف لایم (یعنی ایک روز چار گھنٹے) کے بعد اٹھتے لیکن اس گناہ کے بعد ہمیشہ عیسیٰ ان میں روزے رکھتے اور رات بھر نماز پڑھتے تھے۔

ثابت کا بیان ہے جب واللہ اللہ کے عذاب کو یاد کرتے تو آپ کا جو زور و جفا چاہتا کہ بغیر بندہ من سے ہاتھ ہٹنے کے حق میں قوت نہ آتی تھی اور جب اللہ کی رحمت کو یاد کرتے تو جو زور اپنے اصلی لہجوں پر آجاتے۔
اس قصہ میں یہ بھی (بعض روایات میں) آیا ہے کہ پہلے آپ کی علامات سننے کے لئے جنگی جانور اور پرندے جمع ہو جاتے تھے لیکن جب آپ سے قصور سرزد ہو گیا تو چپاٹے اور پرندے آپ کی آواز کو نہیں سنتے تھے اور کہتے تھے کب کا گناہ آپ کے آواز کی مٹھاں کو لے گیا۔

يَا أَيُّهَا الَّذِي

إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِينَ

ہے۔

ہم نے تم کو زمین پر (اپنا) نائب یا مقررہ الخیاء کا) یا عیسیٰ بنادیا

حضرت عمر بن خطابؓ نے حضرت طلحہ زبیر اکب اور سلمانؓ سے پوچھا علیؓ اور ہاشمؓ میں کیا فرق ہے حضرت طلحہؓ اور حضرت زبیرؓ نے فرمایا ہم کو نہیں معلوم حضرت سلمانؓ نے کہا علیؓ اور ہاشمؓ جو رہا میں انصاف کرے سب کو ساشی تقسیم ایک جیسا کرے اور رہا یہ اپنی شفقت کرے جیسے توئی اپنے مکر و باطل پر کرتا ہے اور اللہ کی کتاب کے سوا فیصلہ کرے۔ حضرت کعبؓ نے کہا میں سمجھتا تھا کہ میرے سوا اس مجلس میں کوئی بھی علیؓ کا معنی نہیں جانتا۔ حضرت سلمانؓ کوئی چیز کہ ایک بار حضرت عمرؓ نے فرمایا میں ہاشمؓ اور ہاشمؓ علیؓ علیؓ حضرت سلمانؓ نے کہا کہ آپ مسلمانوں کی سر زمین سے ایک اور ہم باس سے تم میں کچھ بھی وصول کریں اور غیر مستحق (کا) مقام پر اس کو یاد میں تو آپ ہاشمؓ ہیں علیؓ نہیں چاہیے کہ حضرت عمرؓ کی آنکھیں اشک آوے اور وہ تنگی۔
سلمانؓ بن ابی امیہ جہاد کی راہیت ہے کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا مجھے نہیں معلوم کہ میں ہاشمؓ ہوں یا علیؓ ایک شخص نے کہا امیر المؤمنین ان دونوں میں فرق ہے حضرت عمرؓ نے فرمایا کیا فرق ہے اس شخص نے کہا علیؓ حق پر لیتا اور حق پر رہتا ہے اور اللہ آپ ایسے ہیں اور ہاشمؓ علم کرتا ہے (عمرؓ اس سے لیتا اور اس کو دیتا ہے حضرت عمرؓ خاموش ہو گئے۔
حضرت معاویہؓ جب مہاجر پہنچے تو کہنے لگا کہ انصاف ملی کو اکٹھا کرنے اور تقسیم کرنے سے نہیں ہوتی بلکہ خلافت ہم عمل بائع کا انصاف سے حکومت کرنے کا ہے۔ لوگوں سے شکم نہ اٹھانے کے کا۔ (اور حضرت عمرؓ اللہ)

کے لحاظ سے) عموماً برتری حاصل ہے اس لئے ضروری ہے کہ کوئی دوسری زندگی میں ہر فریق کو اس کی (ظہری و عملی) کمالات کے موافق بدلے۔

مناقش نے کہا کہ قریش کہا کرتے تھے کہ آخرت میں جو بھائی تم کو ملے گی ہم کو بھی ملے گی اس قول کے رد میں یہ آیت نازل ہوئی۔

كَيْفَ اُتُوْا اِلَيْكَ مُّؤْمِنًا لَّيْسَ بِهٖمْ جُؤْدَاءُ اَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اَلَا اَلَيْسَ

یہ ایک بدعت دلی کتاب ہے جو ہم نے آپ کے پاس اتاری ہے تاکہ لوگ اس کی آیتوں پر غور کریں اور سمجھ دو لوگ نصیحت پہ ہر ہوں۔

کتاب یعنی یہ قرآن اللہ کی طرف سے بھیجی ہوئی کتاب ہے مہدک یعنی اس کے اندر نور اور منفعت کثیر ہے۔ لہذا وہ دوا تاکہ لوگ غور کریں یعنی آپ اور آپ کی امت کے علماء غور کریں اس کے ظاہر کو نہ سمجھیں اور صحیح تاویلات کو سمجھیں اور صحیح طور پر معانی کا استنباط کریں۔ یا یہ مطلب ہے کہ تمام اہل دانش غور کریں اور سمجھیں کہ اس کتاب کا نزول اللہ کی طرف سے ہے انسان کی سادہ پر اندازہ ہونے کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا۔ حسن نے کہا مذکر کثرت سے مراد ہے کثرت کا اطلاق کرنا (اور ان کے احکام پر چلنا)

وَلَا يَنْفَعُكُمْ اُولٰٓئِكَ اَلَا نِيَابٌ يَّمْنُ مَحْجٍ دَانِشٍ اور سلیم عقل والے نصیحت لے دو ہوں۔

خاندانی دلائل کی رو سے عقلی میں صرف خداوند کے حصول پر سلیم عقل والوں کو فطری طرز پر قدرت حاصل ہے صحیح دانش والوں کی عقلوں میں دلائل سے معرفت کا حصول مرکوز ہے اللہ کی بھیجی ہوئی کتابوں سے ان انکشاف و احکام کا علم حاصل ہو جاتا ہے جو تمام عقل کی رسائی اور دائرہ دانش سے خارج ہیں اور بغیر شرع کے صرف عقل اپنی فطری جولانی سے وہاں تک نہیں پہنچ سکتی اس لئے ہو سکتا ہے کہ آیت مذکورہ میں مذکر سے مراد وہ اس کتاب کے واسطے سے اس معرفت کا استحصال اور پیش نظر لانا جو انسانی عقل میں مرکوز تھی ہے یہ بھی ہو سکتا ہے کہ مذکر سے معلوم لول کا تعلق ہو اور (بادیاد رکھنا) یعنی مذکر سے معلوم و دو غم کا۔

وَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِيْنَ اٰتٰوْا سُلٰتِيْنَ يٰۤاَيُّهَا الْعٰمِلُوْنَ اَلَا اَتٰوْا

اور ہم نے ان کو سلیمان عطا کیا وہ بہت

ایماندار و عقلا مشہور تھے وہ اللہ کی طرف بہت رجوع ہونے والا تھا۔

انہ ادواب یہ پہلے کام کی علت ہے یعنی سلیمان اللہ کے اچھے بندے اس لئے تھے کہ وہ توبہ کی صورت میں یا تسبیح کی فعل میں ہر طور اللہ کی طرف بہت رجوع کرنے والے تھے۔

اَوْ غِيْضٍ عَلٰیكَ يٰۤاَيُّهَا الْعٰمِلُوْنَ اَلَا اَتٰوْا

یاد کرو کہ جب پچھلے دن میں اس کے سامنے اصل اور عموماً گھوڑے لائے گئے (یعنی گھوڑوں کے علاوہ میں مشغول ہوئے)

بالعینی وہ سپر کے بعد یعنی پچھلا ان۔ الصافات صافن اس گھوڑے کو کہتے ہیں جو تین ہاتھوں پر کھڑا ہو ہے اور جو تھی تانگ کے سر کی شکل ایک نوک (اس پر زور دینے بغیر کام میں سے لگی ہوتی ہے یہ گھوڑے کے اسمیل ہونے کی علامت ہے اور اچھی صفت مائی جاتی ہے۔

الجہاد جو لڑائی یا جد کی جمع ہے تیز رفتار گھوڑے کو کہتے ہیں بعض کے نزدیک جہاد جہاد کی جمع ہے (گھرا گھوڑا) حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا اب سے آگے بڑھ جانے والے گھوڑے مراد ہیں بعض نے کہا آیت میں گھوڑوں کی دو دونوں اچھی صفتیں بیان کی گئی ہیں صافن اور تانگہ جو تانگہ مراد ہے جب گھوڑا کھڑا ہو تو اس کی صفت صافن ہونا ہے کہ سکون و اطمینان کے ساتھ تین ہاتھوں پر کھڑا ہو اور جب چل رہا ہو تو تانگہ و تیز رفتار ہو یہ جودت کی نشانی ہے۔

کبھی نے بیان کیا کہ حضرت سلیمان نے دمشق اور صیصین والوں سے جہاد کیا اور وہاں سے ایک جڑو گھوڑے آپ کے

باتھ گئے۔ متاعل نے کہا کہ اگر کی میراث میں سلیمان کو بزرگ گھوڑے ملے تھے۔ یہ قول غلط ہے حدیث کے خلاف ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہم کو وہ انبیاء کسی کو اپنا وارث نہیں ملتا ہے ہر گھوڑا جو انماں خیرات ہوتا ہے۔

عبد بن حمید ثمالی کہتے ہیں کہ یہ قول ابن ابی ماعز نے ابراہیم حنفی کے حوالے سے بیان کیا کہ وہ میں بزرگ گھوڑے تھے اور (پرندوں کی طرح) کہا کہ وہ اس والے تھے جن کو حضرت سلیمان نے ڈنکر لیا تھا۔

عبد بن حمید اور ابن اللہ نے بروایت خوف بیان کیا کہ حسن نے کہا مجھے یہ خبر پہنچی ہے کہ جن گھوڑوں کو سلیمان نے تیار کیا تھا وہ (پرندوں کی طرح) پروں والے تھے اور حضرت سلیمان کے لئے سمندر سے برآمد کئے گئے تھے آپ سے پہلے اور نہ آپ کے بعد کسی کو درپائی گھوڑے نہیں ملے بغوی نے بروایت مکرر بیان کیا کہ وہ میں بزرگ پرندوں گھوڑے تھے۔

ابن رواہت کا بیان ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کے بعد اپنی کریم پریشانی (قطار و قطار) گھوڑے آپ کے ملاحظہ میں لاتے ہائے گئے تو سب گھوڑے پیش ہوئے تو امام مصر کا آپ کو خیال ہوا کہ کیا تو سورج غروب ہو چکا تھا اور عصر کی نماز فوت ہو گئی اور اُس کے بارے میں آپ کو اطلاع نہیں دی آپ کو اس کا بڑھن ہوا۔

پھر اس نے کہا (افسوس) میں اس مال کی محبت میں فقال لانی احببت حب الخیر عن ذکر ذی۔
(گھر) اپنے رب کی یاد سے غافل ہو گیا۔

الخیر کثیر مال مراد وہ گھوڑے جن کے معائنہ میں مشغول رہنے کی وجہ سے عصر کی نماز فوت ہو گئی تھی۔ یا یوں کہا جائے کہ خیر کا اطلاق قبیل (گھوڑوں) پر (اموال اور لغت) عربی میں کیا ہی جاتا ہے عرب راہ کی جگہ لام اور لام کی جگہ راہول دیتے ہیں جیسے اختلت کی جگہ اخترت میں نے اس کو دھوکہ دیا کہ دیتے ہیں۔

گھوڑوں کو خیر کہنے کی یہ وجہ بھی بیان کی گئی ہے کہ گھوڑوں کی پیشانیوں سے خیر وایت ہوتی ہے ایک حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا روز قیامت تک گھوڑوں کی پیشانیوں سے خیر وایت رہے گی تو اب لو مال خیریت رواہ اشعنانی فی ترجمان صحابہ حدیث۔

عربی کا اصل ضابطہ یہ ہے کہ جب احببت کا معنی اثر (میں نے ترجیح دی) لایا جائے تو اس کے بعد علی آتا ہے (من نہ آتا ہے اور عن ذکر دینی کی بجائے علی ذکر دینی ہونا چاہئے لیکن اس جگہ چونکہ ترجیح دینے کے اندر اعراض کا مضمون بھی ہے اس لئے علی کی جگہ عن ذکر دینی کی گئی۔

بعض اہل لغت نے کہا احببت کا معنی ہے میں بیٹھ رہا اور حب الخیر مفعول ل میں اور بیٹھے رہنے کی علت ہے (یعنی گھوڑوں کی محبت کی وجہ سے میں بیٹھ رہا)۔

حاشی گوشت یا الججاب
عشیر آفتاب پر ضحیا یا التواہد اذلات کر رہا تھا اس لئے (لفظ عشیر کو ذکر کرنے کے بغیر) تورات کی غیر آفتاب کی طرف دلائل کر دی تھ۔

ابنوی نے لکھا ہے لوگ کہتے ہیں کہ تجاب ایک پہاڑ ہے جو کوہ کاف سے ہے ایک سال کی مسافت پر ہے سورج اس کی آگ میں غروب ہوتا ہے۔

گھوڑوں کو میرے پاس واپس لاؤ۔ قطیفی منسہ یا الشوقی والاعتقانی
(گھوڑے واپس آگئے) تو ان کی پنڈلیوں پر (گھوڑے ہاتھ) صاف کرنا شروع کر دیا۔

یعنی حضرت سلیمان نے گھوڑے گھوڑوں کی پنڈلیوں پر گروہیں کاٹنی شروع کر دیں۔
مسح علی وریدہ اس کی گردن مار دی۔ حضرت ابن عباس، حسن، علاء، متاعل اور اسرار اہل قصیر نے یکساں معنی بیان کئے ہیں۔ ابن اللہ نے لفظ ابنی جڑ بیان کیا کہ حضرت ابن عباس نے فرمایا سلیمان نے گھوڑے ان کی پنڈلیاں کاٹ

وہیں طبرانی نے الاوسط میں اور ابن ماجہ نے معجم میں اور ابن مردودہ نے عمدۃ سند کے ساتھ حضرت ابی بن کعب کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم لوگ اس کی پڑھ لیاں اور گردنیں باطن خدا لکھتے دیکھو۔ اس عمل کا باعث تھا کہ خدا سے عاجل رہ جانے کے بعد سے توبہ کر کے قرب خدا کے حصول کی طلب اور مہمیں رب پالنے کا جذبہ۔

مسن نے کتاب سلیمان نے کھوڑوں کو قتل کر دیا تو ان کے عوض اللہ نے آپ کو لکھی سورہی حمایت کی جو کھوڑوں سے بہتر اور ان سے زیادہ تیز رفتاری تھی یعنی یہ کہ آپ کا تابع علم بڑھایا۔

بعض اہل تفسیر نے لکھا ہے کہ حضرت سلیمان نے کھوڑوں کو ذبح کر کے ان کا گوشت خیرات کر دیا۔ کھوڑے کا گوشت ان کی شریعت میں حلال تھا۔ اہل شریعت میں بھی بقول مہرور حلال ہے صرف امام ابو حنیفہ کے نزدیک مکروہ ہے۔

بعض لوگوں کا کہنا ہے کہ حضرت سلیمان نے ان کھوڑوں کو جہنم کے لئے وقف کر دیا تھا اور ان کی گردنوں اور پنڈلیوں پر دقت کی علامت کے طور پر دس لکھا گیا تھا۔

زہری نے حضرت علیؓ کا ایک قول نقل کیا ہے کہ سلیمان نے جو زبڈوہا علیہ السلام کا قصہ فرشتوں سے کہا تھا یعنی آفتاب پہ جو مشعل ملا تھا۔ جسے حکم خدا ان سے کہا تھا کہ سورج کو واپس لوٹاؤ کہ میں مصر کی تھلا پڑھ لوں چنانچہ فرشتے سورج کو واپس لوٹا لائے اور آپ نے عصر کی نماز بروقت پڑھ لی۔ زہری اور ابن کثیر نے یہ مطلب بیان کیا ہے کہ سلیمان کھوڑوں کی گردنوں اور پنڈلیوں پر دس لکھا گیا تھا اور انہیں صاف کرنے کے لئے محبت اور عبادت سے ہاتھ پھیرنے لگے۔ انہوں نے لکھا ہے یہ تفسیر ضعیف ہے مشہور پرستار ہی قول ہے۔

میں لکھا ہوں کہ حضرت سلیمان نے بطور انوس کا تھا اِنِّیْ اَسْتَبِیْتُ حُتَّ ابْلِخَصْرِ حَتَّ وَابْرِ دَجِیْ حَتَّیْ تَوَارَتْ بِاَلْحِجَابِ آپ کا یہ قول زہری کی تفسیر کو قطعاً ثابت کر رہا ہے۔

وَلَقَدْ فَتَنَّا سُلَیْمٰنَ وَابْنَ مَرْیَمَ وَجَعَلْنٰهُمَا عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ حٰجِدًا ۝۱۵ اور ہم نے (ایک اور طرح سے بھی) سلیمان کی جانچ کی اور اس کی کرسی پر ایک (اور مور اور حور) لگا دیا اور اس نے خدا کی طرف رجوع کیا۔

فتنہ نام نے جانچ کی امتحان میں جھٹکا۔ حضرت ابوہریرہؓ لڑی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا (ایک روز) سلیمان نے کہا کہ آج رات میں خانوے مور لوں (اور ایک روایت میں خانوے کی جگہ سو کا لفظ آیا ہے) کا پکڑ لگاؤں گا (یعنی سب سے قربت کروں گا جن میں سے ہر عورت کے بطن سے ایک شمشور اور دو اندھا بچہ پیدا ہوگا) فرشتے نے کہا انشاء اللہ بھی کو لیکن سلیمان کو شبلی قمیص پہلا اور انہوں نے انشاء اللہ قمیص کا چنانچہ سب مور قوں کا آپ نے پکڑ لگا اور سوائے ایک کے کوئی بھی حاملہ نہ ہوئی اور اس ایک کے بھی اور حور اور بچہ ابھولے۔ قسم ہے اس کی جس کے ہاتھ میں محمد ﷺ کی جان ہے اگر وہ انشاء اللہ کہہ دیتے تو سب شمشور اللہ کی راہ کے مجاہد پیدا ہوتے۔ (مشعل علیہ)

دوسرے دو حور لاکر حضرت سلیمان کی کرسی پر ڈال دیا آیت مذکور کا بھی مطلب ہے۔

تم اناب یعنی آئندہ انشاء اللہ نہ کہنے سے انہوں نے رجوع کر لیا اور حور کر لیا کہ آئندہ ضرور انشاء اللہ کہا کروں گا لگذا قال خلاص۔ ہم نے لوہے جو تھیر کے دست لپاڑا تو سی ہے کیونکہ زمین کی مدیٹ میں بھی گیا ہے۔ جسے اسی جسم کو کھینچیں جس کے اندر جان نہ ہو تھیر نہ کہہ کر یہ عالم پر یہ مضمون چند بھی بلاشبہ صادق آتا ہے۔ پھر انبیاء کی پاک دہائی بھی رافدہ نہیں ہوتی لیکن طبرانی نے الاوسط میں اور ابن مردودہ نے ضعیف سند کے ساتھ حضرت ابوہریرہؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ حضرت سلیمان کا ایک چٹا پید اور اہانت نے کہا کہ یہ چٹا پید ہے تو ہم اس جبری لڑائی برداری سے بھی نجات نہیں پائیں گے ہمارے لئے یہی ایک راستہ ہے کہ یا تو اس کو قتل کر دیں یا اس کو پاگل کر دیں۔ حضرت سلیمان کو جہنم کی اس بات کی اطلاع ملی تھی آپ نے جہنم کے فریب کے راستے سے بچنے کے لئے باکرہ پال میں چھپا دیا پھر آپ کو بچہ کی کوئی خبر بھی اس وقت تک نہ ہوئی جب تک کہ کرسی پر اس کو مودہ حالت میں پڑا ہوا نہ پایا۔ یہ سلیمان کو ان کی لغزش پر توبہ تھی کہ انہوں نے رب پر بھروسہ نہیں کیا۔

[illegible]

ہو جانے کی تجھے تو قسمی ادا جو سب سے بہتر (معت) ہے۔
 وہ کہنے لگی ہاں یہ تو سب کچھ ہے مگر ابھی جب مجھے باپ کی یاد آتی ہے تو وہ فرم جاتا ہے جو آپ دیکھتے ہی جیسا اگر آپ
 حکم دے کر جہات سے اس مکان کے اندر جس میں میں رہتی ہوں میرے باپ کی مورتی اٹھو لیں اور میں کچھ دشنام اس کو دیکھتی
 رہوں تو امید ہے کہ میرا دم دور ہو جائے گا اور میرے دل کو کچھ تسلی ہوگی۔
 حضرت سلیمان نے جہات کو حکم دیا کہ اس کے باپ کی ایک مورت اس کے گھر کے اندر رکھ دو کوئی فرق نہ ہو جہات نے
 ایسی مورتی بنادی اس مورت نے دیکھ لیا کہ عجیب ہے اس کا باپ ہے فقط اتنی بات ہے کہ اس میں جان نہیں ہے مگر اس کو کرت پھٹا
 صاف ہاتھ حائل ہزار از حادی اور دیے تھے پکڑے پناوے پر جو وہ (اپنی زکوٰۃ کی منی) پستا کر چاہے حضرت سلیمان جب اس کے گھر
 سے باہر نکل جائے تو وہ کچھ دشنام اپنی کوٹھ لیا اور پناہ لیا کہ اس کے ساتھ مجھ کو مورتی کے پاس جانی اور جیسا باپ کی زکوٰۃ میں اسکا
 دستور تھا اس کے مطابق مورتی کو تو وہ بھی سجدہ کرتی اور ہاتھ میں اس کے ساتھ سجدہ کرتی تھی۔ چالیسواں تک حضرت سلیمان کو اس
 کا کوئی علم نہ ہوا آصف بن برخیا کو اس کی اطلاع ملی مگر حضرت سلیمان علیہ السلام کے گھر سے دور تھے حضرت سلیمان
 کے دروازے آپ کے لئے ہر وقت کھلے رہتے تھے جس وقت چاہے حضرت سلیمان کے گھر سے دور تھے حضرت سلیمان نے انہوں نے کمالے اللہ کے فیما بین
 آپ کو پناہ نہیں سکتا تھا سلیمان گھر میں موجود ہوا ہوا پناہ ہوا۔ ایک روز حضرت سلیمان سے انہوں نے کمالے اللہ کے فیما بین
 ہوا تھا وہ گیا تھا سلیمان صلیب ہو گئی مگر ختم ہونے کے قریب آگئی جاتے کا وقت آگیا آپ میں چاہتا ہوں کہ مرنے سے پہلے کچھ
 ایک جگہ کھڑا رہ کر اللہ کے فیما بین کا ذکر کروں کہ میں اور اپنی معلومات کے مطابق ان کے اوصاف بیان کروں اور انبیاء کے
 ہر بعض یا میں لوگ نہیں جانتے ہیں کہ ان میں حضرت سلیمان نے فرمایا (جیسا پناہ) کرو۔ حضرت سلیمان نے آصف کی تقریر
 سننے کے لئے لوگوں کو جمع کر دیا۔ آصف تقریر کرنے لگے ہو گئے گزشتہ انبیاء کا ذکر کیا ہر نبی کے خصوصاً اوصاف جو اس میں
 تھے بیان کئے اور جو فضیلت اللہ نے اس کو (خاص طور پر) دی تھی وہ ظاہر کی تقریر کرتے کرتے حضرت سلیمان کے ذکر سے
 آئے تو کہا آپ سچ نہیں دے گئے عظیم عظیم ہے پر بیزار ہو کر دے ہر حکمت علم دینے والے تھے اور چھوٹی عمر میں ہر عمر
 سے بہتر دے تھے یہ کہ کہ تقریر علم کردی۔ حضرت سلیمان نے فرمایا آصف تم نے گزشتہ انبیاء کا ذکر کیا اور ہر عمر کے ان
 اعلیٰ اوصاف بیان کئے لیکن جب میرا ذکر کیا تو چھوٹی عمر کے میرے اعلیٰ اوصاف تم نے بیان کئے اور دے ہوئے کے بعد
 میرے اوصاف تم نے ان کی طرف سے خاموشی اختیار کر لی آخر یہاں ہو کر میں نے کون سی بات کرنی حقیقت میں حضرت سلیمان

وہوں کو امید ہے کہ میرا تم دور دور ہو جائے گا اور میرے دل کو کچھ سکون ملے گا۔
 حضرت سلیمان نے جہان کو عزم دیا کہ اس کے باپ کی ایک صورت اس کے گھر کے اندر رکھ دے اور کوئی فرق نہ ہو جہان نے
 ایسی صورت بنوائی اس صورت نے دیکھ کر کہ عجب یہ اس کا باپ ہے فقط اتنی بات ہے کہ اس میں جان نہیں ہے پھر اس کو کرت پتلیا
 صاف ہاتھ حائل اور چادر ازادی اور جیسے ہی کپڑے پہناوے جو دور (یعنی زمانہ کی میں) پہناتا کہ جلد حضرت سلیمان جب اس کے گھر
 سے باہر نکل جائے تو وہ صبح و شام اپنی کوٹہ یوں اور پائے یوں کو ساتھ لے کر صورتی کے پاس جاتی اور جیسا باپ کی زندگی میں اس کا
 دستور تھا اس کے مطابق صورت کو خود بھی سجدہ کرتی اور پائے میں اس کے ساتھ سجدہ کرتی۔ چالیس روز تک حضرت سلیمان کو اس
 کا کوئی علم نہ ہوا آصف بن برخیا کو اس کی اطلاع ملی مگر آپ حضرت سلیمان علیہ السلام کے گھر سے دور تھے حضرت سلیمان
 کے دروازے آپ کے لئے ہر وقت کھلے رہتے تھے جس وقت چاہے حضرت سلیمان کے گھر میں چاہتے داخل ہو جائے کوئی
 آپ کو روکا نہیں سنا تھا سلیمان گھر میں موجود ہوا ہوتا ہوا۔ ایک روز حضرت سلیمان سے انہوں نے کہا اے اللہ کے نبی میں
 براہِ ماہو گیا ہوں ضعیف ہو گئی ہر قسم ہوتے کہ قریب آگئی جائے کا وقت آگیا اب میں چاہتا ہوں کہ مرنے سے پہلے کو
 ایک جگہ کھڑا ہو کر اللہ کے فیصلوں کا ذکر کرو کہ میں اور اپنی معلومات کے مطابق ان کے توصیف بیان کروں اور انبیاء کے
 ہر بعض یا جس لوگ نہیں جانتے ہیں ان کو بھی حضرت سلیمان نے فرمایا (جیسا چاہو) کرو۔ حضرت سلیمان نے آصف کی تقریر
 سننے کے لئے لوگوں کو جمع کر دیا۔ آصف تقریر کرتے کھڑے ہو گئے گزشتہ انبیاء کا ذکر کیا ہر نبی کے خصوصاً توصیف جو اس میں
 تھے بیان کئے اور جو فضیلت اللہ نے اس کو (خاص طور پر) دی تھی وہ ظاہر کی تقریر کرتے کرتے حضرت سلیمان کے کمرے
 آئے تو کہا آپ مجھ میں بڑے عظیم معلوم بڑے پرہیزگار اور بڑے ہر حکمت علم دینے والے تھے اور چھوٹی عمر میں ہر عمر
 سے بہت دور تھے یہ کہ کہ تقریر علم کردی۔ حضرت سلیمان نے فرمایا آصف تم نے گزشتہ انبیاء کا ذکر کیا اور ہر عمر کے ان
 اپنے توصیف بیان کئے لیکن اب میرا ذکر کیا تو چھوٹی عمر کے میرے اچھے توصیف تم نے بیان کئے اور بڑے ہونے کے بعد
 میرے اوصاف تھے ان کی طرف سے خاموشی اختیار کرنی آخر یہاں کر میں نے کون سی گت بات کرنی حقیقت میں حضرت سلیمان

نے آصف کی تقریر کو برا محسوس کیا تاکہ غصہ سے بھر گئے اور مگر ہا کر آصف کو بلا کر بہت بات کہی۔ آصف نے جواب دیا ایک عورت کی محبت کی وجہ سے آپ کے گھر کے اندر چالیس روز سے صبح کو اٹھنے کے سوا دوسرے کی کو ماہور رہی ہے۔ حضرت سلیمان نے کہا کیا میرے گھر میں آصف نے کہا (ہاں) آپ کے گھر میں حضرت سلیمان نے کہا اِنَّ الْبِرَّ رَاجِعٌ عِنْدَ عِزِّ رَبِّهِمْ اور انہوں نے کہا کہ تم نے جو کچھ کہہ دیا ہے وہ نہیں کیا جیتا تم کو کوئی اطلاع ملی ہے مگر آپ اس عورت کے گھر میں گئے ہوتے تو اس عورت کو سخت سزا دی اور اپنا لباس اتار کر دوسرے کپڑے پہنے جن کا سوت صرف دو شیئہ (دو پانچ معصوم لڑکیوں) نے کاج تھا اور دو شیئہ لڑکیوں نے ہی اٹھا تھا کی بات نے چھوڑا بھی نہ تھا۔ یہ لباس پہن کر عشاء بنگل کو نکل گئے وہیں چلنے کی راہ کا بستر چھوڑا پھر کوچہ کرنے کے لئے اس عاک کی بستر پر بیٹھے اور کپڑوں سمیت اس پر لوٹے اٹھ کے سائے گز گزائے اور زلزلہ کی دھماکا کرتے رہے وہ تے رہے اور جو کچھ گھر میں یہ لباس کی صفائی تھتے رہے شام تک اسی میں مشغول رہے شام ہو گئی تو گھر واپس آ گئے۔

آپ کی ایک آنکھ (دو ہڈی) جو چپ کی تھی وہ گئی آگ کی کوئی ٹوکڑ اس کے بہت سے ہو گئی) تھی جس کو لینے کہا جاتا تھا آپ جب بیت الخلاء جاتے یا کھانا پانی سے قربت صبحی کرنے کا ارادہ کرتے تو اپنی سرایت کے پاس رکھ دیتے تھے اور جب تک ضرورت سے فراغت کے بعد داخل ہو گتے نہ ہو جاتے مگر کو باٹھ بھی نہیں لگاتے تھے اسی سرے آپ کی حکومت واپس تھی ایک روز لینے کے پاس حرم رکھ کر بیت الخلاء کو چلے گئے آپ کے جانے کے بعد سندھوی شیطان جس کا نام صخر تھا حضرت سلیمان کی عقل میں لینے کے پاس آیا اور مر غلب کیا لینے نے اس کی عقل میں حضرت سلیمان کی عقل سے کوئی غیرت محسوس نہیں کی اور سلیمان کچھ کر مر دہی کر حرم سے وہ مر اپنے باٹھ میں بہن لی۔ اور باہر ہا کر حضرت سلیمان کے تخت پر بیٹھ گیا اور سدا سے پر غصہ سے جانتا اور انسان اس کے پاس آکر (حسب معمول) بیٹھ ہو گئے حضرت سلیمان بیت الخلاء سے نکل کر لینے کے پاس پہنچے اور کہا لینے میری آنکھ میں لانا چھو نہ رکھو دیکھنے والے کو آپ کی حالت اور صحت بدلی ہوئی دکھائی دیتی اس لئے لینے بھی نہ پہچان سکے اور بولی تو کون ہے آپ نے فرمایا میں سلیمان بن داؤد ہوں لینے نے کہا تو مجھ سے ابھی سلیمان میرے پاس آکر مر لے کر گئے ہیں اور وقت حکومت پر اس وقت پہنچے ہیں جسے میں حضرت سلیمان کچھ گئے کہ یہ کچھ کہہ جاؤ آپ کا آپ کی سر اٹکل کے گھر میں جا رہے اور خانہ ثلاثہ پھر لگاتے اور کہتے میں سلیمان بن داؤد ہوں لیکن لوگ (دو کتہ کچھ کر) آپ کے لوہے مٹی ڈالتے اور گالیوں دیتے اور کہتے اس راوی کو داؤد کیو کیا کتا ہے اپنے کو سلیمان سمجھتا ہے حضرت سلیمان نے یہ حالت دیکھے تو سندھوی کی طرف چلے گئے اور دنیا کے ٹھیکیداروں کی چٹیلیاں اپنے لوہے لاد کر ہار لیں پہنچتے اور صاحب مال آپ کو روزانہ دو چھپالی سزا دیتی ہیں دے دیتا تھا شام ہوتی تو آپ ایک چٹلی لڑوخت کر کے روٹیاں لے لیتے اور دوسری چٹلی بھون لیتے۔ چالیس روز اسی حالت میں رہے چالیس دن تو ان تک آپ کے گھر کے اندر بیت کی کو باٹھ تھی۔

آصف اور دوسرے علماء بنی اسرائیل نے دوسرے خدا کے احکام کو اس جہ میں پہلے کے مقابلہ میں کچھ بدلا ہوا محسوس کیا اس لئے آصف نے کہا اے گروہ بنی اسرائیل کیا تم نے بھی اللہ کے احکام کو کچھ پہلے کے مقابلے میں بدلا ہوا محسوس کیا جیسا میں محسوس کر رہا ہوں علماء نے کہا کیا ہیں آصف نے کہا تو ان کا توقف کرو کہ میں سلیمان کی روایت سے جا کر پوچھ لوں کہ کیا انہوں نے بھی اللہ ربی حالت میں کچھ تغیر محسوس کیا ہے جیسا کہ ہم یہودی تمام حالات میں محسوس کر رہے ہیں چنانچہ آصف عورتوں کے پاس گئے اور کہا کیا تم نے بھی ان کن واد کے اندر وہی حالت میں کچھ تغیر دیکھا ہے جیسا کہ ہم نے باہر محسوس کیا ہے عورتوں نے جواب دیا اس سے بھی زیادہ وہ تو ہم میں سے کسی عورت کو ٹوٹوں کی حالت میں بھی نہیں چھوڑا اور فصل جتنا بھی بھی نہیں کر چکا آصف نے کہا انا لله وانا الیہ راجعون ڈا شہ یہ مکمل ہوئی سخت گرد آئی صیبت ہے آصف نے واپس آکر بنی اسرائیل سے کہہ دیا کہ خاص احوال تو تمام حالات سے بھی زیادہ بڑھ چکا ہے چالیس روز گز گز گئے تو شیطان سرور واپس تیک سے اٹھ کر واپس گیا اور دو چٹلیاں صحرانیکہ دی جس کو ایک چٹلی نے نکل لیا اور کسی چٹھری نے وہ چٹلی پکڑ لی۔ حضرت سلیمان نے دن کے ابتدائی حصہ میں (حسب معمول) اپنا کام کیا شام ہوئی تو چٹھری نے آپ کو ایک (معمولی) چٹلی اور ۱۱ سری (چٹلی جس کے

جہاد میں سر بھی دے دی۔ سلیمان دونوں چھلیاں لے کر آگئے۔ معمولی چھلی کے بدلے میں توروئیاں لے لیں اور جس چھلی کے
جہاد میں سر بھی اس کا بھونے کے لئے نہ چاک کیا ہیٹ کے اندر سے سر نکلی آپ نے سر لے کر ہاتھ میں بٹنی لی اور جہاد
میں گر گئے اس کے بعد پڑے اور جنات آپ کے پاس آکر جمع ہو گئے اور کوئی بھی آپ کی طرف متوجہ نہ ہو سکے۔ حضرت
سلیمان سمجھ گئے کہ یہ جو مصیبت من پر آئی تھی یہ اسی بات کی پیدائش میں تھی جن کے گم کر کے اندر ہوئی تھی۔
غرض آپ کی حکومت واپس لائی گئی اور اپنے گم ہونے سے علی الاعلان توبہ کی اور جنات کو قسم دیا کہ سحر کو پکا کر لاؤ۔
شیاطین اس کے کوا صومندہ لگا اور پکا کر حاضر کر دیا۔ حضرت سلیمان نے بھڑکی ایک چٹان میں لٹک کر کے سحر کو اس میں
بند کر کے پورے ایک چٹان اور رکھ کر لوہے اور لکھ سے اس کی مضبوط بند کر دی پھر سمندر میں پھینک دیے تاکہ ہم دے دیں۔
یہ سارا بیان وہ سب کہتے۔

سدی کا بیان ہے کہ حضرت سلیمان کی سرگزشت کا سبب یہ تھا کہ آپ کی سوتیلی ماں قیس بنی میں سے ایک کام جروہ
تھا۔ جروہ حضرت سلیمان کی نظر میں سب سے زیادہ جیتی اور سب سے آگیا کرتا تھا۔ آپ جب ضرورت کو جانتے تو اس کے
پاس سرور کو دیا کرتے تھے ایک دن جروہ نے آپ سے کہا میرے بھائی اور قیس قیس کے درمیان کچھ جھگڑا ہے میں جانتی ہوں
کہ میرا بھائی جب آپ کے پاس آئے تو آپ اس کے حق میں ڈگری دینا۔ حضرت سلیمان نے کہا اچھا (آپ نے دھوکہ تو
کر لیا) لیکن کیا قیس اس قول پر ہی آپ جہاد آگیا تھا کر دے گئے۔

غرض ایک روز جروہ کو دے کر بیت اللہ کو پہلے گئے آپ کے پیچھے شیطان (یعنی کوئی جن) آپ کی صورت بنا کر گیا
اور جروہ سے سر لے گیا اور جاکر سلیمان کے تخت پر بیٹھ گیا۔ سلیمان جب بیت اللہ سے آئے اور جروہ سے سر طلب کی تو اس
نے کہا کیا آپ نے ابھی لے نہیں لی تھی۔ آپ نے کہا نہیں۔ پھر آپ وہاں سے نکل کر کہیں اپنے مقام پر پہلے گئے اور جہاد
روز تک شیطان لوگوں پر حکومت کر رہا ہو گئے اس کے انکام کو (سلیمان کے انکام سے) بدلا ہوا محسوس کیا تو قیاسی اس
کے علاوہ اور قراء آپ کی پیروی کے پاس گئے اور قیاسی کے ہم کو انکام سلیمانی سے اس کے انکام غیر نظر آتے ہیں اگر یہ سلیمان
سے تو یہ قیاسی انکی عقل جانی رہی ہے غور نہیں دے لیں۔ علاوہ اور قراء پہلے آئے اور آواز تورت کھول کر اس کی علامات میں
مشغول ہو گئے شیطان نے جو یہ دیکھا تو ان کے سامنے سے اڑ کر روشن و دن میں چاہا اور اس کے پاس ہی رہی۔ پھر وہاں سے اڑ کر
سمندر کی طرف چلا گیا۔ اس کے ہاتھ سے سمندر میں گر گئی جس کو ایک چھلی نے نکل لیا۔ حضرت سلیمان بھی شکاریوں کے
پاس نکلی گئے تھے اور جسے بہت محنت ہو گئی۔ اس نے ایک شکاری سے اس کے شکاری ایک چھلی کھانے کے لئے مانگی اور کہا میں
سلیمان ہوں۔ یہ بات سن کر ایک شکاری نے اٹھ کر آپ کے لاشیما دی اور سر پھا دیا آپ سمندر کے کنارے بیٹھے خون
دھوئے گئے۔ دوسرے شکاریوں نے مدد دے والے کو ملامت کی اور جو چھلیاں پکڑی تھیں ان میں سے دو چھلیاں آپ کو دیدیں
آپ نے دونوں کا بھٹ چاک کیا اور دھوئے لے ایک چھلی کے پیٹ کے اندر سے آپ کو اپنی سر مل گئی اور آپ نے اس کو پھینک
دیا۔

اس طرح اللہ نے آپ کو حکومت اور شان و شوکت دینے دی اور پڑے آپ کے گرد گھومتے گئے اس وقت ان لوگوں
کو معلوم ہوا کہ سلیمان یہ ہیں اور گئے اپنی حرکت کی معذرت بیان کرنے آپ نے فرمایا میں تمہاری اس معذرت کی تعریف
کرتا ہوں تمہارے عقل پر تمہیں ملامت کرنا ہوں یہ تو ہماری تھا اس کے بعد آپ اپنی حکومت پر آگئے اور جس شیطان نے
سرورائی تھی اس کی گرفتاری کا حکم دیا کہ گرفتار ہو کر آگیا تو آپ نے لوہے کے ایک صندوق میں اس کو بند کر کے صندوق کو قفل
کر کے اس پر اپنی سر لگا کر سمندر میں پھینک دیا۔ آج بھی وہی حالت میں ہے اور زندہ بھی ہے۔

سعید بن مسیب سے مروی ہے کہ حضرت سلیمان تین روز تک لوگوں سے پردے میں رہے۔ (کسی سے ملاقات کو نہیں
آئے نہ سامنے آئے نہ پیچھے اور فرمایا تم تین روز لوگوں سے پردے میں رہو پھر میرے بندوں کے معاملات پر نظر

میں کی (اس لغزش پر) اللہ نے آپ کو آزمائش میں ڈال دیا اس سے آگے سمیٹنے سے مراد کھنڈہ اور شیطان کے اس پر قبضہ کر لینے کا ذکر کیا ہے حسن نے کہا اللہ ایسا تھا کہ سلیمان کی بیویوں پر شیطان کو مسلط کر دیتا تھا یعنی لغتوی۔

عبد بن حمید اور نسائی اور ابن مردودہ نے وہب بن جبہ کے بیان کی طرف یہ قصہ بیان کیا اور روایت کی نسبت حضرت ابن عباسؓ کی طرف کی ہے اور انہی پر ہے یہ قصہ روایت صدی وہب بن جبہ کی طرف بیان کیا ہے مگر ان کے بعض طرق روایت میں آیا ہے کہ سحر جتنی جب حضرت سلیمان کے تخت پر بیٹھ گیا تو اللہ نے سوائے سلیمان کی ذات اور انکی بیویوں کے ہر چیز میں اس کے حکم کو نافذ کر دیا لغتوی کی روایت میں حسن کا بھی یہی قول آیا ہے کہ اللہ ایسا تھا کہ شیطان کو سلیمان کی بیویوں پر مسلط کر دیتا۔

بعض اہل تفسیر نے لکھا ہے کہ مراد اور شیطان اور سلیمان کے گھر میں بت کی پوجا کا ذکر محض یہودیوں کی خرافات ہے۔ لغتوی نے لکھا ہے کہ بعض روایات میں آیا ہے جب سلیمان تختہ میں بیٹھ گئے تو عمران کے ہاتھ سے گل کر کر گئی آپ نے وہ بارہا ہاتھ میں ڈال لی جب بھی گل کر کر گئی۔ اور آپ کی حکومت انہی طرحی سے خراب ہو گئی تھی اس لئے آپ کو مصیبت کا یقین ہو گیا اس میں آصف آگئے اور حضرت سلیمان سے کہنے لگے آپ اپنے قصور کی وجہ سے آزمائش میں پھنس گئے یہ مر آپ کے ہاتھ میں ۱۴ روز تک نہیں رکے گی۔ حضرت سلیمان اپنے دفعتے میں بھاگ کر ملے گئے اور آصف نے انکو بھی اٹھا کر اپنی انگلی میں پکن کی توانم خمی رک گئی (انگلی سے گل کر بیچے نہیں کریں۔ آیت والقبلا علیٰ کوسب جسدا میں جسدت یعنی مراد ہے) یعنی جسدت مراد ہیں آصف (آصف ۴ روز تک حکومت پر قائم رہے اور حضرت سلیمان ہی کے طریقہ پر حکومت کرتے رہے اس کے بعد اللہ نے سلیمان کو حکومت لوٹا کر عطا فرمادی اور وہ اپنی کرسی پر بیٹھ گئے اور وہ بارہا اپنی انگلی خمی ہاتھ میں پکن لی۔

میں لکھتا ہوں وہب کی روایت غلط ہونے کی دلیل یہ ہے کہ وہب کی روایت کے بموجب صیدون نام کا کوئی جزیرہ تھا اس جزیرہ میں کوئی عظیم الشان بادشاہ تھا جس کی وہاں حکومت تھی جزیرہ چونکہ سمندر میں واقع تھا اس لئے وہاں تک کسی شخص کی رسائی نہ تھی یہاں کی رابطہ جو ہوا تھی سلیمان اپنے لشکر سمیت اس ہوا کے دوڑ پر سوار ہو کر اس جزیرہ میں جاتے تھے (گھوڑے سے ہو آپ کے حکم کی تابع ہو چکی تھی کمالاں کہ قرآن کہہ رہا ہے کہ اس مصیبت اور لڑتے استغفار کے بعد اللہ نے ہوا کو سلیمان کا تابع حکم عطا کیا۔ قرآن ہے فسخرنا للريح یعنی اس دھند کے بعد ہم نے ہوا کو سلیمان کا تابع حکم عطا کیا (ف) تعجب و ترہیب کے لئے ہے جو تفسیر ہوا کے متاخر ہونے پر دلالت کر رہی ہے۔ ترجمہ)

اس قصہ کے بعد ہی آپ نے دعا کی تھی اور کہا رب جب لی سلکنا النع (یہ دعا قبول ہوئی اور ہوا کو سحر کر دیا گیا اگر وہب کے بیان کردہ قصہ کو سچ مان لیا جائے جب بھی حضرت سلیمان سے کسی گناہ کا صدور لازم نہیں آتا۔ مورخین کا بیان کہ شریعت میں عذاب تھا اور سلیمان کی لاش میں مودنی کو سمجھو کرنے سے آپ کو مجرم نہیں قرار دیا جاسکتا۔ قتال رجب اشعریؒ و قصب بنی مکنانہ لا یستغنی عنہما فی تحقیق حدیثنا

اسے میرے وہب میرے قصور معاف کر دے اور مجھے اپنی حکومت عطا فرما کہ میرے سوا (میرے زمانہ میں) کسی کو میرا نہ ہو۔
 ﴿لَئِنْ آتَاكَ الْوَلَاءُ﴾
 شاعر قوی یہ لکھتا ہے۔

اقیام اور صالحین کا طریقہ ہے کہ پہلے استغفار کرتے ہیں پھر اللہ سے کچھ مانگتے ہیں۔ حضرت سلیمان نے بھی ایسا ہی کیا پہلے درخواست مغفرت کی پھر حکومت کا سوال کیا۔ آیت کی یہ تفسیر یہ ہے کہ حضرت سلیمان پر جو یہ مصیبت پڑی وہ محض اللہ کی طرف سے ایک امتحان تھا تاکہ وہ باپور آئے جس میں آپ کا سر جو نہ تھا کیا جائے جس طرح کہ حضرت ایوبؑ پر وقوع عذاب ترقی درجیات کے لئے ہوا حضرت سلیمان نے کسی گناہ کا کلام کیا تھا آپ سے کوئی لغزش ہوئی تھی اور نہ امت و استغفار بہت ہی لذری کے ساتھ گڑ گڑا کر کرتے اور درخواست مغفرت و توبہ کے علاوہ کوئی قصہ زبان پر لگتا نہ لائے (حکومت مانگتے کا تو ذکر

ہی کیا ہے اور جس طرح اللہ نے حضرت داؤد کے حلقہ فرمایا تو ایسے ہی آپ کے حلقہ بھی اللہ تعالیٰ فرماتا ہے فغفر لہ ذلک۔

مقابلہ اور ابن کبیر نے بھی یہی ترجمہ کیا ہے میرے زمانہ کے بعد بعض علماء نے کہا من بعدہ کا مطلب یہ ہے کہ میرے سوا میرے زمانہ میں ایسی حکومت کسی کو میرے نہ ہو۔ جیسے اللہ نے ایک آیت میں فرمایا ہے فمن یدبہ من بعدہ اللہ کے سوا اس کو ہدایت نہ دے۔ عطاء بن رباح نے کہا کہ یستغنی لا یتغنی یعنی تعلیق کا مطلب یہ ہے کہ جس طرح آپ نے مجھ سے حکومت لے کر دوسرے کو دیدی اسی طرح آخری عمر میں مجھ سے حکومت لے کر دوسرے کو دیدینا ایسی درخواست سلیمان نے کیوں کی اس کا جواب یہ ہے کہ آپ اپنی نبوت کی غاص ثنائی اور غاص معجزہ کے خواستگار تھے (طلبکار و نیازتھے) مقابلہ نے کہ سلیمان بادشاہ تھے اور لا یتغنی لا یتغنی یعنی تعلیق یہ کہہ کر وہ اجابت اور پردوں پر حکومت کرتا چاہتے تھے بعد الاکرام اسی مفہوم پر دلالت کر رہا ہے۔

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ایک دیو (شری جن) آج رات تم کو الزام پکڑے گا اور میری نذر نکالنے کے لئے آیا ہے اس پر مجھے ڈر دیا اور میں نے اس کو پکڑ کر چاہا کہ مجھ کے کسی ستون سے پانچہ دوں چاکر (صحیح کو) تم سب اس کو دیکھ سکو پھر مجھے اپنے بھائی سلیمان کی دہلیز آئی کہ انہوں نے درخواست کی تھی کہ ربّ ھب لہنّ ملکہ لا یتغنی لا یتغنی یعنی تعلیق تو میں نے اس کو دیا (حقیق علیہ)

میں کہتا ہوں اس جملہ کی یہ مراد بھی ہو سکتی ہے کہ جو شخص مرتبہ میں میرے بعد ہے اس کو وہ حکومت میرے نہ ہو ایسی حکومت مجھے عطا فرما حضرت سلیمان نے یہ درخواست کو لوگوں کی بھلائی اور ان کی ہمدردی کے لئے کی تھی۔ مطلب یہ کہ میری طرح جس کی مشغولیت دنیا سے نہ ہو اور ہر وقت اللہ سے ملے ہوئے ہو اس کو تو کوئی چیز ضرر نہیں پہنچ سکتی نہ اللہ سے کوئی شے ناقص بنا سکتی ہے اس کے لئے دنیا کا حصول نیکی حاصل کرنے کا مزید ذریعہ ہوتا ہے لیکن جو ایسا نہ ہو اس کو دنیا خدا سے قاصر رہتی ہے اور اپنے آدمی کے لئے دنیا نام قابل کا علم رکھتی ہے۔

ایک نسخہ: نیک حدیث کا مضمون آپ کے بیان کے خلاف ہے رسول اللہ ﷺ کا مرتبہ حضرت سلیمان کے مرتبے سے زائد تھا اس کے باوجود حضور کو سلیمان بھی حکومت نہیں دی گئی اور اسی لئے آپ ﷺ نے اس دیو کو ستون سے نہیں اٹھلا۔

ازالہ: چنانچہ رسول اللہ ﷺ کا مرتبہ حضرت سلیمان کے مرتبے سے اعلیٰ تھا لیکن یہ بات قابل تسلیم نہیں کہ حضرت سلیمان کی دماغی اور جسمانی طاقت کو حکومت و مملکت کی گئی اللہ نے تو آپ کو اختیار دے دیا تھا کہ نبوت کے ساتھ چاہیں تو بادشاہ بھی بن جائیں یا غریب بند رہنا چاہیں (جو نبی چھوڑ دیا جائے) آپ ﷺ نے نبوت کے ساتھ (غریب) بند رہنا پسند کیا کیونکہ آپ کے نزدیک بادشاہت سے تغیر فی افضل تھی۔ دیو کو ستون سے باندھنے والی حدیث تو خود اس میں صراحت ہے کہ دیو کو اللہ نے آپ کے قابو میں کر دیا تھا اور آپ اس کو ستون سے باندھ سکتے تھے لیکن حضرت سلیمان کی دماغی قوت سے بڑے خودی نہیں باندھا۔ رسول اللہ ﷺ کا علم تو جس دماغ سب پر پڑا تھا۔

شمسی ابیہ علی سان بلا قدم

نانہی بدستور الاشتجار صاحبہ

آپ کے ہاتھ سے خود رست بند کرتے ہوئے بغیر قدموں کے صرف حق کے سارے سے چلے ہوئے آپ ﷺ کے پاس آجاتے تھے۔

خبر آمد کی زندگی اور ان کا لباس آپ کو محبوب تھا۔ علماء و دانشور کی بھی یک حالت تھی کہ عطا کے ساتھ خیرین کو پسند تھا اور دونوں گروہوں کے فضائل انہوں نے بیان کر لئے تھے۔

إِنَّكَ أَنْتَ الْوَحَّاتُ یعنی تو جس کو جتنا چاہتا ہے دیتا ہے میرے دینے کو کوئی روکنے والا نہیں اور نہ دے تو کوئی دینے

کا پورا قصہ ہم نے سورہ انعام میں بیان کر دیا ہے اور یہ بھی لکھ دیا ہے کہ کئی مدت تک یہ آزمائش ہوئی رہی۔ غرض جب مدت ابتلاء ختم ہو گئی تو اللہ نے فرمایا۔
 اِنْ تَصْبِرْ عَلٰی هٰذَا مُغْتَسِلٌ تَابًا وَرَحْمًا ۝

اے آزمائش بردار! اگر تُو اس میں صبر کر اور یہ بچنے کا پانی ہے اس کو پیو انہوں نے قسمل کر لیا تو ظاہر جلد کے سارے روگ دور ہو گئے اور پانی یہ تو اندرونی بیماریاں نازل ہو گئیں۔

بعض روایات میں آیا ہے حضرت ایوبؑ نے دوسرے تین پانچ سال تک ایک مرتبہ جلد سے سرد چشمہ نکل آیا اور دوسری بار پاؤں مارنے سے گرم چشمہ برآمد ہو گیا ایک سے دوسرے کا پانی نکلا۔ عبد بن حمزہ اور ابن اللہ نے عباد کی روایت سے بیان کیا ہے کہ حضرت ایوبؑ نے اپنا دل پاؤں مارا تو ایک چشمہ پھوٹ نکلا اور دایاں ہاتھ پشت کے پیچھے مارا تو دوسرا چشمہ نکل آیا ایک کھائی انہوں نے پیا اور دوسرے کے پانی سے قسمل کیا۔

وَ وَجَدْنَاهُ اٰلًا اَهْلًا وَوَسَّاتْنَاهُ رَحْمَةً وَّكُنَّا ذُو الْاَلْبَابِ ۝
 اور ہم نے ان کو گن کے گھر والے (بھی) عطا کر دیے اور ان کے ساتھ اتنے ہی اور بھی اپنی رحمت کے طور پر اور قسمل والوں کی یادگار کے لئے۔

وَصَحَّحْنَا سَيَّادًا وَصِفْنَا قَاصِدًا وَنَبَّيْنَاهُ وَلَا تَحْنُتْ ۝
 اس سے مارو اور اپنی قسم نہ توڑو۔

ضعف طبعی محدودت کی نشانیاں یا گھاس۔ یعنی ایک مٹھا سیکوں کا ہاتھ میں لے کر اپنی پیوری کے مارو اور اپنی قسم پوری کر لو۔ حضرت ایوبؑ نے قسم کھائی تھی کہ پیوری کے سو کوڑے ماروں گے (اللہ نے قسم پوری کرنے کے لئے آپ کو یہ سمول دی) آپ نے حسب الحکم تو خر (مرچا گندہ) وغیرہ کی سواٹھیں لیں اور مٹھائیاں کر ایک بادیانی کے مار دیا اس طرح آپ کی قسم پوری ہو گئی۔

اِنَّآ وَجَدْنَاهُ صَابِرًا ۝
 یہ جملہ عطا رحمت اور مہربان مال و معیال کی علت ہے حضرت ایوبؑ نے شیطان کی درود سنی کا اللہ سے شکوہ ضرور کیا تھا لیکن یہ شکوہ مبر کے معافی نہیں اس کو بے مبری اور جزا نہیں کہا جاسکتا۔ عافیت کی آرزو اور شفا کی طلب کو بے مبری نہیں کہہ سکتے۔

اس مقام پر ہمارے شیخ شہید کابیت کو نچا کا نام ہے آپ نے فرمایا جب حضرت ایوب علیہ السلام دکھ اور مصیبت پر برسرِ سول صبر کر چکے اور اللہ نے چاہا کہ ان کے دکھ اور تکلیف کو دور کر دے تو ان کے دل میں یہ بات خود بخود پیدا ہوئی کہ اللہ مجھ سے دعا اور زاری کا خواستگار ہے تو یاد رکھا میں اپنی عاجزی اور احتیاج کا اظہار کرتا کہ اللہ اس مصیبت کو دور کر دے۔ چنانچہ آپ نے اپنے طبی قاضی کے خلاف جو صبر کا خواستگار حاضر رہی تب کو حاصل کرنے کے لئے دعا اور زاری کو ترجیح دی اس طرح مقام مبر سے ترقی کر کے مقام ماضی پہنچ گئے اور اللہ نے بھی آپ کے صبر کی قدر دانی کی اور فرمایا اِنَّا وَجَدْنَاهُ صَابِرًا وَاُولٰٓئِكَ مَقَامُ رَحْمٰی ۝
 چنانچہ کا اگلی آیت میں اظہار فرمایا اور ارشاد فرمایا۔
 وَاُولٰٓئِكَ مَقَامُ رَحْمٰی ۝

وہ اجماعاً وہ قابلِ شہرہ و مکمل طور پر اللہ کی طرف توجہ کرنے والا تھا۔
 نِعَمًا اَعْمٰیًا اِنَّآ اٰتٰیْنٰکَ فَاذْكُرْ ۝
 وَاُولٰٓئِكَ مَقَامُ رَحْمٰی ۝
 اور تم کو ہمارے (خاص) بندوں کا یعنی اہل ایمان اور اسماعیلی و یعقوبی کا جو اہل حقوں والے (بھی تھے) اور تم کو ہمارے

(جی)۔

اور انھیں واسطی و یعقوب مہاجر کا عطف بیان ہے۔ اولی الایدی یعنی اطاعت خداوندی میں اور دین و معرفت حق میں بصیرت ملے تھے۔ حضرت ابن عباسؓ قادیان اور مجاہد نے یہی تفسیر صحیح کی اطاعت اور دینی افعال کی تعبیر لفظ ایدی (باتھ) سے کیا۔ لگہ ہاتھوں سے اکثر افعال کئے جاتے ہیں اور اہل علم سے معرفت خداوندی کی تعبیر کی کہ تھک آگئیں ہی خداوندی میں قوی ترین ذریعہ ہیں (خلاصہ یہ کہ تینوں حضرات عملی اور علمی قوتوں کے مالک تھے عملی قوت کو اللہ کی اطاعت میں صرف کرتے تھے اور علمی قوت سے معرفت خداوندی اور دینی دانش حاصل کرتے تھے۔ مترجم اس میں چالوں پر تفریق ہے کہ چالوں لوگ اپنا حق اور اللہ سے ہوتے ہیں۔

إِنْ أَخَذْتُمْ بِهَذَا الصَّبْرِ وَذَكَرْتُمُ الدَّارَ ۖ وَالْقَوْمَ عِندَنَا كَالْهَيْبَةِ الْمُحْطَظِّينَ الرَّحْمٰنُ ۝

ہم نے ان کو ایک خاص بات کے لئے مخصوص کر لیا تھا اور وہ بات تھی آخرت کی یاد۔ اور وہ ہمارے نزدیک منتخب اور سب سے اچھے لوگوں میں تھے۔

ذکر الدار یعنی پیشہ و آخرت کی یاد رکھنے اور لوگوں کو یاد دلانے کے لئے ہم نے ان کو مخصوص کر لیا تھا انبیاء کا یہی شیوہ ہوتا ہے یہ یاد آخرت غلوں طاعت کا ذریعہ ہو جاتی ہے انبیاء کے پیش نظر اور ان کا اصل مقصد اللہ سے ملنا اور مقام قرب میں پہنچنا ہو چاہیے اور یہ آخرت میں ہو گا۔

اس لئے وہ آخرت کی یاد رکھتے ہیں ذکر الدار کا ایک مطلب ذکر صواب الدار (بمختلف مضاف) بھی بیان کیا گیا ہے یعنی دل آخرت کے مالک کی یاد کے لئے اللہ نے ان کو مخصوص کر لیا تھا۔ صرف اللہ کی یاد کرنا آخرت مراد لینے سے اس طرف اشارہ ہے کہ حقیقت میں رہنے کا لکھا ہوا آخرت ہی ہے دنیا تو ایک گزر گاہ اور رہنے کے لئے کا مقام نہیں ہے اس کو دل کما ہی نہیں چاہ سکتا۔

مالک بن دینار نے یہ مطلب بیان کیا کہ ہم نے ان کے دلوں سے دنیا کی محبت اور یاد نکال دی اور آخرت کی یاد و محبت کے لئے ان کو مخصوص کر دیا۔ متاع نے کہا کہ لوگوں کو آخرت کی طرف جلاتے تھے اور اللہ کی طرف آجانے کی دعوت دیتے تھے۔ سدی نے کہا آخرت کا ذکر رکھنے کے لئے انکو مخصوص کر لیا گیا تھا۔ ابن زید نے کہا یہاں مضاف محذوف ہے یعنی ہم نے آخرت کی بھرپور چیزوں کی یاد کے لئے ان کو مخصوص کر لیا تھا۔

وَأَنَّهُمْ عِندَنَا الْحَقُّ یعنی ان جیسے دوسرے لوگوں پر اللہ نے بڑے گزیر کی عطا کی تھی اور ان میں سے منتخب کر لیا تھا۔ اخیار خیر کی یا خیر کی جمع ہے جیسے اموات میت کی یا میت کی جمع ہے۔

وَأَذْكُرُكُمْ بِحَبْلِ الْوَيْسَةِ وَقَالُوا لَكَفْلًا ۖ وَفِي قَبْلِ الْأَخْيَارِ ۝
دوا لکفل کا۔ سب اچھے لوگوں میں سے تھے اصحہ لفظ خوب کے بنے تھے بنی اسرائیل نے ان کو اپنا سردار بنایا تھا (سب پر حکومت کرتے تھے) پھر اللہ نے نبی بھی بنادیا۔

دوا لکفل حضرت الیاسؑ کے چچا کو بھائی تھے یا بشر بن الیاسؑ کے بیٹے تھے۔ آپ کی نبوت کے متعلق اختلاف ہے (کوئی آپ کو نبی کہتا ہے کوئی صرف مرد صالح اور اللہ کا دل۔ مترجم دوا لکفل لقب ہو جانے کی وجہ یہ بیان کی گئی ہے کہ بنی اسرائیل میں سے سو آدمی ان کے پاس آگئے آپ نے ان کو بنیادی اور فنی کی ذمہ داری لی۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ایک نیک آدمی قادیان سہارا نماز چمکا تھا (کمانی کے لئے وقت نہیں چمکا تھا) آپ نے اس کے کام کا دم لے لیا تھا (اور معاش کی کفالت کر لی تھی)۔

هَذَا ذِكْرُهُمْ فَإِنَّ لِلْمُتَّقِينَ لِحُسْنِ عَالٍ ۝
یہ ایک فصیح کا مضمون تو ہونا چاہیے کہ ہر کاروں کے لئے آخرت میں اچھا لکھا ہے۔

ہذا یعنی مقدم الذکر واقعات انبیاء ان کے لئے ایک شرف تھا یہ قرآن جو درجہ عباد ہے ایک حسین یاد دہانی ہے۔

انبیاء اور ان کے راستہ پر چلنے والے تمام لوگوں کے متعلق آگے فرمایا کہ تقویٰ والوں کے لئے بہترین لوٹنے کا مقام (اور انجام) ہے یعنی

جَنَّاتٌ عَدْنٌ مِّنْ مَّحْضُوحَةٍ أَلْبَانٍ ۝۱۱

کے لئے کھلے ہوں گے۔

عدن (دوہائی قیام) یہ ایک جنت کا نام بھی ہے دوسری آیت میں آیا ہے جَنَّاتٌ عَدْنٌ الَّتِي وَعَدَ الرَّحْمَنُ عِبَادَهُ۔
 مَائِيْنًا يَدْخُلُونَ فِيْهَا بِأَنْبَاءٍ كَثِيْرَةٍ ۝۱۲ (تفسیر کاوشناپ) ۝
 ان باغوں میں نکلے لگائے بیٹھے ہوں گے اور وہاں (جنت کے خادموں سے) بہت سے لذیذ پھل اور پینے کی چیزیں منگوائیں گے۔
 شراب میں (خون) تکثیر ہے (مراد ہے) کثیر نوشیدنی شربت پہلے قافہ کثیرہ کہا جا چکا ہے اس لئے دوبارہ شراب کے ساتھ لفظ کثیر ذکر کرنے کی ضرورت نہیں (مطالعہ اور ماکل کی بجائے) صرف فاکہ گاؤ کر کرنے سے اس طرف اشارہ ہے کہ اہل جنت کا کچھ کھانے پینے لذت اندوزی کے لئے ہو گا۔ حصول غذا ایتھ کے لئے نہیں ہو گا غذا کی ضرورت تو اس لئے ہوتی ہے کہ اجزاء جسم کو تحلیل شدہ قوت کا بدل مل جائے (اور جنت کے اندر قوت کے تحلیل ہونے اور کمرور پڑ جانے کا کوئی احتمال ہی نہیں ہے)۔

وَعَدْنٌ مِّنْ مَّحْضُوحَةٍ أَلْبَانٍ ۝۱۱ (تفسیر کاوشناپ) ۝
 اور ان کے پاس نچی نگاہوں والیاں ہم جو لیاں حاضر ہوں گی (اے مسلمانو) یہ وہ (نعت ہے) جس کا روز حساب آنے پر تم سے وعدہ کیا جا رہا ہے۔

فَاصْبِرْ أَطْوَرُ ۝۱۲ یعنی ایسی عورتیں جن کی نگاہیں شوہروں کے سوا دوسروں پر نہ پڑیں گی (یعنی ان کی نگاہ اور وعدہ ہوگی)۔
 انرا یہ تہ کی جگہ ہے ہم عمر۔ سب کی عمر ۳۳ سال کی ہوگی۔ مجاہد نے کہا سب آپس میں بہنوں بہنوں کی طرح ہوں گی۔ یہاں کی سوکوں کی طرح ان میں جلن نہ ہوگی نہ حسد ہوگی۔
 رَبِّیُّمُ الْحَسَابِ لام اہلیہ ہے حساب کے دن کی وجہ سے ہی تو نہ کورہ نعمتوں تک رسائی ہوگی۔ بلام بمعنی فی ہے یعنی روز حساب میں۔

إِنَّ هَٰذَا لَکَرِیْمٌ مَّا لَکُمْ مِنْ نِّفَادٍ ۝۱۳
 هَٰذَا ذَوَاتُ اللَّطِیْفِیْنَ لَکُم مَّآبٌ ۝۱۴ جَهَنَّمُ یَصْلَوْنَہَا فَمِنْ أَلْبَانٍ ۝۱۵
 اور سر کشوں کے لئے برا لٹکانے ہے یعنی جہنم سورہ مدثر میں بھی ہے۔
 طاعنین سے مراد وہاں کا فراب لوٹنے کی جگہ لوٹ کر بخشنے کا مقام مہربان بطور کتابیہ جہنم کو بہتر فرمایا۔
 هَٰذَا لَا تَلْمِزُوْهُمُ فَمِنْ مَّحْضُوحَةٍ أَلْبَانٍ ۝۱۶ (تفسیر کاوشناپ) ۝
 یہ کہو کہ وہ اپنی اور

چسپان کو بیٹھانے کا اور ایسی قسم کی دوسری طرح طرح کی چیزیں (ان کے لئے) ہوں گی۔
 ہذا یہ غدا ہو گا یا طعام مہمانیہ ہے۔ حمیم گرم کہو کہ وہ اپنی غسان ہر ذرا نفع۔ غسان کا معنی متلف طور پر کہا گیا ہے حضرت امین عباسؑ نے فرمایا ایسی برقی خست ٹھنڈک جو اس طرح دوزخیوں کو جلادے گی جس طرح آگ اپنی گرمی سے جلائے گی۔

مجاہد اور مقاتل نے کہا جس چیز کی برودت انتہائی درجہ کی ہو وہ غسان ہے بعض نے کہا یہ ترکی لفظ ہے۔ ترکی زبان میں غسان انتہائی بدبودار چیز کو کہتے ہیں۔ قارۃ نے کہا غسان کا معنی ہے صاب یعنی سیال، شست وہ چیز بہہ گی۔ اس جگہ مراد ہے وہ چسپان اور کچ کو جو دوزخیوں کی کھال اور گوشت اور زنجیروں کی شرکاء ہوں سے بچے گا۔

کیا اس کے تم زیادہ مستحق ہو تم خود بھی گمراہ ہوئے اور ہم کو بھی گمراہ کیا۔

اِنَّهُمْ قَدْ مَسَّوْهُ لَنَا اِسْطَبَ کُوْبَا اَعْلَمَ جَنَمَ کُوْمَتِیْ هَارَے اُگے لائے۔

قَالُوا اِنَّا مَن قَتَلْنَا لَکُمَا هٰذَا اَفَرَدَدَا عَلٰی اَبَا جَعْفَرٍ فَاِنِی الْکَاثِرُ ۝

قبضیں کہیں گے

لے ہمارے رب جو شخص ہمارے اُگے یہ (جہنم) الیاس کو آگ کے اندر (ہمارے عذاب سے) لود گنا عذاب سے۔

وَقَالُوا مَا لَکُمَا لَآئِیْ رِجَالٍ لَّکُمَا هٰذَا لَعَنَکُمَا هَٰذِهِم مِّنَ الْاَشْقٰی ۝

کے اندر ہم کو وہ لوگ دکھائی نہیں دیتے جن کو ہم ہرے آدمیوں میں شمار کرتے تھے اثر اور شریک کی جڑ ہے شرخ کی خدمت سے۔

خبر دو چیز ہے جس کی طرف سب کو رغبت ہوتی ہے اور شر وہ چیز ہوتی ہے جس سے ہر شخص نفرت کرتا ہے۔ مطلب یہ ہے کہ

ہم دنیا میں ان کو برا سمجھتے تھے اور ان کی حقیر کرتے تھے آج وہ یہاں کیوں نظر نہیں آتے ان کی مرئی ہو گئی کہ فخر وہ موشی

جیسے حضرت علیؓ، حضرت مسیحؑ، حضرت بلالؓ، حضرت ابن مسعودؓ، قیرہ یہاں کیوں نہیں دکھائی دیتے۔ دنیا میں وہ کافران

مطلق غریب مومنوں کو ذلیل جانتے تھے اور ان کا حق لڑاتے تھے۔

اَلْحَقُّ اَلْحَقُّ مَدِیْحًا ۝ کیا ہم نے ان کی غمی بڑھائی تھی۔ یہ استقامت انکار ہے۔

اِنَّکُمْ لَکُم مِّنْ عَذَابٍ اَلَمٍّ ۝ یاں سے ہماری نگاہ چوک رہی ہے (کہ ہم ان کو نہیں دیکھ پاتے)

فرمائے کہ کیا یہ استقامت تو جی تھی ہے اور ایک جملہ عذوب ہے پوری عبادت اس طرح تھی کیا بات ہے کہ بہان لوگوں کو

نہیں دیکھتے جن کا ہم نے حق بظاہر کیا وہ یہاں نہیں ہیں یا ہماری نظریں چوک رہی ہیں اس لیے ہم کو یہاں وہ نظر نہیں آتے۔

اِنَّ ذٰلِکَ لَنَعْمَ خَلْقًا لِّهَٰذَا الْاَعْلٰی ۝ بے شک یہ بات یعنی روز خیول کا آپس میں لڑنا بھڑکانا بالکل عجیب بات ہے۔

اِنَّ ذٰلِکَ لَیْکُمْ یَوْمًا ۝ ان ذلک بے شک ہے جو چھ روز جنوں کے متعلق ہم نے بیان کیا لاحق بلاشبہ سچ ہے وہ ضرور ایسی گفتگو کریں گے

انصاف میں حق سے بدل ہے یا بعد از عذوب کے خبر ہے روز خیول کے باہم سوال جواب اور آپس کی گفتگو فریقین معاملہ کی گفتگو

وہ کے مشابہ ہوئی اس لیے اس کو عظام (بہم گرا بھڑکا) فرمایا اس کے علاوہ پیشواؤں کا مقبض کے متعلق اور لا مَرْحَبًا بِکُمْ کَمَا

اور لوٹ کر پھر ان کا بے لگتو بخند کیا تم کا عظام ہے اور ساری گفتگو میں عظام بھی شامل ہے اس لیے پوری گفتگو

کوئی عظام فرمایا۔

قُلْ اِنَّمَا اَنَا مَنۢ مَّذٰیرٌ وَّمَا مِّنۢ مَّوَالٍۭ اِلَیَّ اِنَّ اللّٰهَ الْوَاحِدَ الْقَهَّارُ ۝ رَبِّ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِیْنَ وَمَا بَیْنَهُمَا الْعَزِیْزُ الْغَفَّارُ ۝

اے محمدؐ کہے مشرکوں سے آپ کہہ دیں کہ میں تو (تم کو عذاب خداوندی سے) صرف

ڈرانے والا ہوں اور سوائے اللہ کے کوئی لائق عبادت نہیں۔ وہی یگانہ سب پر غالب۔ آسمانوں کا زمین کا اور ان دونوں کی درمیانی

کا نکات کا مالک۔ عظام بہر دست اور (مناہوں کو) است براستے والا ہے۔

اِنَّمَا اَنَا مَنۢ مَّذٰیرٌ ذٰکَ تَقُلُّنَ کَا فِرَہِیْنَ کے سابق حق سے ہے کافرہوں نے جو کہا تھا هٰذَا سَاحِرٌ کَذَّابٌ اس کا جواب دینے

کے لئے فرمایا آپ کہہ دیجئے کہ میں تو ڈرانے والا ہوں اللہ کے عذاب سے تم کو ڈرا رہا ہوں یعنی میں ساحر کذاب نہیں ہوں۔

وَمَا یَسْـَٔلُکُمْ اِلَّا اللّٰهُ اِسْ جَلَدَ کَا رَہِیْنَ اَلَا یَعْلَمُ اَلَا یَہِیْ اَحَدًا کِی طرف ہے اور اسی سے اس کا مقبض ہے الواحد (بہم

جہل) ایک نہ ایشیہ میں کسی کی شرکت رکھتا ہے نہ اپنی کسی مفت میں۔ الفیہا ہر شے پر غالب اس لفظ میں کافرہوں کے لئے

دھمکی ہے۔

الغزیر ایلا یہ دست کہ اگر سزا دے تو کوئی مقابلہ پر آکر اس پر غالب نہ آسکے۔ الغفار چھوٹے بڑے گناہ جس کے

چاہے معاف کر دے ان معاف سے توجید کا کھل انہاں ہو جاتا ہے۔ اس میں درود موجدین کے لئے وعدہ و پور مشرکوں کے

لئے انتقام و عذاب کی دھمکی ہے۔ الفیہا کہنے سے خیال پیدا ہو سکتا تھا کہ شاید اللہ کی مفت قرعی ہے اس خیال کو زائل کرنے

کے لئے الغفار فرمایا۔

شرح المستدرک

دار کی روایت کو لیکھوں میں الشوقین تک ہے۔ ترمذی نے یہ حدیث بغوی کی روایت کے بحوالہ حضری بھی بیان کی ہے اور حضرت ابن عباس اور حضرت معاذ بن جبل کی روایت سے کچھ بدلے ہوئے الفاظ کے ساتھ اسی مفہوم کی حدیث بیان کی ہے۔

گھڑان کے معاملہ میں ملاہ اعلیٰ کی بحث سے شاید یہ مراد ہو کہ فرشتوں کی ایک جماعت ان نیکیوں کو لکھنے میں (ایک دوسرے سے) جلدی کرتی کرتے ہیں تاکہ اللہ کے سامنے سب سے پہلے وہی پیش کریں۔ جیسا کہ حضرت ذکوان بن رافع کی روایت میں آیا ہے۔ حضرت ذکوانؓ نے بیان کیا ہم رسول اللہ ﷺ کے پیچھے نماز پڑھ رہے تھے جو نبی آپ ﷺ نے رکوع سے سر اٹھا کر سبح اللہ لمن حمد کا فوراً پیچھے (مستحویں میں سے) ایک شخص نے دینا ولک الحمد حمد اکثیر اعلیٰ بار بار کہنا کیا۔ حضور نے نماز پوری کر لی تو فرمایا ابھی کسی نے یہ بات کہی تھی اس شخص نے کہا میں نے کسی بھی فرمایا کچھ لوپ تھیں فرشتوں کو دیکھا کہ وہ پیش قدمی کر رہے تھے کہ کون ان کلمات کو پہلے لکھے۔ (رواد الخاری)۔

اَنَّمَا اَنَا نَذِيرٌ مُّبِينٌ ملائکہ کا جب فاعل ہے یعنی میرے پاس ہیں یہ وحی آتی ہے کہ میں تم کو اللہ کے مطالب سے ڈرانے والا ہوں یا خبر دے گا کہ وہ ضرور فاعل وہ مصدر ہے جو فعل سے سمجھ میں آ رہا ہے۔ یعنی میرے پاس وہی جس اس غرض سے آتی ہے کہ میں نذیر مبین ہوں۔ تفسیر نبی کا مقصود ہی ان فرماؤں کو مطالب سے ڈرانا ہے۔

بعض علماء کہتے ہیں کہ جانا عظیم سے مراد ہے حضرت آدم اور ابلیس کا قصہ بغیر سے اس کی خبر دینا اور ملا اعلیٰ سے مراد ہیں افراد قصہ یعنی ملائکہ اور آدم اور ابلیس۔ یہ سب آسمان پر تھے اور ان کی باہم گفتگو ہوتی تھی۔

اِنَّكَ لَآتِیْكَ الْمَلٰٓئِکَةُ اِنِّیْ خَلاَیْکَ اَشْکَرُ اٰتِیْنَ طٰیِبِیْنَ ۝
 خدا کہ میں تم پر سے ایک انسان کو بنا دے والا ہوں۔

ماذَقَالَ اِذْ یَخْتَصِمُوْنَ کا بدل ہے اور تشریح سے سورہ بقرہ میں ملائکہ اور ابلیس کی تخلیق آدم اور ان کے استحقاق خلافت کے متعلق گفتگو اور ان کا سبوتاژ ملائکہ اور ابلیس کی تخلیق آدم اور ان کے استحقاق خلافت کے متعلق گفتگو اور ان کا سبوتاژ ملائکہ ہونا تحصیل سے بیان کر دیا گیا۔ یہاں اس مفصل قصہ کو مختصر طور پر بیان کیا گیا ہے اور قصہ کا جو اصل مقصد تھا اس کی طرف اشارہ کر دیا گیا ہے حضرت آدم کے مقابلہ میں ابلیس نے غرور کیا اور اندازہ دیا کہ وہ تمہارا شریک ہے مگر رسول اللہ ﷺ کے مقابلہ میں اسے کوہا سمجھتے تھے کہ ابلیس کی طرح غرور و ذلیل ہو جائے گا۔ (یہ ہے اصل مقصود بیان) یہ بھی ہو سکتا ہے کہ کسی فرشتہ کی وساطت سے اللہ نے ملا اعلیٰ سے حکام کیا ہو یا ملا اعلیٰ سے مراد کائنات والا ہو جو اللہ اور ملائکہ سب ہی کو شامل ہے۔

فَاِذَا اسْتَوٰیۤہُمْ وَاَنْزَلْنٰہُمْ فِیۡہِۨم مِّنْ رَّحْمٰتِنَا فَتَقَعُوْا اِلَیۡہِۨم سٰجِدِیۡنَ ۝ فَسَجَدَ الْمَلٰٓئِکَۃُ كُلُّہُمْ اَجْمَعِیۡنَ ۝
 سو جب میں اس کو پورا بنا چکوں اور اس (آلہ اللہ) کو اُن کے سامنے ڈال دوں تو تم (سب کے سب) اس کے آگے سجدہ میں گر پڑنا پس (جب اللہ اس کو بنا چکا تو) سب کے سب فرشتوں نے اس کو سجدہ کیا (یعنی اس کی طرف کو سجدہ کیا) سو انے ابلیس کے کہ وہ غرور میں آگیا۔ اور منکرین (عالم) میں سے ہو گیا۔

اذ اسوینہ جب میں اس کی عبادت پوری کر چکوں۔ استکبر وہ بڑا بڑا مفرور ہو گیا کان ہو گیا۔ یعنی اللہ کے حکم کے مقابلہ میں اس نے غرور کیا یا طاعت حکم سے اس نے اپنے کو لوٹنا سمجھا یا کان کا اصل معنی ہے یعنی اللہ کے حکم میں پہلے ہی کافروں میں سے تھا۔

قَالَ یٰۤاٰیُّہِیۡسُ مَا مَنَعَكَ اَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتَ بِیۡدَیَّ اَسْتَکْبَرْتَ اَمْ لَکَ مِنْ الْعٰلَمِیۡنَ ۝
 اے ایہیس! کیا منع ہے کہ تو سجدہ نہ کر دے اسے جو تو نے اپنے ہاتھوں سے بنایا ہے؟ کیا تو نے اس کے عالموں میں سے کبر کیا ہے؟

(جب تو نے مجھے ملت دیدی) تو میری عزت کی قسم میں ان سب کو مگر اہل کافروں کا سوا ان تیرے بندوں کے جو ان میں سے (تیرے) منتخب ہوں گے۔

تفسیر: ایک میں بھی قیام ہے۔ اٹھیں کو ملت مل جائی عزم انوار کا سبب ہے اگر اللہ کی طرف سے اس کو ملت نہ ملتی تو وہ انوار پر قادر نہ ہوتا۔ اٹھیں ملوں نے اللہ کی عزت یعنی علیہ کمال اور ہمہ گیر قدرت کی قسم کھائی تاکہ اس ذریعہ سے اس کو کوئی آدم کے انوار پر تسلط حاصل ہو جائے۔

المخلصین یعنی وہ لوگ جن کو اللہ نے اپنی طاعت کے لئے منتخب کر لیا ہے اور مگر ان سے محفوظ رکھا گیا ہے۔
قَالَ الْاَخْيَرُ وَالْحَقُّ اَقُولُ ﴿۱۰﴾ لَآ اَمْلِكُ لَكَ جَهَنَّمَ وَنَجَّكَ وَيَمْنَنُ يَتَّبِعُكَ وَنَجَّكَ اَجْمَعِينَ ﴿۱۱﴾
ارشاد ہوا (میری بات) سچ ہے اور میں تو سچ ہی کا کہتا ہوں کہ میں تجھ سے اور ان (انسانوں) میں سے جو بھی تیرا ساتھ دیں گے ان سب سے جہنم کو بھروں گا۔

فالحق حق بھی اللہ کا ہم ہے۔ یعنی میں ہی حق ہوں (جہنم مخلوق ہے کیا یہ معنی ہے کہ حق میری قسم ہے) (خبر مخدوف ہے)

والحق اقول جملہ معترضہ ہے۔ منتخب یعنی تجھ سے اور تیری نوع کے افراد سے اسی لفظ کے تحت تمام شیاطین جن کے

يَتَّبِعُكَ وَيُفْتِنُكَ اَدْمِیوں میں سے جو تیرے ساتھی ہوں گے سب کو جہنم میں بھروں گا۔ کسی کو جس پر چھوڑوں گا۔ تم میں سے ان میں سے۔ من تبعکم منہم سے مراد ہیں کافر لوگ۔

قَالَ مَا اَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ اَجْرٍ وَمَا اَنَا مِنَ الْمُسْتَغْنِیِّنَ ﴿۱۲﴾ (اے محمد ﷺ) آپ کہہ دیجئے کہ میں تم سے اس کا (یعنی تبلیغ قرآن کا یا دارائے کلمہ کوئی معاوضہ چاہتا ہوں نہ میں بھلاؤ کرنے والوں میں سے ہوں یعنی حق ان خود بنانے والا نہیں ہوں یا یہ مطلب ہے کہ میں ان لوگوں میں سے نہیں ہوں جو کسی ایسی چیز کے مدعی بن بیٹھے ہیں جو ان کے اندر نہیں ہوتی۔ مطلب یہ کہ میں واضحی نی ہوں۔ میری تہمت کا دعویٰ جھوٹا نہیں ہے۔

بھاری نے حضرت عمرؓ کا قول نقل کیا ہے کہ ہم کو بھلاؤ سے منع کر دیا گیا ہے۔
یعنی نے کلمہ کہ سرور نے کہا ہم حضرت امین مسعودی خدمت میں حاضر ہوئے آپ نے فرمایا اگر کوئی شخص کوئی بات جانتا ہو تو کہہ دے اور معلوم نہ ہو تو اللہ جانے کہہ دے کیونکہ جس بات کو نہ جانتا ہو اس کے متعلق واللہ اعلم کہہ دینا بھی علم ہی کی ایک شاخ ہے۔ اللہ نے اپنے نبی سے فرمایا ہے۔ قُلْ مَا اَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ اَجْرٍ وَمَا اَنَا مِنَ الْمُسْتَغْنِیِّنَ۔
میں کہتا ہوں مَا اَنَا مِنَ الْمُسْتَغْنِیِّنَ مَا اَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ اَجْرٍ کی تاکید ہے کیونکہ جو شخص کسی معاوضہ کا طلب کرنے ہو وہ بات میں بھلاؤ نہیں کرتا۔

اِنْ هُوَ اِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِیْنَ ﴿۱۳﴾ یعنی (قرآن) تو میں دنیا جہاں والوں کے لئے ایک نصیحت ہے۔ یعنی جس واسطے کے لئے نصیحت نامہ ہے جو میرے پاس وحی کے ذریعہ سے آپ سے اور میں کو پہنچا رہا ہوں۔

وَلِتَعْلَمَنَّ اَنْبِیَاہُ بَعْدَ حَبِیْنِ ﴿۱۴﴾ اور تمہارے دنوں کے بعد تم کو اس کا حال معلوم ہو جائے گا۔ یعنی جو وعدہ وہ وعید اس کے اندر موجود ہے اسے کچھ مدت کے بعد تم جان لو گے یا اس کی سچائی کو کچھ وقت کے بعد جان لو گے۔

تَعْلَمَنَّ حَبِیْنِ سے حضرت امین عباسؓ اور قتادہؓ کے نزدیک مراد ہے مرنے کے بعد عکرمہ نے کہا قیامت کے دن جان لو گے۔

حسن نے کہا مرنے کے وقت آدمی کے سامنے کئی چینی خبر آجاتی ہے۔

ہوئی اللہ تعالیٰ

سورہ ہم کی تفسیر ۱۱ رجب ۱۳۹۰ھ کو ختم ہوئی۔ اس کے بعد سورہ قاتر کی

تفسیر اللہ تعالیٰ نے کی واللہ اعلم بالصواب

سَلِّی اللہُ تَعَالٰی عَلٰی خَیْرِ خَلْقِکَ مُحَمَّدًا وَّآلِہٖ وَاَصْحَابِہٖ اَجْمَعِیْنَ۔

ہوئے توفان تفسیر مطہری متعلق سورہ ہم پلاجر ۲۲ در رمضان ۱۳۹۲ھ کو ختم ہوا۔

وَشَكَرَ اللّٰهُ تَعَالٰی وَالْحَمْدُ لِلّٰہِ اَوَّلًا وَاٰخِرًا۔

سورة الزمر

یہ سورت آیت قُلْ بِإِعَادَتِي الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمُ الْخ کے علاوہ کسی ہے اس سورت میں ۷۵ آیات ہیں۔ (اٹھ جہاز اور قرآن پھر کے نزدیک) کل آیات ۷۵ ہیں۔

بسم الله الرحمن الرحيم

یہ نازل کی ہوئی کتاب ہے اللہ غالب حکمت والے کی طرف سے۔

تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ①
تَنْزِيلُ الْكِتَابِ کا مبتداء محذوف ہے یعنی یہ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ ہے یا تَنْزِيلُ الْكِتَابِ خود مبتداء ہے اور اس کی خبر مِنْ اللَّهِ ہے۔ تَنْزِيلُ (صدر بمعنی اسم مفعول) یعنی نازل کی ہوئی۔ الْعَزِيزُ اپنی عظمت میں (سب مخلوق پر) غالب۔ الْحَكِيمُ اپنی صفائی میں حکمت والا۔ الْكِتَابِ سے مراد یہ صرف یہی سورت ہے یا قرآن مجید۔
یعنی ہم نے تم کو اس کتاب پر اس کتاب کو آپ ﷺ کی طرف نازل کیا

بِالْحَقِّ یعنی حامل حق کتاب یا یہ سید ہے یعنی حق کو ثابت کرنے کا ہر کرنے اور تفصیل سے بیان کرنے کے لئے یہ کتاب ہم نے آپ ﷺ کے پاس بھیجی ہے۔

الظاہر یہ جملہ (مفہوم کے لحاظ سے پہلے جملے کی تکرار معلوم ہوتا ہے لیکن حقیقت میں یہ) تکرار نہیں ہے اول جملہ میں تَنْزِيلُ الْكِتَابِ تو عنوان کے طور پر فرمایا تھا اور اس جملہ میں أَزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ اس مضمون کو بیان کرنے کے لئے فرمایا۔
فَاعْبُدِ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ ②
سو آپ خالص اعتقاد کے ساتھ اللہ کی عبادت کریں۔

مخلصا لہ الدین یعنی شرک اور دیات سے دین کو خالص رکھتے ہوئے اللہ کی عبادت کریں۔
أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ ③
سنو! اطاعت جو شرک سے خالص ہو اللہ ہی کے لئے سزاوار ہے۔

اللہ کو الدین سے پہلے ذکر کرنے سے خالص عبادت کی اللہ کے ساتھ خصوصیت چلتے ہو گی۔ اور چونکہ اللہ کے ساتھ عبادت خالصہ کے اختصاص کی دلائل و براہین اتنی زیادہ اور ظاہر ہیں کہ ان کا انکار ممکن نہیں۔ اس لئے یہ مسئلہ گویا حلیم شدہ ہے۔ اسی بناء پر کلام کو کسی حرف تاکید سے متاثر نہیں کیا گیا (مگر کلام کو اس موقع پر بولا جاتا ہے جب مخاطب کو انکار یا کم سے کم اس کلام میں شبہ ہو۔ کافروں کو غلو میں دین کا انکار تو اس جگہ بھی تھا لیکن ان کا انکار ابتدا بدلیہ غلط تھا کہ اس کا اعتبار ہی نہیں کیا گیا اور یہ مان لیا گیا کہ گویا ان کو اس کلام کی صداقت میں انکار تو کیا شبہ بھی نہیں ہے۔ حرجم)

جملہ کی مراد یہ ہے کہ میری ہی خالص اطاعت کرنی لازم ہے کیونکہ الوہیت کی ساری صفات میرے اند میں ہیں اور میں ہی واقف اسرار اور دلوں کے اندر چھپی باتوں کو جاننے والا ہوں۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ دُونِهِ أُولَٰئِكَ مَا نُنَادِيهِمْ إِلَّا لِلْيَقِينِ ④
اور جن لوگوں نے اللہ کے سوا دوسرے کا سنا بنا رکھے ہیں (اور کہتے ہیں کہ ہم تو ان کی پوجا نہیں اس لئے کرتے ہیں کہ یہ ہم کو اللہ کا مقرب بنائیں۔

الَّذِينَ اسْتَلْزَمُوا مَرَلَوْ كَلَامٍ هِيَ بِمُورِاجِلٍ مَبْدُوءٍ هِيَ اس کی خبر اِنَّ اللّٰهَ يَحْكُمُ الْخَبْرَ ہے۔

مابعدہم اور وہ کہتے ہیں کہ ہم ان کی پوجا صرف اس لئے کرتے ہیں یہاں لفظ قائل محذوف ہے (جس کا معلق اللہ) ہے یہ قول ترجمہ کے مطابق ہو گا لیکن حضرت مفسر نے فرمایا کہ قائل اور محذوف ہے وہ الذین اسْتَلْزَمُوا الخ سے بدل ہے ترجمہ اس طرح ہو گا اور جن لوگوں نے دوسروں کو اللہ کا ساجھی بڑا کہا ہے یعنی وہ کہتے ہیں کہ ہم ان کی پوجا محض قرب خدا حاصل کرنے کے لئے کرتے ہیں۔ الخ

(یعنی یہ مصدر ہے بمعنی قرب۔ بغوی نے لکھا ہے یہ اسم ہے جس کو مصدر کی جگہ استعمال کیا گیا ہے) (یعنی یقریوہ کا مفعول مطلق ہے)

وَإِنَّ اللّٰهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ فِي مِمَّا هُمْ فِي شَكٍّ مِّنْهُ ۚ
تو ان کے (اور ان کے مقابل اہل ایمان کے) باہمی اختلافات کا (قیامت کے روز) اللہ فیصلہ کر دے گا۔

یعنی ان کے اور مسلمانوں کے باہمی اختلافات کا فیصلہ (قیامت کے روز) اللہ کرے گا (فیصلہ سے مراد ہے عقلی فیصلہ جزائراً) یعنی حق پسندوں کو جنت میں اور باطل پرستوں کو دوزخ میں بھیج دے گا۔

ہم ضمیر کافروں اور ان کے مقابل مومنوں کے مجموعہ کی طرف راجع ہے یہ بھی ہو سکتا ہے کہ الذین سے مراد ہوں باطل معبود، ملائکہ، حضرت عیسیٰ اور بت اور اللہ کے بعد ہم ضمیر مفعول محذوف ہو یعنی وہ باطل معبود جن کو ان لوگوں نے کار ساز بڑا کہا ہے۔

جو یہ کہ روایت ہے کہ اس آیت کی تشریح میں حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا اس آیت کا نزول تین قائل کے معلق ہوا یعنی عامر بنی لکھ لاری سلمیٰ قائل جن کی پوجا کرتے تھے اور فرشتوں کو خدا کی ذیلیں قرار دیتے اور کہتے تھے کہ ہم ان کی پوجا صرف اس لئے کرتے ہیں کہ یہ ہم کو خدا کے مقرب بنائیں (یعنی ان کی پوجا کر کے ہم خدا کے مقرب بن جائیں)

بغوی نے لکھا ہے جب ان لوگوں سے پوچھا جاتا تھا کہ تمہارا رب کون ہے تم کو اور آسمان و زمین کو کس نے پیدا کیا تو وہ جواب دیتے تھے سب کو اللہ نے پیدا کیا اس پر کہا جاتا پھر جن کو یہاں پوجتے ہو تو جواب دیتے ہم تو ان کی پوجا محض اس لئے کرتے ہیں کہ ان کے ذریعے سے ہم خدا کے مقرب ہو جائیں۔

إِنَّ اللّٰهَ لَا يَتَقَبَّلُ مِنْ مِّثْلِهِمْ ۚ إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنَاجِدُ ۚ
یہ بات یقینی ہے کہ اللہ ایسے شخص کو اور جس کو لا

من ہوں کذاب یعنی اللہ کو صاحب ولاد قرار دیتا ہے اور جن کو بارگاہی میں اپنا سفارشی کرتا ہے۔
کنارہ شکر اللہ کی نعمتوں کا مگر جب دوسروں کو اللہ کا شریک بناتا ہے تو اللہ کی نعمتوں کا شکر نہ کر سکتا۔
مطلب یہ ہے کہ اللہ نے ایسے مجسموں کا قائل کو نہ ہدایت والا بنانا چاہا کہ وہ چاہتا ہے اگر وہ چاہتا تو یہ مجسمے کا قائل مجسموں بات کہتے نہ کفر کا عقیدہ رکھتے۔ یہ پورا جملہ مترقہ ہو۔

لَوْ أَرَادَ اللّٰهُ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا لَّخَلَقَ مِمَّا يَشَاءُ ۚ سُبْحٰنَہٗ عَمَّا يُشْرِكُونَ ۚ
اگر (بالفرض) اللہ کسی کو اپنی ولاد بنانے کا ارادہ کرتا تو ضرور اپنی مخلوق میں سے جس کو چاہتا منتخب فرماتا

(مگر اللہ ایک سے وہاں اللہ ہے جو واحد ہے زید و ست ہے۔
یعنی اللہ اگر ولاد بنانا چاہتا تو اپنی مخلوق میں سے جس کو چاہتا منتخب کر لیا کہ جو چیز موجود ہے وہ اللہ ہی کی پیدا کی ہوئی

ہے اور انہوں کو اللہ کا وجود محال ہے یہ بات دلائل سے ثابت ہے اور ہر موجود کا موجود ہونا ہے ساری مخلوق اس کی پیدا کی ہوئی ہے اور مخلوق خالق کی محسوس نہیں ہو سکتی کہ خالق کی ولاد کے قائم مقام ہو سکے یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ اگر اللہ کسی کو اپنی ولاد بنانا چاہتا تو اس کو ولاد بنانا جو اپنی حیثیت کے مطابق ممکن نہ ہو سکتی اور اللہ کے سوا کسی اور کا خالق ہونا ممکن ہے اللہ متعدد نہیں

یاد اعداء کے صفی پر عطف ہے یعنی ایک نفس کو پہلے کہلا دیا گیا پھر اس کا جوڑا بنا دیا اور ان دونوں سے تم لوگوں کو پیدا کر دیا۔

یا خلقکم پر حق عطف ہے (لیکن اس سے تاثر نہ لینی ضرور نہیں بلکہ تم ذکر کرنے سے مراد ہے دونوں آسمانوں کے قیامت کا اعلان پہلی آیت میں تو عام ضابطہ تھا کیا اور دوسری آیت میں دوسری قسم کی حقیقت کو ظاہر کیا گیا۔

بعض علماء کے نزدیک خلقکم تین تفسیریں واجدہ کیا یہ مطلب ہے کہ روز قیامت میں تم سب کو آدم کی پشت سے برآمد کیا پھر اسی ایک نفس سے اس کے جوڑے کو پیدا کیا۔

(اور تمہارے نفع کے لئے آٹھ ترمادادہ (چار ترمادادہ) چھپا دیئے گئے۔

انزل یعنی تمہارے نفع کے لئے چھپائے پیدا کرنے کا حکم دیا۔ علیہ السلام کا فیصلہ اور حکم جو لوگ محفوظ سے منتقل ہو کر چھپا دیئے ہو تھے اس کو آسمان سے اتار دیا کہ وہ دنیا جاتا ہے (کیونکہ لوگ محفوظ سے وہ حکم اترا ہے کہ یہ مطلب ہے کہ ان اسباب کے ذریعہ سے تمہارے لئے چھپائے پیدا کئے جو آسمان اور عالم بالا سے نیچے آتے ہیں جیسے حشرات کی شعاعیں ہر شے پر مطلب بھی بیان کیا گیا ہے کہ حضرت آدم کے ساتھ اللہ نے جنت کے اندر چھپائے بھی پیدا کر دیئے تھے پھر آپ ہی کے ساتھ ان کو نیچے اتار دیا۔

ثَمَانِيَةِ ارْزَاقٍ آٹھ روزانہ (حاکم کو نو مٹنی کاٹے تیل، بجیر، بجیری، بکرا بکری۔

يَخْلُقُكُمْ فِي بُطُونِ اُمَّهَاتِكُمْ خَلَقًا ثَوْنًا بَعْدَ خَلْقٍ اَوَّلٍ فَاُولَئِكَ ثَلَاثَةٌ

ایک کیفیت کے بعد دوسری کیفیت پر جاتا ہے جنم ہر کیسہ میں۔

یا خلقکم یعنی انسانوں کو اور چھپا دیوں کو تم سب کو خطاب میں عقل والوں کو بے عقولوں پر ترجیح دی (مگر مرد و دونوں ہیں)

خَلَقًا مِّنْ بَعْدِ خَلْقٍ یعنی پہلے نطفہ پڑھا پھر رستہ خون پھر لو توڑا پھر بیڈیاں بنائیں پھر ان پر گوشت کا لباس پہنایا پھر روح پھونکی۔

فَبِیْ ظِلْمَتٍ ثَلَاثٍ ایک ہیثیت کی چار کی دوسری، چار کی تیسری، چار کی چوتھی۔ چار کی پہلی چار کی دوسری، چار کی تیسری، چار کی چوتھی۔

وَالَّذِي اَنْشَأَكُمْ فِيْ بُطُوْنِ اُمَّهَاتِكُمْ لَا تَرَوْنَ شَيْئًا وَهُمْ فِيْ جُحُوْمٍ مَّحْمُوْمٍ

سلطنت ہے اس کے سوا کوئی اور حق عبادت نہیں۔ سو (ان کو اس کے بعد) تم کہاں (حق سے) بچ رہے ہو۔

ذلکم یعنی یہ تمام کام کرنے والا اللہ ہے۔ تمہارا رب ہے ذلکم مبتداء ہے اللہ پہلی خبر ہے وذلکم دوسری خبر لا السلک تیسری خبر لا الہ الا هو چوتھی خبر لا الہ الا هو یعنی کوئی بقول جو کہ حق افعال میں اس کی شریک اور حصہ دار نہیں ہے اس لئے عبادت کے لائق بھی اس کے سوا کوئی اور نہیں ہے۔ فَاَنَّا نُنْشِئُ فُتُوْدًا مِّنْ سَمِيْمٍ ہے اور استقامت بھی ہے

یعنی تعجب ہے کہ اس واضح و عمل بیان کے بعد تم لوگوں سے چھپے ہو اور اللہ کی عبادت کو چھوڑ کر دوسروں کی طرف اپنا رخ کر رہے ہو۔

اِنْ تَكْفُرُوْا فَاِنَّ اللّٰهَ عَزَّ وَجَلَّ

اگر تم کفر کرو گے تو اللہ تعالیٰ تمہارا عبادت مند نہیں۔

یعنی عنکم یعنی اللہ تم سے اور تمہارے ایمان سے بے نیاز ہے اور تمہارا اور تمہارے ایمان کا عبادت مند نہیں۔ ان تکبر والی جڑا محذوف ہے فَاِنَّ اللّٰهَ غَوِيْطٌ عَنكُمْ مَّحْذُوفٌ جزائے قائم مقام ہے اصل کلام اس طرح تھا اگر تم کفر کرو گے تو کفر کو بال تم پر ہی ہے کہ اللہ پر نہیں ہے گا کیونکہ اللہ تو تمہارا عبادت مند نہیں نہ تمہارے ایمان کا تم اس کے محتاج ہو کفر سے تمہارا ہی ضرر ہو گا اور ایمان سے تمہارا ہی نفع ہو گا۔

عرب کہتے ہیں ملاں خاص ملاں خاص مال کی دو کچھ بھال رکھنے والا ہے یعنی مال کا انتظام ٹھیک رکھتا ہے اور اس کی دو کچھ بھال کرتا ہے۔ کذلک لہذا یہ اللہ موسیٰ۔

سَاكِنًا يَدْعُوًا إِلَيْهِ يُعْطِي السَّلَامَةَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ غُلَامِهِمْ وَهُوَ غَفُورٌ رَحِيمٌ
رب کو بھول جاتا ہے جس کے سامنے وہ سب گزرتا تھا اس مطلب پر ماکان میں لفظ ما (جو بے محل چیزوں کے لئے مستعمل ہے) بمعنی من کے ہو گا جو اصحاب محل کے لئے مستعمل ہے ایک آیت میں کہ ہے وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنثَىٰ
وَجَعَلَ رِزْقَهُمْ أَلْفًا أَلْفًا يُجِزِلُ عَنْتَ سَيِّدِيكَ
اور خدا کے شریک بنانے لگتا ہے تاکہ (دوسروں کو بھی) اللہ کی راہ سے بھٹکے۔

یعنی دین اسلام سے گمراہ کر دے۔ چونکہ شریک قرار دینے کا لازمی نتیجہ خود گمراہ ہو جانا دوسروں کو گمراہ کر لینا ہی ہوتا ہے کہ گمراہ کرنا کیا علت اور اصل مقصد ہو جاتا ہے۔ ایک اور آیت میں بھی یہی اسلوب اختیار کیا گیا ہے فَلْيَنْظُرُوا إِلَىٰ
يَوْمَ تَأْتِيهِمْ لَئِيْلَتُهُمْ فَتَكُونُ الْهَالِكَةُ وَهِيَ تَحْمِلُ الْوِثْرَ وَهِيَ تَحْمِلُ الْوِثْرَ وَهِيَ تَحْمِلُ الْوِثْرَ وَهِيَ تَحْمِلُ الْوِثْرَ
ہو جائیگی۔

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَهُوَ الْغَنِيُّ
(اے محمد آپ اس کا فرستادہ دیجئے)
کہ کچھ مدت اپنے گھر سے حراے الازہر (آخر کار) تو وہ ذنبوں میں سے ہو گا اس میں کوئی شک نہیں۔
کچھ مدت حراے لانے سے حراے دنیا میں مرنے کے وقت تک حراے لانے۔
یہ امر تمہیدی ہے جو آخرت میں کافروں کے لئے جمع سے مایوسی آفرین ہے۔ بعض اہل روایت کا بیان ہے کہ اس آیت میں عیسیٰ بن مریم کو خطاب کیا گیا ہے۔

مقالی نے کہا یہ عذیب بن مسعود رضی اللہ عنہ کے حق میں لسانی کا نزول ہوا
أَمَّا نَسُوتُ فَاتِّبَاعُ الْكَلْبِ سَاجِدًا أَفْوَاقًا مِمَّا يَجْعَلُ رُؤْيَا الْخَيْرَةِ وَيُزِيلُ رُؤْيَا الْوَحْشَةِ مَرَاتِمًا
بھلا جو شخص اوقات شب میں سجدہ اور قیام کی حالت میں عبادت کر رہا ہو آخرت سے لڑ رہا ہو اور اپنے
پروردگار کی رحمت کا امیدوار ہو۔

قانت مقررہ عبادت کو پورا کر کے والا۔ حضرت امین عمرؓ نے فرمایا قنوت سے مراد بے تلاوت قرآن اور طول قیام۔
امن میں ام مطلقہ ہے یعنی کیسا سرگرمی سے عبادت میں مشغول رہنے والا اس شخص کی طرح ہو سکتا ہے جس نے اللہ
کے شریک قرار دے رکھے ہیں یا ماحصل ہے اور کچھ عبادت (حسب قرینہ) مخدوف ہے پورا احکام اس طرح تھا کیونکہ شخص جس
نے خدا کے شریک بنا رکھے ہیں اور اللہ کی نعمت کا شکر لا کر انھیں کرنا بہتر ہے یا شب بیدار عبادت گزار بہتر ہے۔
انہ النیل ساعات میل اوقات شب

ساجداً وقائماً یعنی نڈاری حالت میں سجدہ اور قیام سے مراد بے تلاوت کے اندر سجدہ اور قیام۔
یحللہ الآخر یعنی اپنے اعمال کی کوئی چیز نظر کرتا ہے تو عذاب آخرت سے ڈرتا ہے اور (اگر اس کے اعمال اچھے بھی
ہیں تب بھی) اعمال ہی پر اکتفا نہیں کر لیتا بلکہ اپنے رب کی رحمت کا امیدوار ہوتا ہے۔ خلاصہ یہ کہ وہ ڈرتا بھی ہے اور امید بھی
رکھتا ہے نہ عذاب خوف اس پر اتنا غالب ہوتا ہے کہ اپنے رب سے امید ہو جائے کیونکہ لَا يَأْتِيَنَّكَ مِنَ اللَّهِ ذَنْبٌ تَوْفِيقٌ إِلَّا الْقَوْلُ
الْكَافِرُونَ اللہ کی رحمت سے امید تو صرف کافر لوگ ہوتے ہیں۔ نہ صرف امید پر ہی جیتا ہے کہ اللہ کے عذاب سے بے خوف
اور مطمئن ہو جائے کیونکہ لَا يَأْتِيَنَّكَ مِنَ اللَّهِ ذَنْبٌ تَوْفِيقٌ إِلَّا الْقَوْلُ الْخَاسِرُونَ۔

اس آیت کا ثمن نزول کس کے حق میں ہو اس سلسلہ میں مختلف روایات آئی ہیں۔
ضمنا کہ روایت میں امین عباس کا قول آیا ہے کہ یہ آیت حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے حق میں چل دی۔

کافر کو بھی ملتی ہے بلکہ بھی اللہ برعکس ہو جاتا ہے (کا) کو سخت وعایت ملتی ہے مومن کو نہیں ملتی)

وَأَرْسَلْنَا إِلَهُكَ فَأَوْعَيْتُهُ

اس لئے کافروں کی حرمت کی وجہ سے قتل میں قصور کرنے والوں کے لئے کوئی نذر نہیں ہو سکتا آیت میں درود اور شکر و سپاس امر کا کہ اگر کافروں کی حرمت کی وجہ سے کسی بستی میں مسلمان کا انجلی طرح حادثہ کرنا ضروری ہو تو وہاں سے سکونت ترک کر دینی چاہئے اس لئے حضرت ابن عباسؓ نے اپنی تفسیر میں فرمایا کہ مکہ سے کوچ کرنا (کی آیت کا مقصد ہے) چاہئے اس آیت کی تفسیر میں کہ اللہ نے فرمایا میری زمین غریب ہے اس لئے ہجرت کرنا چاہئے (مکہ سے) الگ ہو جانا سعید بن جبیر نے کہا کہ لو یہ ہے کہ جس کو گناہ کرنے کا علم ہو وہاں اس کو وہاں سے بھاگ جانا چاہئے۔

مستقل مزاج

إِنَّمَا تَوَفَّى الْغَافِلِينَ إِنَّهُمْ يَخْتَصِرُونَ

والوں کو ان کا قصور ہے غافل بنے گا۔

الصابر بن یحییٰ دو لوگ جو اپنے دین پر قائم رہے اور کافروں کی ایٹ اور سامانی سے بچ کر آکر دین کو نہ چھوڑ چکے۔ یا وہ لوگ مرنا ہیں جنہوں نے انہیں ہاتھ پر اور وطن کی حدائی پر صبر کیا۔ بعض روایات میں آیا ہے کہ حضرت جعفر بن ابی طالبؓ اور ان کے ساتھیوں کے حق میں اس آیت کا نزول ہوا کہ وہ ہجرت کر کے حبش کو چلے گئے تھے۔ دین کو نہ چھوڑا سخت دکھ اٹھائے مگر دین پر قائم رہے اور ہجرت کر کے چلے گئے۔

الفاظ میں عموم ہے مگر بن حبشہ کو بھی شامل ہے اور تمام وہ لوگ اس میں داخل ہیں جو دھوکوں پر صبر کریں اور دینی مشقتیں برداشت کریں اور گناہوں سے اپنے آپ کو روکنے پر ہیں۔ بغوی نے لکھا ہے کہ حضرت علیؓ نے فرمایا کہ ہر طاعت گزار کو آپ قول کر (اس کے افعال کا) ثواب دیا جائے گا سوائے سابعون کے ان پر تو آپ بحر بحر کر ثواب پیدا کیا جائے گا۔

اسمہانی نے حضرت انسؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو نبی کی جائیں گی اور نمازوں کو لایا جائے گا اور وزن کے مطابق ان کو پورا پورا ثواب دیا جائے گا اور صدقہ (خیرات فرسخہ و نخل کہیںے والوں کو لایا جائے گا ان کو بھی وزن کے موافق پورا پورا ثواب دیا جائے گا۔ حادیوں کو لایا جائے گا ان کو بھی وزن کے پورا ثواب دیا جائے گا اور جو لوگ نخل لایا وہ (دیکھی اور دینی کی خاطر معاصیہ و شرائے اٹھائے والے) ہوں گے ان کو لایا جائے گا لیکن ان کے اعمال کی وزن کٹائی کے لئے نہ کوئی ترقہ و ترقی کی جائے گی نہ ان کے اعمال کا جزر کھولا جائے گا ان پر تو یہ بھی ثواب کی پاداش کی جائے گی یہاں تک کہ وہ لوگ بھی جو دنیا میں عافیت سے رہے تھے تمنا کریں گے کہ کائنات دنیا میں ان کے اجسام قیچیوں سے کاٹے جاتے یہ تمنا اس ثواب کو دیکھ کر کریں گے جو اہل بلاد کو ملا ہو گا اور یہی (مطلب) ہے اللہ کے قول کَاثِرًا مِّنْهُمُ الْمُتَّقِينَ اَلْغَافِلِينَ اَلْغَافِلِينَ اَلْغَافِلِينَ یہ تمنا اس جہت سابعون کی روایت بھی اسی طرح ہے۔

طبرانی اور ابو یحییٰ نے ناقص امتراض سند سے حضرت ابن عباسؓ کا بیان نقل کیا ہے کہ قیامت کے دن شہید کو لایا جائے گا اور حساب کے لئے اس کو کھڑا کیا جائے گا پھر نہ کوئی دالے کو حساب کے لئے کھڑا کیا جائے گا پھر اہل بلاد کو لایا جائے گا اور ان کے حساب کے لئے نہ کوئی ترقہ و ترقی کی جائے گی نہ ان کے اعمال کا جزر کھولا جائے گا بلکہ ان پر ثواب کی پاداش کی جائے گی یہاں تک کہ ان کے ثواب کو دیکھ کر لوگ مقام حساب میں تمنا کریں گے کہ کائنات دنیا میں ان کے اجسام کو قیچیوں سے کاٹا جائے۔

ترمذی اور ابن ابی الدیاج نے حضرت جابرؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اہل بلاد کو جس وقت ثواب دیا جائے گا تو اس کو دیکھ کر (دنیا میں) مانجھتے سے رہنے والے دل سے خواستگار ہوں گے (یعنی اگر وہ کریں گے) کہ دنیا میں ان کی کھائیں قیچیوں سے کاٹی گئی ہو (تو ان کو بھی اہل بلاد کا یہاں ثواب مل جاتا) میں کہتا ہوں کہ شاید اہل بلاد سے مراد ہیں عاشقان اہل کیونکہ حدیث میں شہداء کو اہل بلاد میں سے نہیں شمار کیا گیا

بادجو دیکھ سب سے بدلو کہ قتل ہو جائے اور شہید اور شہداء میں جان پر صبر کرتا ہے۔

قُلْ إِنِّي أُوْهِدْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ ۚ وَأُؤْتِیْتُ لِأَنَّ الْوَحْدَ الْوَحْدَ الْمُسْلِمِينَ ۝

آپ ﷺ کہہ دیجئے مجھے علم دیا گیا ہے کہ میں اللہ کی عبادت اس طرح کروں کہ اسی کے لئے عبادت کو خالص رکھوں اور مجھے یہ بھی علم دیا گیا ہے کہ سب مسلمانوں میں تولد ہوں۔

مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ یعنی حجازی کی عبادت کروں۔

لَا إِلَهَ إِلَّا الْوَحْدُ أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ یعنی مجھے اطلاع کا حکم اس لئے دیا گیا ہے کہ میں دنیا اور آخرت میں سب سے آگے چلے جاؤں کیونکہ سبقت کا لفظ اطلاع میں ہے۔

یا اُولَ الْمُسْلِمِينَ کا یہ مطلب ہے کہ قریش اور ان کے ہم فو لوگوں میں سے جو مسلمان ہوں ان سب سے پہلے میں مسلم ہوں۔ (اول صورت میں ولایت سے سبقت مراد ہوگی اور دوسرے مطلب پر ولایت زمانی مراد ہوگی۔ مترجم) اہمیت پر اہمیت کا مطلب دونوں امور میں سفارت کو ظاہر کر رہا ہے اول امر کا تعلق تو اخلاص عبادت سے ہے اور دوسرے امر کا تعلق سبقت دینی سے ہے فی التمسک بھی عبادت کو صرف اللہ کے لئے خالص ہونا چاہئے اور اس لئے بھی اخلاص ضروری ہے کہ سبقت دینی حاصل ہو جائے۔

یہ بھی جائز ہے کہ لا اِلٰہَ اِلَّا الْوَحْدُ میں لام زائد ہو جسے محاورہ میں بولا جاتا ہے اوردت لان الفعل کذا میں نے ایسا کرنے کا ارادہ کیا اس صورت میں مطلب یہ ہو گا کہ پہلے خود مسلم ہو جائے اور خود اپنے نفس کو تبلیغ کرنے کا حکم دیا گیا ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ کو حکم دیا گیا تھا کہ لوگوں کو اسلام کی دعوت دیں اور یہ اسی وقت ہو سکتا تھا کہ پہلے خود مسلم ہوں دوسروں کو دعوت دینے کی بنیاد تو خود پہلے اس کو قبول کرتا ہے۔

اس اسلوب عبادت سے دوسروں کو اسلام کی طرف مائل کرنا مقصود ہے مطلب یہ ہے کہ میں تم کو اس چیز کی دعوت دے رہا ہوں جو تمہارے لئے بہتر ہے اگر یہ بہتر نہ ہوتی تو تمہارے لئے اس کو اختیار نہ کرتا۔

قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَعْزِيبُ ۝

مجھے ایک بڑے دن کے عذاب کا ڈر لگتا ہے اگر میں اپنے رب کا حکم نہ کروں۔
إِنْ عَصَيْتُ یعنی اگر میں اخلاص ترک کروں اور قصدی طرح شرک اور اہل کی طرف مائل ہو جاؤں تو مجھے عذاب کا ڈر ہے۔ سابق آیت کی طرح اس آیت میں مخاطبین کو اسلام کی طرف مائل کرنا اور باغی (کے نتیجہ) سے ڈرانا مقصود ہے۔

یعنی نے لکھا ہے کہ اس آیت کا نزول اس وقت ہوا جب آپ ﷺ کو باپ و داد کا دین اختیار کرنے کی دعوت دی گئی تھی۔

قُلْ اللَّهُ أَعْبُدُ مُخْلِصًا لَهُ دِينِي ۚ فَإِنْ أَتَى النَّاسَ غُلَامٌ مِنْهُمْ فَعَلُوا فَتْنَةً فَمَنْ يَمْتَلِكُ إِلَّا اللَّهُ ۚ عَسَى أَنْ يَمْلِكُنَا إِلَى اللَّهِ يَوْمَئِذٍ عِلْمٌ ۝

کہنے کے میں تو اللہ ہی کی عبادت کرتا ہوں اسی کے لئے میں اپنی عبادت کو خالص کرتا ہوں اور تم لوگ اللہ کے سوا جس کی چاہو پوجا کرو۔ پہلے حکم دیا تھا کہ عبادت کرنے اور عبادت کو اللہ ہی کے لئے خالص بنانے پر مامور ہونے کی اطلاع دی وہ اب اس آیت میں حکم دیا کہ اپنی عبادت کے خالص اللہ کے لئے ہونے کی (کافروں کو) خبر کرو۔ یہ ترتیب اس لئے رکھی کہ کافروں کو جو اپنے باپ دادا کے دین پر دابھی جانے کی حضور ﷺ کے متعلق کچھ امید تھی وہ بالکل منتفی ہو جائے اس لئے دھمکی کے لئے اور اس کو زبردستی کی فرس سے آخر میں فرمایا تم جس کی چاہو پوجا کرو۔

فَاعْبُدُوا اخْتِصِفْ شَرَطُ كَيْدٍ ہے مسلسل کام اس طرح تھا کہ تم اگر میری موافقت نہیں کرتے اور اللہ کی خالص عبادت نہیں کرتے تو پھر اللہ کے علاوہ جس کو چاہو پوجتے پھر وہاں کے نتیجہ میں تم پر جو عذاب آئے گا اور نامر لوہے اس کو خود دیکھ لو گے۔

قُلْ اِنَّ الْعٰلَمِيْنَ اِلٰى يَدَيِّنَا مَبْرُوٓرُوْنَ ۝۱۰۳ اَلَّذِيْنَ خَسِرُوْا اَنْفُسَهُمْ وَآٰلَهُمْ ۝۱۰۴ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ ۝۱۰۵ اَلَّذِيْنَ هُوَ الْعَصَوٰنُ الْمُنِيْبُ ۝۱۰۶

کہہ دیجئے کہ ہمارے گھائے میں وہی لوگ ہیں جو اپنی جانوں اور اپنے حلقین سے قیامت کے دن گھائے میں پڑے یا ہر کھوکہ یہ ہی صریح خسار ہے۔

خسروا انفسہم یعنی گمراہ ہو کر خود اپنی جانوں کو خسار میں ڈالا۔

واہلہم اور حلقین کو گمراہ کر کے خود خسار پایا۔

اہل سے مراد ہیں حلقین، بیویاں، اولاد اور خدمت گار و قیر۔ عربی علماء میں خسرو الناجر اس وقت کہا جاتا ہے جب تجارت میں تاجر کو گھما ہو جائے یا کافروں نے بھی اپنے اسی حصہ کو جو جنت میں (بشرط ایمان و عمل صالح) ان کے لئے مقرر تھا روزیہ کے اس حصہ سے بدل دیا جو اہل جنت کے لئے (بشرط کفر و شرک) مقرر تھا۔ (یعنی کافروں کو جو مومنوں کو اپنی جنت والی جگہ دے دی اور روزیہ کے اندر وہ جگہ لے لی جو مومنوں کے لئے مقرر تھی اگر وہ ایمان نہ لائے اور نیک کام نہ کرتے) خسرو فعل لازم ہے لیکن آیت میں بطور فعل متعدی استعمال کیا گیا ہے (کیونکہ انفسہم و اہلہم مفعول نہ کر رہے)۔

بنوئی نے لکھا ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا اللہ نے ہر آدمی کے لئے جنت میں ایک مکان اور حلقین (بیوی وغیرہ) مقرر کر دیے ہیں اب اگر بندہ اطاعت گزار ہے تو وہ مکان اور حلقین اس کو مل جائیں گے اور اگر نافرمان ہے تو وہ گمراہ اور حلقین کسی دوسرے اطاعت گزار بندہ کو دے دیئے جائیں گے۔

میں کہتا ہوں اس تفسیر پر آیت میں خسرو کا معنی ہو گا ہونو یعنی خسار وہ لوگ ہیں جنہوں نے گمراہی جانوں کو بھی اور حلقین کو بھی۔ بعض لوگوں کا قول ہے کہ خسرو اہل کی دو صورتیں ہیں اگر لڑل و عیال و روزیہ ہیں تو اس شخص کے گمراہ کرنے کی وجہ سے روزیہ ہوئے اور اگر بھتیجی ہیں تو وہ (کافروں کی ہے) ان سے ہمارے پیشہ کے لئے لگ ہو گیا۔

الْحٰسِرٰۃُ الْاٰتِیٰۃُ یعنی روز قیامت کا خسرو یعنی حقیقت میں خسرو ہے (جو بھی دور نہ ہو گا) کبھی کہا تو قابل تبدیل ہے (جاسکتا ہے) اس لئے آسان ہے۔ الحسروان المصون کی تفصیل اگلی آیت میں فرمادی۔

لَقَدْ مَنَّ اللّٰهُ عَلَى الْمُؤْمِنِۃِ اِذْ أَخْرَجَہُمْ مِّنَ الدِّیَارِ وَہُم لَکٰفِرُوْنَ ۝۱۰۷

قن کے لئے قن کے لوہے سے بھی آگ کے محیط شعلے ہوں گے اور قن کے نیچے سے بھی محیط شعلے ہوں گے اسی (مذاب) سے اللہ اپنے بندوں کو ڈار اتا ہے۔ اے میرے بندو مجھ سے (یعنی میرے مذاب سے) کرو۔

ظلل آگ اور دھوئیں کے محیط پردے ہوں گے اور نیچے سے بھی لگائی گرائی تک آگ کا فرش اور بستر ہو گا۔ فرش کا ساتیان (ظلل) اس لئے فرمایا کہ وہ فرش بھی دوسرے نیچے والوں کے لئے ساتیان ہو۔

ذلک یعنی یہ مذاب وہی ہے جس سے اللہ اپنے بندوں کو ڈار اتا ہے کہ وہ اپنے کاموں سے بچے رہیں جو مذاب میں جلا کرنے والے ہیں۔ والقون یعنی قن تو قن ہی تھے کہ وہ کوئی ایسا کام نہ کر جو میری ہوا میں اور مذاب کا موجب ہو۔

وَالَّذِیْنَ اٰجَنَدْتُمْۤ اَلَا لَکُمُ الْحٰکَمٰتُ اَنْ یَّشٰہِدُوْا وَاَنَا لَآ اِنّٰی اللّٰہُ لَہٗمُ الشَّہِیْدُ ۝۱۰۸

اور جو لوگ شیطان (یعنی غیر اللہ) کی عبادت سے بکے رہے ہیں اور (میرے) قن اللہ کی طرف متوجہ ہوتے ہیں وہ خوش خبری کے مستحق ہیں سو آپ میرے بندوں کو خوش خبری سنائی دیجئے۔

الطاغوت طاغیان (مرکبی) میں حد سے بڑھا ہوا اطمینان میں حد سے بڑھا ہوا چوک کہ شیطان ہے اس لئے طاغوت کا لفظ شیطان کے لئے مخصوص ہو گیا۔ بنوئی نے طاغوت سے مراد لے ہیں بہت کیونکہ اَنْ یَّشٰہِدُوْا میں شہادت کی خبر اس کی طرف راجع کی گئی ہے۔ اَنَا اللّٰہُ کی طرف ہم قن متوجہ ہوئے اور اللہ کے سوا دوسروں سے کٹ گئے۔

لَہُمُ الشَّہٰدٰی قن کے لئے شہادت ہے یعنی ہجرت کے مستحق ہیں دنیا میں شیعوں کی زبانی اور مرنے کے وقت

ملائکہ کی زبانی۔ حضرت جابر بن عبد اللہ کا بیان ہے کہ جب آیت لہذا شیعۃ الذیاب اتی تو ایک انصاری نے خدمت گراہی میں حاضر ہو کر عرض کیا یہ رسول اللہ میرے سات علوم ہیں میں نے ایک ایک (دروازہ) میں داخلہ کے لئے ایک ایک غلام کو (میلہ عیلہ) آزاد کر دیا ہے اس پر آیت لبشر عباد اللہ ہوئی۔

الذین یستقیمون للقول فیتبعون احسن ما نزل من ربہم الذین ھدینا للعبادۃ والذین ھدینا للعبادۃ (۱۰۵)
جو اس کام (امی) کو کان اکا کرتے ہیں پھر اس کی امی امی باتوں پر چلتے ہیں یہی ہیں جن کو اللہ نے ہدایت پسند بنادیا اور یہی ہیں جو مظلوموں والے ہیں۔

یعنی قرآن کو بھی سنتے ہیں اور دوسرے کام کو بھی پڑھ کر ان کی باتوں پر چلتے ہیں اور رسول اللہ ﷺ کا کام بھی سنتے ہیں اور کاروں کا کام بھی پڑھ کر رسول اللہ ﷺ کے فرمان پر چلتے ہیں (اس مطلب پر التعلیل سے عام کام مراد ہو گا کسی کا ہر خدا کا رسول کا یا کسی اور کا اور احسن سے مراد ہو گا قرآن مجید اور رسول اللہ ﷺ کا کام) اس تفسیر پر احسن (اسم تفصیل) حسن (صفت عہد) کے معنی میں ہو گا (یعنی احسن کا ترجمہ بہت اچھا ہو گا کیونکہ کاروں کے کام میں تو کوئی اچھائی نہیں ہوتی) کہ اس کے مقابلہ میں اللہ اور اس کے رسول کے کام کو بہت اچھا کہا جائے۔

و لقد عہدنا انکم لبشر عباد کی جگہ فبشرہم کہا جاتا (کیونکہ تفسیر کا شروع پہلے مذکور ہے) صراحت کے ساتھ عبادی کہنے میں اس طرف اشارہ ہے کہ شیطان سے ان کے اعتبار کی اساس یہ ہے کہ وہ کام کو پکٹنے والے ہیں گندے اور پاکیزہ کام میں فرق کرتے ہیں بسے اپنے کام میں ان کو امتیاز ہے اور احسن کے فرق کی بھی شناخت ہے۔

عطاء نے حضرت ابن عباس کا بیان نقل کیا ہے کہ حضرت ابو بکرؓ ایمان لے آئے تو حضرت عثمانؓ حضرت عبداللہ بن عوفؓ، حضرت طلحہؓ بن عبید اللہؓ، حضرت ذر بن جراحؓ، حضرت سعد بن ابی وقاصؓ اور حضرت سعید بن زیدؓ رضی اللہ عنہم آپ کے پاس آئے اور مسلمان ہونے کی خبر معلوم کی۔ حضرت ابو بکرؓ نے فرمایا میں ایمان لے آیا اس پر یہ حضرات بھی مسلمان ہو گئے اور انہیں کے حلقے یہ آیت نازل ہوئی۔ ابن زید کا قول ہے کہ ان دونوں آیات کا نزول تھا آدمیوں کے حلقے اور ابو عبد جالیبت میں بھی لا الہ الا اللہ کے قائل تھے۔ سید بن عمرو بن قنبلہؓ یا سعید بن ابی ہریرہؓ غرضی مسلمان غازی اور احسن (التعلیل سے مراد لا الہ الا اللہ ہے) مدنی نے کہا احسن سے مراد یہ ہے کہ جو احکام ان کو دے چکے ہیں ان میں سے سب سے اچھے علم پر وہ چلتے ہیں اور عمل کرتے ہیں۔ بعض علماء نے کہا کہ قرآن میں عالم سے انعام لینے کی اور معاف کر دینے کی ہر ایک کی اہلیت ہے لیکن دونوں میں سے معاف کر دینا احسن ہے۔ قرآن میں عوام کا بھی ذکر ہے اور خصوصوں کا بھی لیکن عوام احسن ہے (یعنی احسن میں احسن اضافی مراد ہے احسن واقعی مراد نہیں ہے۔ احسن واقعی تو احباب مروجہ میں بھی ہوتا ہے۔ حرم مجرم)۔

اولم الا ان کتابہ دہل راجل جن کی تحسین تو بہت اور دروہوں سے پاک ہیں۔ اس آیت میں ولایت ہے اس امر پر کہ ہدایت کو پیدا کرنے والا خود ہے لیکن انسانی اس کو قبول کرتا ہے اگر فطرتی ہدایت نہ ہو تو کسی اس کو قبول نہ کرے تو کوئی ہدایت پسند نہیں ہوتا۔

اَقَمْنِ حَقَّ عَلَیْہِمْ حُجَّتِہِ الْعَکْبَابِ اَنَّا نَحْنُ مُشْرِقُوْنَ مَنْ لِّی الْاَمْرُ
عذاب کا (ذاتی تقدیر) قائم نہیں ہو چکا تو کیا ایسے شخص کو جو (علم کی) میں کو دینے کے اندر ہے آپ چلا سکتے ہیں۔

حق علیہ یعنی اللہ کے علم قدیم میں عذاب اس کے لئے مقرر ہو چکا۔ کذا اقل ابن عباسؓ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا اس سے مراد وہ لب لہو اس کا ہے۔ جملہ طریقہ کا مطلب ایک مقصد ہے۔ یہ ہے ہر انعام اس طرح تھا کہ آپ ان کے امور کے مالک و حاکم ہیں کہ جس پر عذاب متعلق ہو چکا اس کو دوزخ سے چلا سکتے ہیں۔ مطلب یہ کہ ایسا ہر گز ہرگز نہیں ہو سکتا۔ مروجہ کی عمر کو تاکید اللہ کے لئے ہے اور عذاب کے تقدیر کے تقدیر میں اسی اللہ کو پختہ کرنے کے لئے ہے لہذا حق اس امر پر ولایت کر رہا ہے کہ جس پر عذاب کا حکم ہو گیا وہ ایسا ہے جیسا عذاب میں جتا ہو گیا اور عذاب

اس پر آگیا کہ فیصلہ خداوندی کے خلاف ہونا ممکن نہیں۔

آیت سے یہ بھی معلوم ہوا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جان کو انتہائی کوشش کے ساتھ ایمان کی دعوت دی تھی ورنہ سے رہائی دیتا ہے۔ ایک دہم ہوتا ہے تھا کہ جب رسول اللہ ﷺ کی کوشش سے کوئی (لائی کافر) اور نہ سے رہا نہیں ہو سکتا تو پھر آپ کی کوشش بے سود ہے اس خیال کو دور کرنے کے لئے فرمایا۔

لٰكِنَ الْاٰمِنِيْنَ اَلْقَوْاْ اَمْثَلَكُمْ لِمَنْ عَدُوٌّ لَّكُمْ فَوْقَ اَعْيُنِكُمْ قَوِيًّا ذِيْ قُوَّةٍ يَنْصُرُ الْاَكْفَرَ مِنَ الْاَمِنِيْنَ
لیکن جو لوگ اپنے رب سے ڈرتے رہے ان کے لئے جنت کے بالا خانے ہیں جن کے لوہے اور بالائے خانے بنے ہوئے ہیں (اور ان کے نیچے سرسبز چل رہی ہیں۔ یعنی جن لوگوں کے لئے اللہ کا حکم رحمت محقق ہو چکا ہے اور اللہ کے علم (لائی قدیم) میں یہ بات پہلے سے موجود ہے کہ وہ اپنے رب سے ڈریں گے۔ ان کے لئے جنت کے اندر بالا خانے ہیں۔ انقوا یعنی ماضی ذکر کرنے سے اس طرف اشارہ ہے کہ جن لوگوں کے متعلق بنے کا فیصلہ اللہ کے علم اول میں ہو چکا ہے تو گویا وہ متقی ہو چکے۔

غرف جنت کے اندر بالا خانے میں فوقہا غرف بالا خانوں کے لوہے اور بالائے خانے جو پہلے بالا خانوں سے لوہے ہوں گے میں تحنہ الانصار یعنی نیچے بالا خانوں کے نیچے بھی لوہے والے بالا خانوں کے نیچے بھی۔

وَعَدُ الْاَكْفَرِ اَنْ يَّخْلِفَ اللّٰهُ الْوَيْعَادَ ﴿۱۰﴾ یہ اللہ نے وعدہ کیا ہے اور اللہ وعدہ کے خلاف نہیں کرتا کیونکہ وعدہ کی خلاف ورزی حیب ہے اور اللہ ہر عیب سے پاک ہے۔ حضرت ابوسعید خدری راولی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جنت والے لوہے کے بالا خانے والوں کو اس طرح دیکھیں گے جیسے تم لوگ مشرقی اور مغربی اقیانوس پر پانی رو جانے والے چکدر چکدر گتے سارے کو (دور سے) دیکھتے ہو یہ صورت اہل جنت کے بھی فرق مراتب کی ہوگی صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ وہ مکان تو انبیاء کے ہوں گے جہاں تک دوسروں کی رسائی نہ ہوگی فرمایا کیوں نہیں قسم ہے اس کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے وہ لوگ جو اللہ اور اس کے رسول پر ایمان لائے اور (تمام) تحفہ و لوگوں کو پہنچانے (و مسکنان کے بھی ہوں گے) اس میں مضمون کی جو عبادت آئی ہیں ہم سورہ فرقان کی آیت اول تک بجزوں الغرۃ بما صردوا کی تفسیر کے ذیل میں بیان کر رہے ہیں۔

اَلَمْ تَرَ اَنَّ اللّٰهَ اَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَلَكَ السَّيْبَ فِي الْاَرْضِ فَاَنْجَبَ مِنْهَا ذُرِّيَّتًا مُّخْلِطَةً اَلْوَانًا ثُمَّ جَعَلَ مِنْهَا سَبْعًا مَّوْصِعًا
(اے غالب) کیا تو نے نہیں دیکھا کہ اللہ نے لوہے سے پانی نازل کیا پھر اس کو زمین کے سقوں میں داخل کیا اس کے

بعد اللہ اس پانی کے ذریعہ سے مختلف اقسام کی کھیتیں پیدا کرتا ہے پھر کچھ مدت کے بعد وہ کھیتی تنگ ہو جاتی ہے اور نیچے زور دیکھائی دیتی ہے اس سے کچھ مدت کے بعد اللہ اس کو چوراچور کر دیتا ہے (جوسہا دیتا ہے)

اس میں ترسٹم استفہام انگریزی سے اور تلی کی تلی ثابت ہوتی ہے (یعنی تو نے یہ بات ضرور سمجھی ہے) یٰۤاٰمِنٰیجِی الْاَرْضِ یعنی زمین کے سقوں میں۔ جو چر چر کو بھی کہتے ہیں اور چشمہ سے پھوٹنے والے پانی کو بھی چشمہ کے نام میں جو پانی سے وہ آسمان سے نکل آتا ہے۔

الوانہ یعنی مختلف استفہام اقسام کیوں جو فرمایا مختلف کیفیات اور رنگ سبزی سرفی وغیرہ
بیج بیج تنگ ہو جاتی ہے فترہ یعنی سرسبزی اور شادابی کے بعد تم کو وہ کھیتی ملی و کھال آتی ہے۔ حطامہ بار بار پڑو چورا

چورہ۔
اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَآٰیٰتٍ لِّمَنْ يَّزْكٰى لَاۤ اُولٰٓئِیْ اِلَّا لِبٰسٍ ﴿۱۱﴾ اس میں حطامہوں کے لئے بڑی نصیحت ہے۔
فی ذالک یعنی اس ایجاد میں اور تعمیرات میں لکھری ذکر کی بھی مذکور ہے (یا ربانی) یعنی اس میں یاد دہانی ہے ایسے خالق قدیم کی جس کی قدرت ہر گیر اور نہایت مدبر کل ہے اور اس بات کی بھی اس کے اندر یہ دہانی ہے کہ حیات دنیا کھیتی کی

طرح سے (جس کا تال نوٹو تصویر کے بعد ہے) اس پر قرینہ لکھنا چاہئے۔ لاڈلی الاہاب مکتوبوں کے لئے مہرت ہے۔ اے مخلص لوگ! اس سے طبیعت اٹھو نہیں کہے۔ اور مہرت اٹھو نہیں۔ والی اصل میں سے نہیں۔ تو جو پاؤں کی طرح ہے بلکہ اس سے بھی زیادہ کم کر دیا۔ سو جس مخلص کا

ہے بلکہ قرآن سے بھی زیادہ کم کر دیا۔
 اَقْمِنُ شَرَّكَ اللّٰہُ صَدْرُوْہُ الْاِسْلَامِ فَطَوَّعَ لِحُجْرَتِہٖ
 سید اللہ نے اسلام کو قبول کرنے کے لئے کھول دی جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ وہ اپنے رب کے عطا کردہ نور پر ہے کیا وہ
 جن کے دل سخت (غور) ایک کامیاب رہ چکا۔

جن کے دل سخت (نورِ ہدایت) کا بیج نہ چلتا۔
 شرعِ صدور سے مراد یہ ہے کہ اللہ نے بندوں کے دل میں ایک نور پیدا کیا جس کی چمک میں اس نے حق کو حق اور باطل کو
 باطل دیکھ لیا اور اللہ کی ترس و نورِ حق کے دورِ رسول اللہ ﷺ کے لئے ہوئے دین پر ایمان لے آیا اور سب کی تصدیق کی اس
 حالت کو شرعِ صدور سے اس لئے تعبیر کیا کہ سینہ دل نور و روح کا مقام ہے اور دل ہی اسلام کو قبول کرتا ہے جب دل اسلام کے
 قائم اسلام کو قبول کر لیتا ہے تو صحیح ہو جاتا ہے جسے کوئی طرف سے نہ مٹا دے اور اس کے لئے قرآن ہو گیا ہو۔
 (نور سے مراد ہے بصیرت (دل کی روشنی))

اودے مرحومے ہمسرتہ (دل کی بیوی)۔
 انھن میں استقامت انھاری اور اس کا رجوع مضمون کاہ سے ہے گو یا اور مضمون کلام اس طرح ہو واجب مومن اور کافر میں
 فرق ثابت ہو گیا تو جس کا دل اللہ نے اسلام کو قبول کرنے کے لئے کھول دیا اور اس کے نتیجہ میں اس کو ایک خاص نور حاصل
 ہو گیا جس کی وجہ سے وہ ایمان لے آیا اور ہدایت یاب ہو گیا کیا ایسا شخص اس کوئی کی طرح ہو سکتا ہے جس کے دل پر اللہ نے
 صاحب نگاہی ہے اور اس کا دل سخت ہو گیا ہے حضرت ابن مسعود کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے آیت اَقْسَمُ بِخُرُوجِ الْاَیْمَانِ
 سے فرمایا اب نور دل میں داخل ہو جاتا ہے تو سینہ کشادہ اور فرح ہو جاتا ہے ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کیا ہے فرمایا اور اللہ
 (یعنی آخرت) کی طرف ہمہ قد رجوع اور دل الغرور (مقام فریب یعنی دنیا) سے دوری اختیار کرنی اور موت آنے سے پہلے موت
 کی تہیاری کرنی روایہ لغوی والحا کہہ انھن فی شعب الایمان۔

کی تاجری کرتی رہو! نبیوں و اہل علم و انصاف کی مشابہت۔
 قَوْلُكَ لِلْفَرْسِيَّةِ اَلَا تَرْضَوْنَ لِيْ اَنْ اَتِيَّكُمْ فِيْ هٰذَا الْمَدِيْنَةِ ۚ ﴿٢٧﴾
 سرانکہ فرس! یہ جڑ مشرک و بت پرست تھے۔ یہ لوگ محلی گمراہی میں ہیں۔

کے دل کا رکھ دے جس شخص کو جس نے دلی خرابی ہے یہ لوگ کھلی کراہی میں ہیں۔
 فوہل میں وہ کھتا ہے اور من ذکر اللہ میں من نصیب ہے یعنی جب اللہ کا ذکر ان کے سامنے کیا جاتا ہے اللہ کی
 آیات کی حمایت کی جاتی ہے تو ان کی قہر اور بڑھ جاتی ہے اور دلوں کی سختی شدید ہو جاتی ہے (گویا اللہ کا ذکر قہر ہے) فوہل
 جانے کی وجہ ہو جاتی ہے)

جہانے کی وجہ ہو جاتی ہے)۔
مسلم کا دل اللہ کے ذکر سے بہت زیادہ متاثر ہوتا ہے اور کافر کے دل میں قبولیت پر حق اور انکار میں اشتباہ ہوتا ہے۔
لئے یہاں شرح صدر کا ذکر کیا تو شرح صدر کرنے والا اللہ کو قہر دیا اور جہاں قبولیت قلب کا ذکر کیا تو قبولیت کی نسبت قلب
طرف کر دی گویا اس آیت کا معنی لاد آیت ذیل کا معنی ایک جیسا ہے ایک لاد آیت میں فرمایا ہے وَالْبَلِیُّونَ فِی الْفُتُوٰیہِمْ مُّزَوَّ
فَرَادَکَہُمْ وَجَعَلَا الِیَّ وَجِہِہِمْ وَمَنَازِلًا وَہُمْ کَافِرُوْنَ بعض مفسرین کے نزدیک ذکر اللہ سے پہلے لفظ ترک محذوف
ہے یعنی ان لوگوں کے لئے یہی قرآن ہے جن کے دل اللہ کے ذکر کو ترک کرنے کی وجہ سے سخت ہو گئے ہیں۔

جسے یعنی ابن لوگوں کے لئے یہی خرابی ہے جن کے دل اللہ کے نور کو گہرے سے گہرے سے بندھے ہوئے ہیں۔
مالک بن دینار نے کہا قیامت قلب سے بدھ کر گوشتی مڑا (محبوبت) بندھو گے لئے مقرر نہیں کی گئی اور اللہ کا غضب
قہر راہ وقت ہزار ہوا ہے جب جن کے دلوں سے نرمی ختم ہو جاتی ہے۔

قوم پر اسی وقت ہازل ہوتا ہے جب ان کے دلوں سے نرمی سکھ ہو جاتی ہے۔
حاکم و فیصلہ حضرت محمد بن ابی وقاصؑ کی ولایت سے یہاں ہے کہ رسول اللہ ﷺ پر ایک طویل مدت تک قرآن ہازل ہو چکا اور آپ (براہر لوگوں کو) پڑھ کر سناتے رہے آخر صحابہ نے (ایک روز) عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ (قرآن

علاء) حضور ﷺ کو اور بھی بیان فرمائیں (تو پھر ہو گا کہ ان جرہ نے حضرت عون بن عبد اللہ کی روایت سے بیان کیا کہ صحابہ کچھ آگے اور انہوں نے عرض کیا کاش آپ (ﷺ) کو اور بھی بیان فرماتے اس پر آیت ذیل نازل ہوئی۔

أَلَمْ تَكُنْ مِنْ أَلْحَسَنِ الَّذِينَ يُبَيِّنُ لَكَ آيَاتِ اللَّهِ وَلَئِنْ كُنْتَ مِنْهُمْ لَفِي شَكٍّ لَوْلَا أَنَّا كُنَّا لَمُبْتَلًى

جو انہی کتاب سے کہ ہم ملتی جلتی ہے بار بار دہرائی گئی ہے۔

اَلَمْ تَكُنْ مِنْ اَلْحَسَنِ اَلَّذِيْنَ يَبَيِّنُ لَكَ آيَاتِ اللّٰهِ لَئِنْ كُنْتَ مِنْهُمْ لَفِيْ شَكٍّ لَّوْلَا اَنَّا كُنَّا لَمُبْتَلًى
مترجمہ ہیں۔ نزل سے پہلے اللہ کئے کے تین نام دے ہیں اللہ کی طرف قرآن نازل کرنے کی نسبت پختہ ہو گئی۔ نازل شدہ قرآن کی صحت ثبات کا اظہار ہو گیا (کہ یہ اللہ ہی کا بھیجا ہوا حکام ہے) قرآن کے مضمون کی شہادت دے دی گئی (کہ اللہ ہی نے اس حکام کو ایسا اور اس کے احسن اللہ سے ہونے کی شہادت دی ہے۔

مشابہ یہ کتاب کی صفت ہے اور کتاب احسن اللہ سے بدل ہے۔ مثلاً ہونے کا یہ مطلب ہے کہ تمام آیات صحت معنی صحت حدیث اور اقوال عام میں ایک جیسی ہیں اور کوئی آیت دوسری آیت کی تکذیب نہیں کرتی (تمام آیات باہم تصدیق کرتی ہیں) یہ کھنڈے والے کی طرح ہے بنیادی اور ہم کی کئی کا تصور ہے کہ وہ بعض آیات کو بعض کے خلاف سمجھتا ہے (مترجم)۔
مثلاً یہ بھی کتاب صفت ہے مثلاً مثلاً کی جمع اور مثلاً ام طرف ہے قرآن کے اندر بار بار وعدہ و وعید، امر و نہی، اظہار اور احکام کا ذکر ہے اس لئے اس کو بار بار دہرائی جاتے والی کتاب فرماید۔ کیا تحصیلات کے لحاظ سے اس کو مثالی کہا جیسے ہم اس طرح کہہ سکتے ہیں کہ قرآن سورہیں ہیں اور آیات ہیں اور جوں کیسے کہ انہیں ہر گیس ہے اصحاب ہے ہڈیاں ہے گوشت ہے (یعنی ان کا مجموعہ ہے)۔

یادمانی مثبت کی جمع ہے ثناء کرنے والیں یعنی اس کی کلیات اللہ کی صفات اور ذات کی ثناء بیان کرتی ہیں۔

لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ أَخْرَجَهُمْ مِنَ ظُلُمَاتٍ إِلَى نُورٍ وَكَرَّمَ صِرَافَهُمْ بِأَمْرِهِ إِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ كَافٍ

جس سے ان لوگوں کے روٹھنے کفر سے ہو جاتے ہیں جو اپنے رب سے ڈرتے ہیں پھر ان کے بدن اور دل نرم ہو کر اللہ کے ذکر کی طرف متوجہ ہو جاتے ہیں۔ یعنی اللہ کی رحمت اور عموم مغفرت کا جب وعدہ کرتے ہیں تو اس ذکر کی وجہ سے ان کے دلوں میں سکون و الطمینان پیدا ہو جاتا ہے۔ ذکر اللہ کے ساتھ رحمت کا ذکر نہیں کیا کیونکہ اصل اور حتمی ہے اللہ کی رحمت غصب پر غالب ہے۔ الی ذکر اللہ میں الی بمعنی لام ہے یعنی اللہ کے ذکر کی وجہ سے لیکن ذکر کے اندر چونکہ سکون و الطمینان کا مفہوم داخل ہے اس لئے بجائے لام کے الی کہا گیا۔ مطلب یہ ہے کہ جب قرآن میں آیات و وعید کا ذکر آتا ہے تو مومنوں کے روٹھنے کفر سے ہو جاتے ہیں جلد بدن سکا جاتی ہے اس میں اعتنائیں پیدا ہو جاتا ہے اور جب آیات و وعدہ کا ذکر آتا ہے تو کھالوں کا اعتنائیں جاہر ہوتا ہے کھالیں نرم ہو جاتی ہیں اور دلوں میں سکون پیدا ہو جاتا ہے۔
پہلے کتاب کی صفت مثالی بیان کی تھی یعنی اس میں قرآن پر دلوں کے لئے وعدہ و وعید اور غرضوں کے لئے وعدہ و وعید کا حرام کر دیتا ہے۔

حضرت عباسؓ کو بھی کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب اللہ کے خوف سے بندہ کے روٹھنے کفر سے ہو جاتے ہیں تو اس کے گناہ اس طرح بخیر جاتے ہیں جس طرح درخت سے سوکھے پتے۔ روٹھنا طبعی صیف دار و لاء لغوی۔ لغوی کی دوسری روایت ان الفاظ کے ساتھ ہے جب اللہ کے خوف سے بندہ کے بدن کے روٹھنے کفر سے ہو جاتے ہیں تو اللہ اس کو دروغ کے لئے حرام کر دیتا ہے۔

ایک شبہ: بعض مفسران بھی قرآن سننے سے یسوسٹ ہو جاتے ہیں کیا یہاں کوئی پسندیدہ صفت ہے لام معنی استعدا لغوی نے تو اس کو سخت برکت ہے اور اس سلسلہ میں قیود کا بیان کمال کیا ہے کہ اللہ کے خوف سے روٹھنے کفر سے ہو جانا اور بدن کا لرز جانا اولیاء اللہ کی صفت ہے اللہ نے ان کی یہی صفت بیان کی ہے۔ اولیاء کی یہ صفت نہیں بیان کی کہ قرآن سننے سے ان کی

تفہیم جاتی رہتی ہیں اور بیوقوف اور جاہلی ہیں۔ یہ کیفیت اللہ رب تعالیٰ کی ہوتی ہے اور شیطان کی طرف سے ہوتی ہے ہم سے بیان کیا گیا ہے کہ حضرت عبداللہ بن زبیرؓ نے فرمایا میں نے اپنی والدہ حضرت اسماء بنت ابوبکرؓ سے کہا اس عبادت میں شامل نہ ہو کہ جو کہ حضرت اسماءؓ کو حضرت عبداللہؓ نے چھٹی کہا ہے لیکن حضرت اسماءؓ حضرت عبداللہؓ کی والدہ تھیں والدہ کی والدہ نہیں تھیں۔ جہاں کو نہیں گئے ہیں وہاں کا اتفاق بھی جہاد ہے۔ (حزب)

رسول اللہ ﷺ کے صحابیوں کے سامنے جب قرآن پڑھا جاتا تو سن کی کیا حالت ہوتی تھی۔ حضرت اسماءؓ نے فرمایا سن کی حالت وہی ہوتی ہے جی جی اللہ نے بیان فرمائی ہے کہ آنکھوں سے آنسو بہتے تھے اور زبان کے دو ٹکٹے کھڑے ہو جاتے تھے میں نے کہا کچھ لوگ ایسے ہیں کہ جب قرآن کے سامنے پڑھا جاتا ہے تو وہ بیوقوف ہو کر گر پڑتے ہیں حضرت اسماءؓ نے (جواب میں) فرمایا میں شیطان مردود سے اللہ کی پناہ کرتی ہوں (یعنی یہ حرکت شیطان مردود کی ہے)

بلوی کا بیان ہے کہ ایک عراقی شخص کرپڑا حضرت ابن عمرؓ کا گھر سے گزر رہا اور پادشہ فرمایا اس کی کیا حالت ہے لوگوں نے کہا اس شخص کے سامنے جب قرآن پڑھا جاتا ہے اور اللہ کا ذکر سنتا ہے تو بیوقوف ہو کر گر جاتا ہے۔ حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا ہم بھی اللہ سے ڈرتے ہیں لیکن (قرآن سن کر) بیوقوف ہو کر گر نہیں پڑتے آپ نے یہ بھی فرمایا کہ شیطان بعض لوگوں کے اندر مفسد جاتا ہے اور بیوقوف کر کے گر لو پڑے اگر رسول اللہ ﷺ کے صحابہ تو یہاں نہیں کرتے تھے یہ فعل ان کا تھا۔ شبہ کا جواب نہیں کہتا ہوں جب برکت اور تجلیات کی بارش بکثرت ہوتی ہے لیکن صوفی کا حوصلہ ٹھک اور استعداد کمزور ہوتی ہے تو (صوفی برداشت نہیں کر سکتا اس لئے کہ بیوقوفی کی حالت طاری ہو جاتی ہے صحابہؓ کے خلاف وسیع ہے اور محبت رسول ﷺ کی برکت سے استعداد قوی تھی اس لئے یہ جہاد و برکت کی کثیر بارش کے ان پر بیوقوفی طاری نہیں ہوتی۔ صحابیوں کے علاوہ مردوں کو یہ سچ بھر نہیں سنے وہ ان سے ان پر بیوقوفی طاری ہو جاتی ہے یا رسول برکت ہی کم ہو جاوے یا ان کا ظرف ٹھک ہو جاوے اور حوصلہ میں سالی نہیں ہوتی۔

تعب ہے کہ لام کی سلسلہ سے ان صوفیوں کو برا لگتا جن پر قرآن سننے پر بیوقوفی طاری ہو جاتی ہے وہ بھول گئے کہ اللہ نے فرمایا ہے حَسْبِيَ اِنْ فَرَعْتُ عَنْ قُلُوبِهِمْ قَالُوا لَا تَلْزَمْنَا غَالٍ رَزَقْنَاهُمْ فَاَلَا يَعْلَمُونَ اَلَمْ يَجْعَلْ لِّكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا تفسیر میں خود ہی حضرت نو اس بن سمانؓ کی روایت سے مندرجہ ذیل حدیث نقل کی ہے کہ جب اللہ کی بات کا روادہ کرتا ہے اور وہی کے الفاظ فرماتا ہے تو اللہ کے خوف سے آسمانوں میں ایک شیعہ لرزہ اُٹھتا ہے آسمان والے اس کو سن کر بیوقوف ہو جاتے ہیں اور جہاد میں گر پڑتے ہیں پھر سب سے پہلے سر اٹھاتے تو سارے جہاد میں ہوتے ہیں اللہ ربہ۔

بخاری نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے اسکی حدیث نقل کی ہے لیکن الفاظ (میں) کچھ تغیر ہے اور الفاظ اس طرح ہیں جب اللہ آسمان پر کئی بات کا فیصلہ کرتا ہے تو اس کے کلام کو سن کر عاجزی کے ساتھ ٹانگہ اپنے بازو پکڑتے ہیں (اور اسکی آواز ہوتی ہے) جیسے جگر کی چٹان پر زخمی گئے سے پیدا ہوتی ہے پھر جب ان کے دلوں کی آواز آتی ہے وہ جاتی ہے تو (انھیں) ٹانگہ انھیں سے کہتے ہیں تمہارے رب نے کیا فرمایا وہ اس پر دیتے ہیں (جو کچھ فرمایا حق ہے) اللہ ربہ ایک اور آیت میں حضرت موسیٰؑ کے رسولؑ کا بیان ہے کہ جب اللہ فرمایا ہے قُلْنَا اَنْجِبْنِي رَبِّ اَلَيْسَ لِي بِرَبٍّ مَّوْعِدٍ سَمِعْنَا۔ پھر حضرت ابن عمرؓ کا یہ قول کہ شیطان کچھ لوگوں کے دلوں کے اندر مفسد جاتا ہے اسی طرح حضرت اسماءؓ کا اعدو دجالؑ پڑھنا تو ظاہر ہے کہ ان کے حوصلے قوی اور عرف وسیع تھے جن کے اندر تمام تجلیات کی پہلی تھی اسی لئے ان کی اور ان جیسے دوسرے صحابیوں کی بیوقوفی کی حالت نہیں ہوتی تھی جب ان ہر گونہ آواز میں کو بیوقوفی پڑا تو (ان پر) چونکہ بھی یہ حالت طاری نہیں ہوتی تھی اس لئے انہیں کر لیا کہ قرآنی میں جہاد سے بیوقوفی نہیں ہے اس بات کی تائید اس قصہ سے بھی ہوتی ہے کہ جب ابن عمرؓ کے سامنے ذکر کیا گیا کہ کچھ لوگ قرآن سن کر بیوقوف ہو جاتے ہیں تو فرمایا ایسے آدمی کو کسی بھٹ کے کندھے پر چھپ کر پناہیں لے لیا کہ پڑھا جائے پھر قرآن پڑھا جائے اگر وہ قرآن سن کر بیوقوف ہو کر گرے تو کچھ لو سچا ہے

کوئی چیز جس پر اس کی ذات میں اس کا کوئی ماحول ہے نہ کسی علت میں شان اعلیٰ اسی کی ہے وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ
لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ تاکہ وہ کفر و محاسن سے اجتناب رکھیں۔ یہ دوسری علت جو پہلی علت لعلکم بتدکرون پر مراد
ہے یا اس سے بدل ہے یا اس کا بیان ہے۔

خَوَّبَ اللَّهُ مَثَلًا لِّرَجُلٍ كَفِيَ شَرْكَهُ مُشْكُوتُونَ وَرَجُلًا سَلَّمَ لِرَجُلٍ هَصَلَ يَسْتَقِيمُونَ مَثَلًا

اللہ نے (موجودہ مشرک کے فرق کو واضح کرنے کے لئے) ایک مثال بیان کی کہ
ایک شخص (غلام) ہے جس میں کلی سامجی ہیں جن میں باہم ضد اضدی بھی ہے اور ایک اور شخص (غلام) ہے جو (صرف) ایک
شی شخص کا ہے کیادوں کی حالت یکساں ہو سکتی ہے۔

مُشْكُوتُونَ یعنی اختلاف رکھنے والے یعنی ایسا مشرک غلام مشرک کی طرح ہے مشرک بھی متعدد مسمودوں کا
دعویٰ کرتا اور ان کی پوجا کرتا ہے اور مشرک غلام بھی کشاکش میں جھڑپتا ہے۔ یہی کوئی مالک اس کو سمجھتا ہے یہی دوسرا مالک
اپنے اپنے مختلف کاموں میں پاری پاری سے اس غلام کو تمام مالک لگاتے رکھتے ہیں اور پھر وہ غلام حیران و پریشان ہو جاتا ہے اس کو
سکون قلب حاصل نہیں ہو جاتا (غلام آقاؤں کے مختلف کام کس طرح پورے کرے اور کس طرح سب کو راضی رکھے ہر وقت
لگا پریشان اس کو رہتی ہے)

وَرَجُلًا سَلَّمَ لِرَجُلٍ یہ مثال مومن مومنین کے ہے ایک مالک کا غلام پریشان نہیں ہوتا یہی حالت مومنین کی ہوتی ہے
هَلْ يَسْتَقِيمُونَ مثلاً استقامت اللہ کی ہے یعنی انہوں نے غلاموں کی حالت برابر نہیں ہو سکتی یہ استقامت تقریری بھی
ہے مطلب کو تھوڑا کیا گیا ہے کہ وہ انہوں نے غلاموں کی حالت ایک جیسی نہ ہونے کا اقرار کرے۔ یہ حاصل حل ہے مثال بیان
کرنے کا مقصد یہ ہے۔

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي بَلَّغَ الْفَرْقَ لَا يَعْلَمُونَ ﴿۱﴾ الحمد للہ (قول قول) ان میں اکثر کہتے بھی نہیں۔
یعنی تمام حقائق اللہ ہی کے لئے ہے حقیقت میں متفق ہوئے ہیں کوئی اس کا سامجی نہیں دیکھتا اصل منہم ہے اور مالک
کلی ہے۔

بَلَّغَ الْفَرْقَ لَا يَعْلَمُونَ بل کا لفظ اللہ ایسے جو جاہلوں کی حالت بیان کر رہا ہے یعنی اکثر لوگ اپنی انتہائی حماقت کی وجہ
سے دوسروں کو تھوڑا سا بھی قرار دے جیتے۔

بعض اہل علم کا خیال ہے کہ اگدے پہلے لفظ قل مجذوف ہے یعنی آپ کہہ دیجئے کہ اللہ نے نعمت توحید عطا فرمائی اور یہ
نعمت وسیلہ الافرادی ہے ایک ملحق حقائق مالک کل ہے اس پر اس کے لئے ساری حمد و ثناء ہے۔

إِنَّمَا مَثَلٌ وَرَجُلًا كَفِيَ شَرْكَهُ مُشْكُوتُونَ ﴿۲﴾ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿۳﴾ تاکہ انہوں کو یومر القیئدہ و عشا سے پہلے کہ تَخَصُّصُ مَثَلُونَ ﴿۴﴾
مرتا ہے اور ان کو بھی مرنا ہے پھر تم (سب اپنے مقدمات) اپنے رب کے سامنے پیش کرو گے (وہی تمہارا آخری فیصلہ کر دے گا)
رَاسُکَ مَبْتَغٍ ہر شخص کی موت جتنی ہے اسی لئے بجائے فعل مضارع (موت لور یوتون) کے مقصد حشر کا مینہ جو
وامہ ثبوت پر دلالت کرتا ہے استعمال کیا (یعنی میت لور یوتون فرمایا) فرما اور کسان کی تحقیق ہے کہ میت اس شخص کو کہتے ہیں جو
آئندہ مرنے والا ہو اسی مرنا ہو لور میت اس کو کہتے ہیں جس کی جان نکل چکی ہے اس لئے میت اور جنوں مقصد ہی فرمایا۔

نہی نے لکھا ہے کہ کفار کہ چاہتے تھے کہ رسول اللہ ﷺ جلد وفات پا جائیں اس پر آیت مذکورہ نازل ہوئی۔
مطلب یہ ہے کہ آپ بھی یقیناً نہیں گئے اور وہ بھی کفار کہ یا سب لوگ بھی مریں گے پھر رسول اللہ ﷺ کی وفات سے
ان کو خوشی نہ ہوئے چاہتے۔

لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ یعنی آپ اور کفار کہ یا سب لوگ۔
تَخَصُّصُ مَثَلُونَ آپس میں جھڑپنے کے اپنے مقدمات پیش کرو گے۔

سب سے اول وہ سناے (اپنا مقدمہ پیش کرنے) آئیں گے۔

پھر ہی نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس کی طرف اس کے بھائی کا کوئی حق ہو اس کو نہ پایا میں اس سے عاصی حاصل کر لیتا چاہے کیونکہ وہیں نہ دیکھ دو گا نہ وہیم اگر اس کا کوئی نیک عمل ہو گا تو اس سے وہ عمل لے کر حقہ کو اس کے حق کے موافق دے دیا جائے گا اور اگر اس (خالم) کی نیکیاں نہ ہوں گی تو مظلوم کے گناہ لے کر خالم پر لا دینے جائیں گے۔

مسلم اور ترمذی نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کیا تم چاہتے ہو مفسس کو نیا ہے صحابہؓ نے عرض کیا ہم میں مفسس وہی ہوتا ہے جس کے پاس نہ روپیہ نہ نہ سالانہ فرمایا میری امت کا مفسس وہ ہو گا جو نماز اور روزہ کو لے کر آئے گا (لیکن) کسی کو گناہ دی ہو گی کسی پر قصص لگائی ہو گی کسی کا مال کھلیا ہو گا کسی کا خون بہایا ہو گا کسی کو مارا ہو گا نہ پھر اس کو پکڑا جائے گا اور اس کی کچھ نیکیاں ایک (حقہ) کو بطور بدلہ دے دی جائیں گی اور کچھ دوسرے کو اگر بدلہ پر لا دیا تو بغیر اس کی نیکیاں قسم ہو جائیں گی تو حقہ لوں کے کچھ گناہ لے کر اس پر ڈال دینے جائیں گے پھر اس کو آگ میں پھینک دیا جائے گا۔

میں کہتا ہوں مظلوم خالم کی نیکیاں لے لے گا۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ علاوہ ایمان کے دوسری نیکیوں کا ثواب لے لے گا کیونکہ کفر کے علاوہ ہر قسم کے حقوق اور گناہوں کی سزا غیر متناہی نہیں ہے (یعنی قسم ہو جائے گی) میں خوال اہل سنت کے مسئلہ کے مطابق ہے اہل سنت کے نزدیک سرکب کبیرہ ہمیشہ و دغ میں نہیں رہے گا اور ایمان کی جزا وہی جنت ہے اور جنت کی کوئی حد نہیں لگا جو چیز متناہی بدلہ والی ہے (یعنی اللہ کا گناہ بدول کی حق بخلی اس کا عفو و بخشش ہو سکتی ہے غیر متناہی ہے حاصل کام ہے کہ اگر گناہوں کا بدلہ پر لا دیا تو بغیر خالم کی نیکیاں قسم ہو جائیں گی اور صرف ایمان ہٹا دیا جائے گا تو کفر کے علاوہ مظلوموں کے گناہ خالم پر لا دینے جائیں گے (مظلوم کا کفر خالم پر نہیں ڈالا جائے گا کیونکہ کفر کی سزا تو غیر متناہی ہے اور گناہوں کی سزا متناہی ہے اور متناہی گناہوں کی سزا غیر متناہی سے نہیں بدل سکتی) پھر اگر مظلوم نہ کرے گا تو خالم کو دغ میں پھینک دیا جائے گا اور اتنی مدت تک وہیں رکھا جائے گا جتنی مدت گناہوں کی سزا کے لئے مقرر ہو گی جب گناہوں کی سزا پوری ہو جائے گی تو اس خالم کو دغ سے نکال کر جنت میں داخل کر دیا جائے گا جہاں ہمیشہ رہے گا جس نے جو خسران کی ہے وہی تلافی نے بھی کی ہے۔

مسلم نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قیامت کے دن حقہ لوں کو ان کے حقوق دانس دلائے جائیں گے یہاں تک کہ مٹائی بکری کو بھی سینگوں والی بکری سے (اگر اس نے مٹائی بکری کو مارا ہو گا تو بدلہ دلوایا جائے گا۔ ایک روایت میں آیا ہے مٹائی کو سینگوں والی سے اور (مظلوم) بھوئی سرخ چوٹی کو (خالم) سرخ چوٹی سے بدلہ دلوایا جائے گا۔

بخاری نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے بیان کیا کہ جب آیت **ثُمَّ آتٰكُمْ دِيَارَ الْفِلِیْنِ** عِنْدَ رَبِّكُمْ تَخْتَضِعُونَ لِحِزْلِہِی ہوئی تھی تو ہم نے کہا قافم آپس میں (قیامت کے دن) کیسے جھگڑیں گے ہمارے ایک ہے ہمارے ایک ہے اور لوہین ایک ہے اور ہادی کتاب ایک ہے یہاں تک کہ میں نے (اب) کہہ لیا کہ ہم میں بعض بعض کے چرواہے گھوڑیں مار رہے ہیں اب میں نے پچھانے یہ آیت ہمارے حق میں چل ہوئی حضرت ابن عمرؓ کی روایت بھی اسی طرح آئی ہے۔

حضرت ابو سعید خدریؓ نے اس آیت کے ذیل میں فرمایا ہم کہتے تھے ہمارے ایک ہے ہمارے ایک ہے ہادی کتاب ایک ہے پھر (قیامت کے دن) کہہ پاس حق طعن کیا ہو گی آخر جب جنگ مضمین کاوان کیجود ہم میں سے بعض نے بعض پر گھوڑوں سے حملے تو ہم نے کہیں یہ وہی ہے۔

ابن تیمیہ کا بیان ہے کہ جب آیت **ثُمَّ آتٰكُمْ دِيَارَ الْفِلِیْنِ** عِنْدَ رَبِّكُمْ تَخْتَضِعُونَ چل ہوئی تو لوگوں نے کہا ہم تو بھائی

مائی ہیں وہ لیا ہم، چھڑا کس طرح ہو گا لیکن جب حضرت عیسیٰؑ کے قاتلوں نے گلیاں پھینکیں تو وہ لیا ہی۔ چھڑا
 ان تمام مندرجہ بالا اقوال سے معلوم ہوتا ہے کہ کھانا یہ سمجھتے تھے کہ قتل و خون کے چھڑے مسلمانوں اور کافروں کے
 درمیان ہوں گے (مسلمانوں کے آپس میں نہیں ہوں گے) لیکن جب ہتلوئی ہوئی تو وہ مسلمانوں کے آپس میں قتلا ہوئے
 گئے اس وقت ظاہر ہوا کہ خصوصیت اور چھڑا مسلمانوں کے آپس میں نہیں ہو گا۔

عیسواں پارہ ختم ہوا اللہ کی مدد سے چوتھو سوال پارہ شروع کیا جاتا ہے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

چوبیسواں پارہ شروع

پارہ فتنہ اظلم

فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى اللَّهِ وَكَذَّبَ بِالْحَقِّ إِذْ جَاءَهُ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ ۝

اس شخص سے زیادہ بے انصاف کون ہے جس نے اللہ پر دروغ بندی کی اور (اللہ کی طرف سے رسول خدا کے ذریعہ سے) جب سچائی (اللہ کی کتاب) اس کے پاس آگئی تو اس نے سچائی کو جھوٹا بتلایا کیا (ایسے) کافروں کا مکان جہنم میں نہیں ہے۔
فَمَنْ أَظْلَمُ اس میں یہ بھی ہے کافروں کا رسول اللہ ﷺ سے جھگڑا کر ان کے بے انصاف ہونے کا سبب ہے سوال انکار ہے یعنی ایسے شخص سے زیادہ بے انصاف اور کوئی نہیں۔

كَذَّبَ عَلَى اللَّهِ اللہ پر دروغ بندی کی اس کے لئے لولا قرطوبی اور دوسروں کو اس کا ساتھ دینا۔
وَكَذَّبَ بِالْحَقِّ اور جب حق یعنی قرآن اور پیام خدا اس کو پہنچ گیا تو بغیر سوچے سمجھے فوراً اس کی تکذیب کی یہ بھی نہیں دیکھا کہ اس کی سچائی کے دلائل اور اس کے صادق ہونے کے کثرت ثبوت موجود ہیں۔

أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ حق پرانے کی جگہ ٹھہرنے کا مقام یہ استقامت تقریری ہے تاکہ مہینے سے اس آیت تک اور احکام اپنے اندر رسول اللہ ﷺ کے لئے ایک خاص قیل وعلیہ بیان کا معاملہ ہے کہ یہ لوگ جو آپ کی تکذیب کر رہے ہیں آپ کچھ ٹھہر کر نہ سن سے انتقام کی کوئی فکر کریں ان کو ان کی اعمال کی سزا دینے کے لئے جہنم کافی ہے۔

وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ۝
بات لے کر آئے اور خود بھی اس کو سچا مانا کیا لوگ اہل تقویٰ ہیں (یعنی خدا سے ڈرنے والے پرہیزگار ہیں)۔

الَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ الخ یہ صرف رسول اللہ ﷺ ہی مراد نہیں ہیں تمام انبیاء اور پیغمبروں کو یہ لفظ شامل ہے کیونکہ اہل آیت میں اُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ بعینہ جمع فرمایا ہے۔ حضرت ابن مسعود کی قرأت میں وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ کیا اس سے بھی مراد ہے قول کی تصدیق ہوتی ہے لیکن

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ (صدق یعنی) لا الہ الا اللہ اور رسول اللہ ﷺ لائے اور آپ نے خود اس کی تصدیق کی یعنی لوگوں تک اس کو پہنچایا اس قصیدہ اور ان تک ہم المتقون سے رسول اللہ ﷺ اور آپ کی پیروی کرنے والے اہل ایمان کی طرف یعنی سب کی طرف اشارہ ہو گا جیسے اسی طرح استعمال ایک اور آیت میں آیا ہے وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ هُمْ يَتَّقُونَ بصیغہ جمع سے مراد ہیں حضرت موسیٰؑ مع قسمن نے کہے

سودی نے کہا قرآن لانے والے جبریل علیہ السلام تھے اور اس کی تصدیق کرنے والے رسول اللہ ﷺ آپ نے جبریل علیہ السلام کی لائی ہوئی سچائی کو قبول کیا۔ نبی اور ابو العالیہ نے کہا قرآن لانے والے رسول اللہ ﷺ تھے اور اس کی تصدیق کرنے والے حضرت ابو بکر صدیقؓ نے حضرت علیؓ کی طرف بھی اس قول کی نسبت کی ہے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت میں بھی اسی طرح آیا ہے۔

قادر اور متعالیٰ نے کہا سچائی کو لے کر رسول اللہ ﷺ آئے اور اس کی تصدیق مومنوں نے کی۔
 عطا لے کہا سچائی کو لے کر آئے اور تمام انبیاء تھے اور اس کی تصدیق کرنے والے ان کے پیرو تھے۔

صاحب مد رک اور بیضاوی نے لکھا ہے کہ تقاضا عربیت لکھا ہے کہ جاء اور صدق کا قائل ایک ہو (جولے کر آیا سی
 نے تصدیق کی) کیونکہ اگر صدق کا قائل وہ نہ ہو گا جو لے کر آیا تو صدق سے پہلے الذی محذوف ماننا پڑے گا اور یہ جائز نہیں یا
 قائل کی ضمیر محذوف ماننا پڑے گی لیکن ضمیر کا مرجع مذکور نہیں ہے۔

میں لکھا ہوں بیضاوی اور صاحب مد رک نے یہ کیسے لکھ دیا کہ موصول (یعنی الذی کو صدق سے پہلے محذوف کرنا جائز
 نہیں بلکہ فی الواقع محال اور ابوالعالیہ جیسے علماء ضمیر نے تو توجہ نہ کر لیا ہے جو ہم نے لوہ نقل کر دیا۔ حضرت حسان کا شعر ہے جس
 میں موصول کو حذف کیا گیا ہے۔

وینصحه وينصرو سواه

امن بهجو رسول الله منهم

کیا ان میں سے وہ شخص جو رسول اللہ ﷺ کی جھگڑا کر (وہ شخص جو) آپ کی تعریف کرتا ہے اور آپ کی بدد کرتا ہے برابر
 ہو سکتے ہیں۔

صاحب بحر موقر نے لکھا ہے ممکن ہے کہ کلام میں لف و نشر اعمال ہو جیسے آیت فَلَوْلَا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ الْاٰمِنُ
 كَانَ هُوَ اَوْ نَصَارَىٰ یعنی فَلَوْلَا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ الْاٰمِنُ كَانَ هُوَ اَوْ نَصَارَىٰ لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ الْاٰمِنُ كَانَ هُوَ اَوْ نَصَارَىٰ لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ الْاٰمِنُ
 الْاٰمِنُ كَانَ نَصَارَىٰ

یوں بھی کہا جاسکتا ہے کہ الذی سے فریق مراد ہے یعنی الفریق الذی جاء فریق کے اندر رسول اللہ ﷺ بھی شامل
 ہیں اور حضرت ابو بکر صدیق بھی۔ پھر رسول اللہ ﷺ کی ذات کو پیش نظر رکھ کر جاء کی ضمیر رسول اللہ ﷺ کی طرف راجع
 کر دی اور ابو بکر کی شخصیت کے لحاظ سے صدق کی ضمیر راجع کر دی اور دونوں ضمیروں کا مرجع الذی ہی ہے۔

ان کے لئے ان کے
 رَبِّكَ خَيْرٌ مِّنْكَ وَنَحْنُ رَجِيْهُمُ ۚ فَلْيَكُ حِزْبًا الْمُنْجِبِيْنَ ﴿٢٠﴾
 رب کے پاس وہ سب کچھ ہے جو وہ چاہیں گے یہ صلہ ہے نیکو کاروں کا۔

یعنی جنت میں جو کچھ چاہیں گے وہ رب کے پاس موجود ہے۔

ذلک جزاء المحسنین یعنی یہ صلہ ہے نیکوں کا ملنے کرنے کا۔

لِيُنْفِضَ اللَّهُ عَنْكُمُ آثِمَاتِ الْاِيْمَانِ وَيُخَيِّرَ لَكُمْ اَحْسَنَ الَّذِي فِي كَافُوْا يَتَعَمَلُوْنَ ﴿٢١﴾

تاکہ اللہ ان سے ان کے برے اعمال (کی سزا) کو دور کر دے (یعنی صاف کر دے) اور قیامت کے دن
 چھپائے رکھے اور ان کے نیک کاموں کے عوض ان کو ان کا ثواب عطا فرمائے اسواء (بہتر برے) اہلور مہالہ (کلام کو پر زور
 بنانے کے لئے) فرمایا کیونکہ جب سب سے برے اعمال کو اللہ صاف فرمادے گا اور کم اور چر کے برے اعمال کی معافی تو ہر حال
 ہو لیں جائے گی۔ یہ آیت ولات کر رہی ہے کہ کبیر و گناہ معاف ہو جائیں گے پس معتزلہ کا قول غلط ہے جو حقو کہاڑ کے قائل
 نہیں۔ اَسْوَأُ الَّذِي عَمِلُوْا كُنْهٖ سے اس طرف بھی اشارہ ہے کہ وہ ہر گناہ کو جو ان سے صادر ہو جائے (خواہ وہ چھوٹا ہو) سب
 سے برا سمجھتے ہیں گویا تمام (چھوٹے بڑے) گناہ ان کی نظر میں بڑے ہی ہیں۔ یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ اسواء سے مراد تفصیل
 انسانی نہیں بلکہ تفصیل ذاتی ہے (یعنی کسی دوسرے گناہ کے مقابلہ میں زیادہ برا محابہ کرنا مراد نہیں ہے بلکہ فی نفسہ عمل کا بہت برا
 ہو کر ملتا ہے)

اَحْسَنُ ہم یعنی ان کے اعمال کا ثواب یا حسن الذی الخ یعنی ان کے اچھے اعمال کا (خواہ وہ سب سے اچھے نہ ہوں) بدلہ
 اتنا عطا فرمائے گا جو سب سے بہتر عمل کا مقرر ہے کیونکہ ان کا ہر ایک عمل انصاف کے ساتھ ہوتا ہے۔ یا یوں کہا جائے کہ
 احسن (اسم تفصیل) سے یہاں بھی فضیلت ذاتی مراد ہے (حسن انسانی مراد نہیں ہے) اس لئے متعالیٰ نے کہا کہ اللہ ان کے

اتھیں اعمال کا بدلہ دے گا اور بڑے اعمال کا بدلہ نہیں دے گا۔

اَلَيْسَ اللّٰهُ بِكَافٍ عَبْدًا ۚ كَلِمَۃٌ لّٰسَ بِنِدَیْہِۭ (یعنی جو جھٹکنے کی حاجت اور نصرت) کے لئے کافی نہیں ہے۔

استسلام انکاری ہے اور انکار قہری پر زور ثبوت پر دلالت کرتا ہے یعنی ضرور کافی ہے۔

وَيَقِيۡنَ فِتۡنَۃًۢمِّنۡ دُوۡنِہِۭ ۚ وَمَنۡ يُّضِلِلِ اللّٰهُ فَمَا لَہٗۤ مِنۡ حَآدٍ ۖ وَمَنۡ يُّهۡدِ اللّٰهُ فَمَا لَہٗۤ مِنۡ مُّضِلٍّ ۚ

اَلَيْسَ اللّٰهُ بِكَافٍ عَبْدًا ۚ (۵)

معبودوں سے ڈرانے ہیں جو اللہ کے سوا (انہوں نے پیدا کئے) ہیں اور جس کو اللہ اپنے وعدہ و پھوڑ دے اس کو کوئی رول پر لانے والا نہیں ہے اور جس کو اللہ رول پر لگا دے اس کو کوئی گمراہ کرنے والا نہیں۔ کیا اللہ بے دوست (اور) انتقام لینے والا نہیں ہے۔

وَيَقِيۡنَ فِتۡنَۃًۢمِّنۡ دُوۡنِہِۭ یعنی بغوی نے کھسارے کہ بت پرست لوگ رسول اللہ ﷺ کو باتوں کی ہراساں کرنے لگے اور کہتے تھے تم ان کو برا کہنے سے انہی زبان رو کو رو نہ دے یہ شخصیں بد عواس اور پاگل بتا رہے تھے۔ عہد الرزق نے بھی یہ روایت بیان کی ہے دوسرے بضمیل اللہ یعنی اللہ جس کو وعدہ و پھوڑ دے کہ وہ اللہ کو اپنے بند کی حفاظت کے لئے کافی ہونے سے قائل ہو جائے اور ایسی چیزوں سے ڈرانے لگے جو نہ نقصان پہنچا سکتی ہیں نہ فائدہ۔

فَمَا لَہٗۤ مِنۡ حَآدٍ ہاں کے لئے کوئی دباوت دینے والا نہیں کہ سیدھے راستہ پر اس کو چلا سکے۔

فَمَا لَہٗۤ مِنۡ مُّضِلٍّ اس کو کوئی گمراہ کرنے والا نہیں کیونکہ اللہ کی عطا کی ہوئی نصرت کو کوئی روک نہیں سکتا۔

اَلَيْسَ اللّٰهُ بِكَافٍ ۚ استسلام انکاری یعنی اللہ غالب ہے (اپنے فرمایاں، دلوں کو) فتح بخلا ہے اور انتقام لینے والا ہے اپنے دشمنوں سے انتقام لیتا ہے (ان کو سزا دیتا ہے)۔

وَلٰكِنۡ سَاۡلَتۡہٗۤمۡنۡ خَلۡقِ السَّمۡوَٰتِ وَٱلۡاَرۡضِ لَیۡقُوۡلُنَّۤی اللّٰهُ فُلۡۥنٌ اٰوۡہٰہُمۡ مِّنۡ دُوۡنِ اللّٰہِ ؕ

اَرَاۤءِیۡ اللّٰہَ یُضِلُّۤہٗۤ حُلُمًا ۚ لَیۡسَۤیۡۤ ہٰذَا فِیۡ ذٰلِکَ ۚ اَوۡ اَرَاۤءِیۡہُۤ یُہۡدِیۡہٗۤ حُلُمًا ۚ لَیۡسَۤیۡۤ ہٰذَا فِیۡ ذٰلِکَ ۚ اَوۡ اَرَاۤءِیۡہُۤ یُہۡدِیۡہٗۤ حُلُمًا ۚ لَیۡسَۤیۡۤ ہٰذَا فِیۡ ذٰلِکَ ۚ

اور اگر آپ ان سے پوچھیں کہ آسمان اور زمین کو کس نے پیدا کیا تو (یہی) کہیں گے کہ اللہ نے (ان کو پیدا کیا) آپ ان سے کہیں گے کہ بھلا پھر تو بتاؤ کہ خدا کے سوا جن معبودوں کو پوجتے ہو اگر اللہ مجھے کوئی تکلیف پہنچانا چاہے تو کیا (تمہارے لیے) معبود اس کی دی ہوئی تکلیف کو دور کر سکتے ہیں یا اگر وہ اپنی رحمت سے نوازا چاہے تو کیا یہ معبود اس کی (عطا کردہ رحمت کو دور کر سکتے ہیں)۔

وَلٰیۡقُوۡنَ اللّٰہُ تَوَّابٌ ۚ (یعنی اللہ تو واپس کرے گا کہ اللہ نے ان کو پیدا کیا ہے اللہ کے خالق ہونے کا ثبوت کھلا ہوا اور جن میں غلطیوں کی قابلیت نہیں ہے یہ بھی ظاہر ہے تو لا محالہ وہ اللہ کی غلطی کا اعتراف کریں گے۔ کفار کہہ کہ اس کا اقرار بھی تھا۔

اَفَرۡہُۭ یُنۡتَہٰی یعنی تم اس بات کا اعتراف کرتے ہو کہ اللہ ہی خالق کائنات ہے اس کے سوا کوئی پیدا کرنے والا نہیں تو مجھے بتاؤ ہضر تکلیف معصیت حل میں کیا ہو۔ استسلام انکاری ہے یعنی تم اللہ کی غلطی کا اقرار کرنے کے بعد ان پر اس بات کا اقرار کرنا لازم ہو جاتا ہے کہ بت نہ دکھ کو دور کر سکتے ہیں نہ تم نہ خدا کی نیکی ہوئی معصیت کو دور کر سکتے ہیں نہ

اس کی عطا کردہ نصرت کو لوٹا سکتے ہیں۔

مقابل کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے (اس آیت کے نزول کے بعد) مشرکوں سے یہ سوال کیا تھا لیکن انہوں نے کوئی جواب نہیں دیا اس پر آیت ذیل نازل ہوئی۔

فَلۡحَسِبۡتَہُمۡ اَعۡلَیۡہٗۤ یَقُوۡلُوۡنَ ۙ

ہے مجھ سے کہنے والے ایسی برہمروں سے کہتے ہیں۔

حسی اللہ یعنی تم کو دینے اور دکھ کو دور کرنے کے لئے میرے واسطے اللہ کافی ہے۔

عَلَيْهِمْ يَتَوَكَّلُ الْمُتَوَكِّلُونَ اسی پر مومن توکل کرتے ہیں کیونکہ وہ جانتے ہیں کہ اللہ کے سوا کوئی ضرر پہنچا سکتا ہے نہ فائدہ دے سکتا ہے۔ مومنوں کے ایمان کا قاضی ہے کہ اللہ ہی پر بھروسہ رکھیں اس لئے ان کو توکل فرمائیے۔
 قُلْ لِّمَن لِّعْقَابُ عَذَابِكَ عَلَيَّ مِمَّا كُنْتُ كُفَّاۗتًا عَاۗمِلًاۙ فَنَسُوۡقٌ لَّعَلَّہُمْ يَّعْلَمُوۡنَ ﴿۶۰﴾ مَن یَاۡتِیۡہِ عَذَابُ اِلٰہِ یُخَذِّرُہٗ
 وَّیَجْعَلُ عَلَیۡہِ عَذَابًا مُّبِیۡنًا ﴿۶۱﴾ آپ کہہ دیجئے اس میری قوم (جب تم میری عذاب کر رہے ہو تو) تم اپنی حالت پر عمل کئے جاؤ میں بھی عمل کر رہا ہوں اب جلد ہی تم کو معلوم ہو جائے گا کہ کس پر دنیا میں ایسا عذاب کیا جاتا ہے جو سوا کر دے گا اور (مرنے کے بعد) کوئی عذاب بھی اس پر پڑا ہوگا۔
 مسکنان طرف مسکنان ہے (یعنی جگہ اس جگہ جگہ اور حالات ہے جیسے حبش اور ہما طرف لبنان میں اور بھی بطور تجارت مسکنان سرانے لیا جاتا ہے۔

اسی عامل یعنی میں اپنی حالت پر عمل کر رہا ہوں یہاں مسکنانسی کا لفظ اختلاف اختلف کر دیا گیا اس سے وعید میں زہر بھی پیدا ہو گیا (کہ میں کامیاب ہوں گا اور تم دنیا و آخرت میں تباہ ہو گے) مسکنانسی کے لفظ کو حذف کر دینے سے اس طرف بھی اشارہ ملا ہے کہ رسول اللہ ﷺ موجودہ حالت پر ہی نہیں فہم رہا جس کے بلکہ جتنا زمانہ گزرتا جائے گا آپ کو قوت اور نصرت زیادہ حاصل ہوتی جائے گی اسی لئے کافروں کو حکم کیا کہ میں دو ٹوٹ چنان میں کامیاب ہوں گا۔
 عَذَابٌ یُّخَذِّرُہٗ شُمُوۡنَۙ اِی رَسُوۡلِیۡ رَسُوۡلِ اللّٰہِ ﷺ کے غالب آجائے کی دلیل ہے بدر کی لڑائی میں اللہ نے کفار کو رسوا کر بھی دیا۔

مقیم روان یعنی روزگار کا عذاب۔
 اِنَّا اَنْزَلْنٰ عَلَیۡكَ الْکِتٰبَ الْلِّسٰنِ اِسْ بِاَلْحَقِّ ؕ فَمَنِ اهْتَدٰۤی ؕ فَلَیِّنۡفِیۡہِ ؕ وَمَنِ ضَلَّ فَاِنَّہٗ لَیَضِلَّ عَلَیۡہِؕ وَمَا اَنْتَ عَلَیۡہِمْ بِرَٰحِمٍ ﴿۶۲﴾ ہم نے ہی آپ پر لوگوں (کی ہدایت اور ہلاکت) کی کتاب نازل کی آپ جو شخص راہ راہبر آئے گا تو اپنے نفع کے لئے (آئے گا) اور جو بے راہ ہو گا تو اس کا بے راہ ہونا (یعنی بے راہ ہونے کا وبال) اسی پر پڑے گا۔ آپ ان کے دہر میں ہیں انہ انہ لسانا پورے جملہ کا رہا آیت وَلَقَدْ خَرَجْنَا لَیۡسَ اَمْرُہٗ فِیۡ ہٰذَا الْفَرَاۡقِ ہُ ہے کہ اور درمیان میں سب جملے معترض ہیں لسان یعنی محاش و معبودوں میں حصول منافع و مصالح کے راست پر چلنے کے لئے

فمن اھتدی یعنی اس کتاب سے جو ہدایت پاو۔

من ضل جس نے اپنے منافع کے راست کو کھو دیا۔

مَّا اَنْتَ عَلَیۡہِمْ بِرَٰحِمٍ یعنی آپ کو اس امر کا دہر نہیں بتایا گیا کہ ہدایت پاو ہوتے پر ان کو مجبور کریں آپ کو حکم صرف پیام الہی کو پہنچانے کا دیا گیا ہے اور آپ لیا کر چکے ہیں ان کے کمر اترنے سے آپ کا کوئی نقصان نہ ہوگا۔

اَللّٰہِ یُتَوَكَّلُ الْاِنۡفِصَاصِ جِوۡنَ مَوۡثِقَۃً وَّالَّتِیۡ اَکۡثَمَتۡ فِیۡ مِثۡلِہٖا ہُ ہے جانوں کو ان کے وقت اور ان جانوں کو جو مرئی نہیں (قبض کر لیتا ہے) سونے کی حالت میں۔

پتوئی الانفصاص یعنی یہ قول سے لے کر قبضہ میں کر لیتا ہے جس کی دھور تیں ہوتی ہیں بد توں سے جانوں کا تعلق بالکل منقطع کر دیتا ہے۔ بدن پر جان کا تیر دنی تصرف ہائی رہتا ہے نہ اندر دنی۔ ایسا کرنے اور بدن سے بالکل جان بچا جانے کے بعد ہوتا ہے۔ جانوں پر عمل نہیں بلکہ کسی قدر قبضہ کر لیتا ہے۔ بدن پر جان کا تیر دنی تصرف ختم ہو جاتا ہے نہ بدن میں تیر دنی حس ہائی رہتی ہے نہ حرکت کر لے۔ اس عالم ظاہر سے روئے کا علاقہ ہائی نہیں رہتا اللہ اس کو عالم مثال (عالم اشیاء) کے مطالعہ کی طرف متوجہ کر دیتا ہے باہر کے تعلق سے روئے خالی ہو جاتی ہے اس کا رخ مثال کی طرف ہو جاتا ہے (عالم مثال میں گردش اور آسمان و اقصاء و احوال کی صورت میں) بالکل حاضریں اور درجہ ان کا مطالعہ کرتی ہیں بھی اس کو بچنے و اخلاص دکھائی دیتے ہیں بھی

لَهُ مِلْكَاتُ السَّمَلُوتِ وَالْأَرْبَابِ ۖ كَذَلِكَ يُرْجَعُونَ ﴿۱۰﴾
 ہے اور اسی کے پاس تم لوہ کر لے جائے جاؤ گے یعنی قیامت کے دن اسی کی طرف تم کو لوٹ کر جانا ہے اس وقت بھی اسی کی حکمت ہو گی۔

وَإِذَا دُخِرَ اللَّهُ وَحْدَهُ اشْتَعَلَتْ قُلُوبُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ كَذًا ذَكَرَ الَّذِينَ يَنْزِلُ
 ذُرِّيَّتُهُ إِذَا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ ﴿۱۱﴾
 اور جب تھا اللہ کا ذکر کیا جاتا ہے تو ان کے دل جو آخرت پر ایمان نہیں رکھتے جگمگاتے ہیں (غرت کرتے ہیں) سڑ جاتے ہیں اور جب اس کے سوا لوگوں کا ذکر آتا ہے تو وہ کھل جاتے ہیں (خوش ہو جاتے ہیں) یعنی جنوں کے منہ کرسے سے جڑے ٹوٹ جاتے ہیں۔

یعنی نے حسب بیان مجاہد و مقاتل لکھا ہے اور ابن اللہ نے بھی اس قول کی نسبت مجاہد کی طرف کی ہے یہ خوشی کافروں کو اس وقت ہوتی جب رسول اللہ ﷺ نے سورہ وانجم پڑھی اور شیطان نے کپ کی قرأت کے بعد و مناة الثالثة الاخری کے آگے یہ الفاظ پڑھے فلک الغوا بقی العلی وان شفا عنتین لنزجی یسادی نے لکھا ہے کہ اِنْشَاءً اور یَسْتَبْشِرُونَ دونوں لفظ الہامی کیفیت پر دلالت کرتے ہیں ابتداء (چروہ کمل جانا) اس وقت ہوتا ہے جب دل خوشی اور مسرت سے اٹھ پر ہو جائے کہ اس کے اندر چروہ پر نمودار ہو جائیں (اور چروہ گفتہ ہو جائے) اور استمرازا (مکمل جانا) بعضی ہو جانا) اس وقت ہوتا ہے جب دل غم و غصہ سے اٹھ کر چروہ کی کمال سڑ جائے غل پڑ جائیکہ۔

قُلِ اللَّهُمَّ فَاطِرَ السَّمَلُوتِ وَالْأَرْبَابِ عَلِيمُ الْغُیْبِ وَالشَّهَادَةُ أَفَنَ تَعْلَمُونَ عِبَادَ اللَّهِ فِي مَآكِلِ السَّمَلُوتِ
 یَحْكُمُونَ ﴿۱۲﴾
 زمین کے پیدا کرنے والے باطن اور ظاہر کے جاننے والے (قیامت کے دن) تو ہی اپنے بندوں کا فیصلہ کر دے گا جن میں وہ اختلاف کرتے تھے۔

جب رسول اللہ ﷺ مشرکوں اور کافروں کے معاملہ میں سخت حیران ہو گئے اور ان کی دشمنی اور بد خلقی سے عاجز آ گئے تو اللہ نے آپ کو غم و اہم سے اٹھایا اور اسی سے دعا اور التجا کریں کیونکہ وہی ہر چیز پر قدرت رکھتا ہے تمام احوال سے وہی واقف ہے ہر چیز ہم سے غائب ہے یا ہمارے مشاہدہ میں ہے وہ سب کا عالم ہے۔

انت تحکم یعنی اہل حق کو قریب کرے گا اور باطل پرستوں کو بے پروا و بھروسہ نہ کرے گا۔
 ابو سلمہ کا بیان ہے میں نے حضرت عائشہ سے دریافت کیا رسول اللہ ﷺ کس کلام سے نماز شب کا آغاز کرتے تھے۔ اُمّ المؤمنین نے فرمایا رسول اللہ ﷺ فرماتے تھے اَللّٰهُمَّ رَبَّ جِبْرِیْلَ وَمِکائِیْلَ وَاسْرَافِیْلَ فَاطِرَ السَّمَلُوتِ وَالْاَرْضِ
 عالم الغیب و الشهادة انت تحکم بین عبادک فی مآکِلِنا وہ یختلفون اهدنی لما اختلف فیہ من الحق یا اَنْتَ تَهْدِی مِنْ نَشَاءِ اِلٰی صِرَاطٍ مُسْتَقِیْمٍ

اے اللہ! جبریل اور میکائیل اور اسرافیل کے رب! اے آسمانوں کو اور زمین کو پیدا کرنے والے! اے باطن و ظاہر کو جاننے والے! (قیامت کے دن) تو اپنے بندوں کے درمیان ان مسائل کا فیصلہ کر دے گا جن میں وہ اختلاف کرتے تھے مجھے اپنے حق سے اختلاف فیہ مسائل میں حق کے راستہ پر چلا تو جس کو چاہتا ہے سید عداوت دکھا دیتا ہے۔

وَلَوْ اَنَّ الَّذِیْنَ ظَلَمُوا فَاِی الْاَرْضِ جَمِیْعًا وَبَلَدًا مَعًا لَافْتَنَّا فَاِیْہِ مِنْ شَرِّ الْعَذَابِ یَوْمَ الْقِیَمَةِ ۚ
 وَبَدَا لَهُمْ مِنَ اللّٰهِ مَا لَمْ یَنْتَظِرُوْا یَحْشُرُونَ ﴿۱۳﴾

اور اگر (قیامت کے دن باقرض) ظالموں (یعنی مشرکوں) کے پاس دنیا بھر کی ساری چیزیں ہو جائیں اور ان کے ساتھ اُجرتی اور بھی ہوں تو بھی قیامت کے دن سخت عذاب سے بچھونے کے لئے دینے لگیں اور اللہ کی طرف سے ان کے سامنے وہ معاملہ (یعنی عذاب) آئے گا جس کا ان کو گمان بھی نہ تھا۔

اہل جہنم کے لئے فرمایا **قَدْ عَلِمْتُمْ نَفْسِي مَا أَهْبَيْتِي لَكُمْ** یعنی کہ میں نے خود کو تمہیں اس کے مقابلہ میں نہیں کے لئے فرمایا **وَلَكُمْ أَهْلِيكُمْ مِنْ آلِهِ** بتائے کہ تم کو اپنا جہنم سے بھیجنا چاہتا ہوں کہ اس کا سخت عذاب ان کے سامنے جس کا ان کو ہم کو گمان بھی نہ تھا۔ مقابلہ نے کہا یعنی وہ تمہیں ان کو گمان بھی نہ تھا کہ ایسے عذاب سے آخرت میں وہ چاروں گے۔ یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ وہ تمہیں ان کا خیال تھا کہ بت ہداری سہارا کریں گے۔ یہ خیال تھا کہ مشر شرک بھی نہ ہو گا۔ یہ سمجھے جاتے تھے کہ آخرت میں ہم مومنوں کے مقابلہ میں بہتر حالت میں ہوں گے قیامت کے دن ان تمام خیالات کے برعکس عذاب سامنے آئے گا۔ اسی نے کہا تمہیں وہ سمجھتے تھے کہ ہم جو کچھ کر رہے ہیں نہ نیکیاں ہیں قیامت کے دن ظاہر ہو جائے گا کہ وہ نیکیاں نہیں تھیں۔ اظہار کیا تھیں۔ یعنی جن کی یہ جاگہ قربانی کے حصول کا وسیع سمجھتے تھے جب آخرت میں بت پرستی کا عذاب ان پر پڑے گا تو ظاہر ہو گا کہ جس بات کا ان کو گمان بھی نہ تھا وہ اللہ کی طرف سے بت پرستی کے سبب ان کے سامنے آئے گی۔

وَلَكِنَّ اللَّهَ سَبَّأَتْ مَا لَكُنْتُمْ (یعنی اعمال سامنے ان کے سامنے آئیں گے تو اپنے اعمال کی ہر نیکیاں ان پر ظاہر ہوں گی۔ اعمال سے مراد ہے شرک اور مسلمانوں پر ظلم کرنا۔)

وَحَاكِي يَهْمُهُمْ شَأْنُكَ لَا يَهْمُكَ خَلْقُكَ يَوْمَ تَبُوءُ اور ان کو وہ عذاب گھیرے گا جس کا وہ حق دلاتے تھے۔

سنا لیا میں اگر تم کو موصول قرار دیا جائے تو یہی ترجمہ ہو گا اور اگر مصدق دیا جائے تو ترجمہ اس طرح ہو گا کہ تم کو گھیرنے کی استقامت کرنے کی سزا۔

قَالَ أَوَلَمْ نَكُنْ لَكُمْ آيَاتٍ فَذَكَّرْتُمْ (یعنی کیا میں نے تمہیں آیتیں نہیں دی تھیں؟) اور ان کو کوئی تکلیف ہو جاتی ہے تو ہم کو یاد دلاتے ہیں (یعنی) اب ہم اس کو اپنی طرف سے کوئی نعت عطا کر دیتے ہیں تو کہتا ہے یہ تو مجھے پہلی نعت دہرے کی ہے (یہ نعت یوں ہی نہیں ملتی) بلکہ یہ ایک آزمائش ہے لیکن اکثر لوگ سمجھ نہیں۔

انسان (میں لام حمد ہے اس) سے مراد ہے کافر انسان یعنی نے کہا اللہ لام نہیں ہے لیکن کافروں کی سکوت ہے اس لئے جن انسان سے کافر انسان ہیں ضرور کوئی سخت تکلیف اس جملہ کا کہ صرف خدا کا ذکر کرنے کے وقت تو کافروں کے چہرے سڑ جاتے ہیں اور جن کو یاد دلاتے ہیں تو ان کے چہرے کھل جاتے ہیں لیکن جب کوئی دکھ پڑتا ہے تو اس وقت خدا کو یاد دلاتے ہیں مگر جب دکھ دور ہو جاتا ہے اور خدا کی طرف کوئی تکرار مل جاتا ہے تو کہتے ہیں یہ تو ہم کو اپنی نعت دہرے کا دہرائی سے ملتا ہے۔

خولہ ہم اپنی مہربانی سے کوئی نعت عطا کر دیتے ہیں۔ تحویل مہربانی سے کسی کو کچھ دینا تحویل کا لفظ عطا مہربانی کے لئے مخصوص ہے۔

علی علم یعنی کئی کے ذمہ مجھے معلوم ہے اس لئے مجھے یہ نعت ملنی چاہیے مطلب ہے کہ مجھے استحقاق تھا اس لئے مجھے یہ نعت ملی میں اس بات کو جانتا ہوں کہ یہ مطلب ہے کہ میں جانتا تھا کہ مجھے یہ نعت دینا لازم تھا۔

بَلْ هِيَ آيَاتُنَا لَكِ يَوْمَ تَعْلَمُ لَكِ مِنْ آيَاتِنَا فَذَكَّرْتُمْ (یعنی تمہیں نعت کا شکر اور اگر تباہ ہو کر رہے ہو تو اللہ کی طرف سے یہ ایک ڈھیل ہے تاکہ اس کافر کے عذاب کا سبب بن جائے۔ بعض نے کہا کہ اس کی تفسیر کافر انسان کے اس قول کی طرف دلی ہے کہ نعت مجھے اپنی نعت دہرے سے حاصل ہوئی ہے یعنی اس کے یہ لفظ ایک ایسی آزمائش ہے جو اس کے عذاب کی موجب ہے۔)

وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ (یعنی اکثر لوگ اسے نہیں جانتے) اور ان سے مراد ہے انسان ہے (کیونکہ ان حرف استہزا کے جو لفظ کر رہے ہیں کہ وہ اپنی کا حکم سب انسانوں کے لئے نہیں بلکہ اکثر کے لئے ہے) میں کہتا ہوں کہ انسان سے اگر میں مراد نہ ہوں گا اور کافر انسان ہی مراد ہو (جب بھی مطلب صحیح ہو سکتا ہے) تو اکثر

کافروں سے مراد کل کافروں کے۔ یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ بعض کافروں کو خود یقین تھا کہ ہم باطل پر ہیں لیکن محض خدا اور عباد کی وجہ سے وہ ایمان نہیں لاتے تھے (جس کا کفر بے طمع کی وجہ سے کافروں اور بعض کافروں جو وہاں سے گئے تھے کے محض انہیں خدا کی وجہ سے ایمان نہیں لاتے۔

قَدْ قَالُوا الْاٰیٰتِیْنَ مِنْ قَبْلِہِمْ لَآ اٰتٰیٰنَا عَنْہُمْ فَاٰتٰوْا بَیِّنٰتًا مَّا کُنْتُمْ بِمُؤْمِنِیْنَ ۝۵
وَالَّذِیْنَ ظَلَمُوْا مِنْ عِبَادِنَا فَاٰتٰوْا بَیِّنٰتًا مَّا کُنْتُمْ بِمُؤْمِنِیْنَ ۝۶

یہ بات (بعض) لوگوں نے بھی کہی تھی جو ان سے پہلے گزر چکے ہیں سو ان کی کمائی ان کے کچھ کام نہ آئی ان کی تمام یہ امانیاں ان پر آپس میں اور ان میں سے جو عالم (یعنی کافر) ہیں ان کی یہ امانیاں بھی ان پر مقرب آپ نے دی ہیں اور یہ (خدا کو) برا نہیں سمجھتے۔

الذین من قبلہم مّطاعل نے کہ اس سے مراد یہ ہیں کہ انہوں نے کہا تم انما اولیٰ علی علم عندی اور چونکہ اس کے ساتھ اس کے اس قول سے متعلق ہے اس لئے سب کو اس قول کا تاگل قرار دیا۔

فَاٰتٰیٰنَا عَنْہُمْ مَّا کُنُوْا یٰکُیْبُوْنَ یعنی وہ خزانے جن کی کھجیاں ایک طاہر گروہ اٹھایا کرتا تھا کچھ کام نہ آئے۔
سَبَّابِیْنَ مَّا کُنْتُمْ اٰیٰتِیْنَ بِاٰمَالِیْنَ کی مراد اکیات صرف فاضل کی وجہ سے قرار دیا۔

میں نے کہا کہ یہ یعنی کہ کافروں میں سے (یا ان کے میں سے) احترام
شَیْءٍ مِّنْہُمْ چنانچہ کفار کے ساتھ اس تک قدم میں جھکا رہے پھر بعد میں ان کے بڑے بڑے کھلم کھلا سے گئے اور دوزخ میں داخل کئے گئے۔ صرف وہ لوگ تھوڑے ہیں جنہوں نے توبہ کر لی اور مسلمان ہو گئے۔ وما ہم بمعجزین خدا کو برا نہیں سمجھتے یعنی اللہ کی گرفت سے بھوٹ نہیں سکتے۔

اَوَلَمْ یَعْلَمُوْۤا اَنَّ اللّٰہَ یَبۡتَلِیْہِ الرِّسَالَۃَ لَیۡمُنَّ اَیۡہَا وَیَقۡدِرُ اَیۡہَا فِیۡ ذٰلِکَ لَآٰیٰتٍ لِّقَوْمٍ یَّذٰکُرُوۡنَ ۝۷

کیا ان کو معلوم نہیں کہ اللہ جس کو چاہتا ہے رزق کی فراہم دیتا ہے اور (جس) کو کم دیتا چاہتا ہے اس کو (نہی) تھم دیتی دیتا ہے اس (رزق کی کشائش و کٹائی) میں ایمان والوں کے لئے بڑی نشانیاں ہیں۔

استقام اللہ کی ہے یعنی اللہ بطور آزمائش جس کو چاہتا ہے کشادہ مال کر دیتا ہے اور بطور امتحان جس کو چاہتا ہے دست کر دیتا ہے لوگ دعویٰ کرتے ہیں کہ یہ دولت ہم نے اپنی تدبیر سے کمائی اور انہیں جانے کہ رزق کی کٹائی فراہم اللہ کی طرف سے ہوتی ہے کبھی ایسے لوگ تھمت ہو جاتے ہیں جو کمائی کے بہت طریقوں سے واقف ہوتے ہیں اور کبھی ایسے لوگ بڑے فراخ دست ہو جاتے ہیں جو طریقے بھی نہیں جانتے اور انکو کوئی بھی ذوق امتحان نہیں ہوتا۔

لقوم یومنون یعنی ان لوگوں کے لئے اس میں نشانیاں ہیں جو اس بات پر ایمان رکھتے ہیں کہ تمام مخلوق اللہ کی طرف سے ہوتے ہیں اور ظاہر اسباب کا سلسلہ اپنے معمول پر چلتا ہے (یعنی ظاہر عالمی اسباب سے وابستہ ہیں اور اسباب دہان کو پیدا کرتے ہیں۔

تجلیوں نے صحیح میں بیان کیا ہے کہ کچھ مشرک ایسے تھے جنہوں نے سچے آدمیوں کو قتل کیا تھا اور ان کا پڑنا بھی بہت کیا تھا۔ یہ لوگ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ ہم کچھ فرماتے ہیں اور جس امر کی دعوت دیتے ہیں وہ ہے تو اچھا کیا آپ جانیں گے کہ اس سے ہماری یہ امانیاں کا بھی کٹا رہا ہو جائے گا اس پر سورہ فرقان کی آیت وَالَّذِیْنَ لَا یَزِدُّوۡنَیۡمِنۡ اللّٰہِ اِلَّاۤیۡہَا سَۤءَ اَکۡرَۡمُ عِلۡمُوۡرَا وَجِیۡہَا کہ اور آدمی کوئی نہ بڑھائی دیتی ہے اللہ کو اُستغنیٰ انفسہم ہل ہوتی۔ انہی انی حاتم نے سچے صحیح بیان کیا کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا یہ آیت مشرکین کے لئے متعلق ہل ہوتی۔ بنوئی نے بروایت مطابقی اس قول کی نسبت حضرت ابن عباسؓ کی طرف کی ہے۔

طبرانی نے ضعیف سند سے حضرت ابن عباسؓ بیان نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے دمشق کو جو حضرت حمزہؓ کا قاتل

إِنَّهُ لَكُمُ الْعَقُورُ الرَّجِيمُ ۝

إِنَّ لَكُمْ فِي الْقُصُورِ الرَّجَائِيَّةِ ﴿٢٠﴾
 بلاشبہ وہی ہے بڑا نیک والا نعمت مہربان۔ اس آیت میں
 غیر مشرک کی مقررہ عمومی (حسب کیفیت) کی دیوہ سے ثابت ہو رہی ہے۔ القصور مہال کا صیغہ ہے۔ القصور الف لام کے
 ساتھ مفید صر ہے۔ القصور کے بعد لہر جمع کہہ کر وعدہ و رحمت کیا ہے۔ عبادی میں لفظ عباد مومنوں کی عاجزی پر اور اپنی بذلت کی
 طرف نسبت کرنا انھیں پر ولایت کر رہا ہے اور ان دونوں لوصاف کا تقاضا ہے کہ وہ تم کیا جائے اور عبادی سے کلام کا آغاز
 عموم مظہر پر ولایت کرنا ہے۔ اسراف کو انھیں عباد کے ساتھ چھاس کیا۔ مظہر کا قو کر ہی کیا ہے رحمت سے بھی تاہم
 ہونے کی ممانعت لہر رہی۔ عموم مظہر کی صلہ صلات اللہ یغفر الذنوب جہتاً کو قرار دیا۔ بجائے ضمیر کے لفظ اللہ کو صراحت
 ذکر کیا تاکہ معلوم ہو جائے کہ اللہ (بندگان کے گناہوں اور لہروں سے مستغنی ہے وہ ہر حال میں معصم الذنوب کی
 تائید و جہا کے لفظ سے کر رہی۔

شعور و احساسات بھی عمومی مفہومت کو تار و پود سے لگا کر اپنی پیمائش سے

مطالع بن حیان نے جو سلسلہ حضرت ابن عمرؓ کا بیان نقل کیا ہے حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا ہم گروہ صحابہ خیال کرتے تھے اور کہتے تھے کہ ہماری ہر نیکی ضرور قبول ہوگی اس کے بعد جب آیت **وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْلَ الْقُرْآنِ** اُمتوا اَطِيعُوا اللہَ وَاَطِيعُوا الرَّسُولَ وَلَا تَنَافَسُوا فِي الْأَمْرِ الّٰہِیِّ (اے ایمان والو! اس کی اطاعت کرو اور اللہ کے رسول کے فرمان پر چلو اور اپنے اعمال کو یکساں نہ کرو) اُتار دیا ہوئی تو ہم اپنے اعمال کو سوا اس کے کہ کبیر و گناہ کریں اور فواحش کا ارتکاب کریں اور کسی طرح پاگل کر سکتے ہیں یہ خیال کرنے کے بعد جب ہم کسی کو کوئی کبیر و گناہ کرتے دیکھتے تو کہتے تھے **فَقُصِّرْ جَانِبَهُ** ہماریاں اس کے بعد یہ آیت **فَلْيُتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ** اَسْتَرْكُوا اُتار دیا ہوئی تو ہم اپنے دونوں قولوں سے دک گئے اس کے بعد ہم کسی کو کوئی گناہ کرتے دیکھتے تو ہم کو اس کے حقیقی (پرہیزگار) اعمال کا خوف ہو جاتا اور اگر کسی نے ارتکاب گناہ نہ کیا ہو تا تو ہم کو اس کے حقیقی (قبول اعمال کی) امید ہوتی۔

روایت ہے کہ حضرت ابن مسعودؓ مسجد میں تشریف لے گئے وہاں ایک داعیہ و عدا کہ ربا تھا اور دوزخ کا دروازہ کے طوق و زنجیر کا ذکر کر رہا تھا آپ جا کر اس کے سر کے پیچھے کڑے ہو گئے اور کہا ہے دعا کرنے والے لوگوں کو تائید کیوں کر دیا ہے ہر آپ نے آیت **قُلْ يٰٓأَهْلَ الذِّہْنِ اسْرِعُوا بَعْدَیْ** پڑھی۔

حضرت اسحاق رحمۃ اللہ علیہ کا بیان ہے کہ میں نے خود بخدا رسول اللہ ﷺ کے درمیان قتل و عیب و نقائص کا ذکر کرتے ہوئے سنا کہ انہوں نے فرمایا: اَللّٰهُمَّ لَا تَنْظُرُوا مِنْ رَحْمَةِ اللّٰهِ اِنَّ اللّٰهَ يُغْفِرُ الذَّنْبَ كُلَّهٖمَا وَلَا يَهْدِي اِلٰی

(یعنی اللہ کی رحمت سے ناامید مت ہو اللہ سب ممکنہ محاف کردے گا اور کسی کے ایمان کی پرواہ نہیں کرے گا۔ چونکہ روپہ کیا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ خود سے تھے اس لفظ سے معلوم ہوتا ہے کہ ولا بہالی کا لفظ آیت کے اندر داخل ہے۔ روپہ احمد و الترمذی نے اس حدیث کو حسن غریب کہا ہے لیکن شرح المسند میں چٹائی کی بجائے قرآن کا لفظ کیا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آیت لفظ حیچا پر ختم ہو گئی اور ولا بہالی کا لفظ حضور ﷺ نے آیت کے بعد خود بڑھا دیا ہے لفظ آیت کا ترجمہ نہیں ہے۔

حضرت ابو سعید خدریؓ روایت ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمائی اسرائیل میں ایک شخص تھا جو خانوے آدمیوں کا قتل کر چکا تھا پھر (توبہ کی غرض سے) ایک جگہ اللہ نیا درویش کے پاس گیا اور دینے (اپنی توبہ کے متعلق) مسئلہ دریافت کیا اور دینش نے کہا تیرے لئے کوئی توبہ (کی گنجائش) نہیں ہے سائل نے یہ جواب سن کر اس درویش کو بھی قتل کر دیا اس کے بعد لوگوں سے دریافت کرنا پھر کہ اب میں کس سے مسئلہ پوچھوں ایک شخص نے کہا فلاں جہتی میں جاؤ وہاں ایک جہا عالم ہے اس سے دریافت کرہ حسب ہدایت یہ قاتل اس جہتی کی طرف چل دیا لیکن راستہ میں اس کو موت آگئی لیکن (مرتے مرتے اس نے اپنا سید اس جہتی کی طرف اٹھایا یعنی بدعت الہیہ) اور مر گیا اور عذاب کے فرشتوں میں اس شخص کے متعلق اختلاف ہو گیا اللہ نے ایک طرف (یعنی جہتی کی طرف) بلوائے میں کو عذاب دیا اور تخریب ہو جاوے دوسری طرف بلوائے میں کو عذاب دیا (یعنی جہتی سے

وہ شخص چاہے اس زمین کو حکم دے (یعنی کسی اور ہاں فشتوں نے) (حسب انکم بحیثوں طرف کی زمین کو چاہے اور موت نہ کیا تو
یعنی کی طرف کی زمین کو ایک حالت کیلئے اس شخص کی معافیت ہو گئی (حسب علیہ)

مسلم بن حجاج نے بھی یہ حدیث بیان کی ہے اس روایت کے مطابق حدیث کے یہ الفاظ ہیں اس قاتل کو ایک راہب کا
بچہ قتل کیا تھا قاتل نے اس راہب سے چاکر کہا میں نے تجھے کو میوں کا قتل کیا ہے کیا میری توبہ قبول ہو سکتی ہے راہب نے کہا
میں اس شخص نے راہب کو بھی قتل کر دیا اس طرح سو کی تعداد چوری ہو گئی پھر لوگوں سے دریافت کیا (اب اس زمین کے
رہنے والوں میں سب سے بڑا کون ہے کسی نے ایک اور عالم کو بڑا دیا اس قاتل نے اس عالم سے چاکر کہا میں نے سو قتل کئے ہیں
کیا میری توبہ (قبول) ہو سکتی ہے عالم نے جواب دیا توبہ قبول ہو گئی میں کون رکعت نازل سکتا ہے تم عاں مقام پر جاؤ گا
کچھ لوگ اللہ کی عبادت میں مشغول ہیں تم بھی ان کے ساتھ مل کر اللہ کی عبادت میں مشغول ہو پھر راہب لوٹ کر اپنی
یعنی کوئی پناہ دے (یعنی گناہوں کی سر زمین ہے۔ یہ بات سن کر یہ قاتل عالم کی پناہ مانگتی ہوئی کسی کی طرف چل دیا اور اس
نے کیا تھا کہ موت آگئی اس کے حلقہ رحمت اور رحمت کے فرشتوں میں اختلاف ہو گیا ایک فرشتہ اپنی صورت بدل کر (ان
کا اختلاف دور کرنے کے لئے) آیا فرشتوں نے اس کو لٹکا دیا پھر نے پہلے کہا کہ دونوں طرف کی زمین ٹپ لو جس طرف کی
زمین کم ہو اس کے حکم میں اس شخص کو داخل کر لو فرشتوں نے اس کی پناہ کی تو اس طرف کی زمین کو اپنی جہاں (عبادت کے
لئے) کیا ہے اس نے لڑو کیا تھا پھر رحمت کے فرشتوں نے اس روح پر قبضہ کر لیا۔

بخاری اور مسلم نے بھی اس حدیث میں حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ ایک آدمی تھا جس نے بھی کوئی نیک نہیں
کی تھی جب مرے لگے تو اس نے کمر والوں کو وصیت کی کہ مجھے مرنے کے بعد جلاؤ ان کا پھر جلی ہوئی خاک کو تو مجھے سمندر میں اور
تو مجھے کھنڈی میں ڈال دینا کیونکہ اگر اللہ کا مجھ پر قابو چل گیا تو اللہ کی قسم وہ مجھے ایسا مذہب دے گا جو سارے جہان میں کسی کو نہیں
اسے کا جب وہ شخص مر گیا تو مگر والے وصیت کے موافق عمل کر چکے تو اللہ نے سمندر کو حکم دیا سمندر نے وہ خاک نکال کر دی جو
اس میں لڑائی مٹی جی اور خشکی کو حکم دیا تو اس نے اپنے اندر کی ساری خاک چھ کر دی پھر اللہ نے اس شخص سے پوچھا تو نے ایسا
کیوں کیا اس نے جواب دیا ہے میرے دل پر تیرے ذمے۔ تو جواب اللہ ہے اللہ نے اس کو پھل دیا۔ پھر نے کھلے
بن جڑ نے کہا میں مدینہ کی مسجد میں داخل ہوا ایک بڑے کوئی نے (جس کو میں پہچانتا تھا) مجھے پکار کر کہا اس شخص کسی
آدمی سے توبہ کر پتہ کہنا کہ اللہ جری مغفرت نہ کرے گا تو تجھے جہنم میں داخل نہ کرے گا۔ میں نے کہا اب پر اللہ کی رحمت
ہو آپ کون ہیں ان بزرگ نے کہا میں ابو ہریرہؓ ہوں میں نے کہا یہ لفظ تو میرا ہے جو لغزت کے وقت ہر شخص کہتا ہے غصہ ہوتا
ہے تو اب بزرگ والوں کو بھی لکھا ہے اور یہی کہ بھی اور مدنی آدمیوں کو بھی بزرگ نے فرمایا میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے
سنا کہ نبی اکمل میں آدمی نے جو بڑا بہادر دست تھے ایک عہد میں جڑی محنت کرنا تھا اور سر انڈہ کر رہا تھا عابد اپنے گناہ
گار دست سے کٹا تھا اپنی جان حرکتوں سے بڑا آجائے گا جو اب دجہا میں جاؤں اور میرا دل تو مجھے بول رہا ہے کہ اسے ایک
روز عابد نے اپنے دوست کو کسی بڑے گناہ میں جھکیا تو (حسب معمول) ایک بڑا آدمی اس نے جواب دیا مجھے بول رہا ہے کہ اسے
کیا تجھے میرا گناہ (حسب) پکار بھیجا گیا ہے عابد نے کہا نہ الکی قسم اللہ تجھے بھی صاف نہیں کرے گا اور نہ جنت میں بھی تجھے
داخل کرے گا عرض اللہ کی طرف سے جب تک الموت نہ آکر آدمیوں کی دہاں نہیں نہیں کر لیں اور دونوں اللہ کے پاس جمع ہوئے
تو اللہ نے اس گناہگار کو عہد دیا تو میری رحمت سے جہنم میں پھانسا اور دوسرے سے فرمایا کیا تو میرے بندوں سے میری رحمت کو
روک سکتا ہے بعد میں کہا نہیں ہر گار (ایسا تو ممکن نہیں تھا) نے فرمایا اس کو دہاں میں لے جاؤ حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا قسم
ہے اس کی جس کے جہنم میں میری پناہ ہے اس نے جو بات کہی تھی اس نے دنیا اور آخرت میں اس کو دیا۔ کیا امام احمد نے بھی
حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے یہ حدیث بیان کی ہے۔

حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے یہ حدیث بیان کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میرے نزدیک دنیا اور دنیا کی ساری چیزیں اس آیت کے مقابلہ میں

ہند نہیں (سب صحابہ) تین تین آیتوں کے تحت اعلیٰ انفسہم لا تفتنوا میں تفتنوا اللہ الخ رواہ احمد حسن و ابن جریر و الطبرانی فی الاوسط و الترمذی فی شعب الایمان۔ تین ہی کی روایت میں اتنا اور بھی ہے کہ ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ اور جس نے شرک کیا یا رسول اللہ ﷺ اس کو بھی معاف فرمادے گا (مسند احمد) نے پھر دہرے کے لئے سر جھکا یا پھر گنہگار قریبا مگر جس نے شرک کیا (اور شرک پر آخر وقت تک قائم رہا) اس کی مغفرت نہیں ہوگی۔

حضرت ہشام بن ابی حمزہ کہ رسول اللہ ﷺ نے بیان فرمایا ایک آدمی نے کافراہ کی قسم اٹھا لی کہ میں نے کفر سے ہٹ کر ایمان لے لیا ہے۔ تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا یہ کون ہے جو میری قسم کھا کر کہہ رہا ہے کہ ظالم شخص کی میں مغفرت نہیں کروں گا میں نے اس شخص کو بخش دیا اور (اسے کہنے والے) تیرے اعمال کو نکالت کر دیا۔ تو کمال قال علیہ السلام رواہ مسلم۔ حضرت ابن عباس نے آیت (وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ) کے حقائق بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ لعن (مغیرہ) گناہی کبیرہ گناہ جن کو کرنے کے بعد عتدامت ہوئی ہو) کو معاف کر دے گا سب (گناہوں) کو بخش دے گا (اے اللہ) چہر اگون سا بندہ ہے جس نے (مطلب گناہ) نہیں کیا ہے۔ رواہ الترمذی ترمذی نے اس حدیث کو حسن صحیح غریب کہا ہے۔

حضرت ابو ہریرہ کی روایت سے ایک طویل حدیث قدسی آئی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا (یعنی اللہ کا فرمان نقل کیا) میں ہر کچھ چاہتا ہوں کہ تمام میری میری خواہش کام ہے اور میرا مذہب بھی کام ہے کسی چیز کے حقائق اگر میں اس (کو موجود کرنے) کا ارادہ کروں میرا اللہ اس سے ہے کہ میں کن (ہو جا) کہ وہ دل فوراً چھوڑ ہو جاتی ہے۔ رواہ احمد و ابن ماجہ و الترمذی۔

حضرت ابو ہریرہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جنت کے اندر اللہ بعض نیک لوگوں کے درجہات (ان کے اعمال سے زیادہ اونچے کر دے گا وہ عرض کریں گے کہ رب یہ درجہات ہمارے لئے کہاں سے (کیسے) مل گئے اللہ فرمائے گا تیرے لئے تیری اولاد کے دعا مغفرت کرنے سے۔ رواہ احمد۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قبر کے اندر مردہ ایسا ہو جائے جیسے کوئی ڈوبنے والا فریاد ہی ہو (جو غرق ہونے سے بچنے کے لئے چلا رہا ہو) کہہ اٹھتا کہ تاج ہے کہ باپ یاں یا بھائی یا کسی دوست کی طرف سے دعا مغفرت اس کو پہنچ جائے یہ دعا اس کو دیا اور دنیا کی ہر چیز سے زیادہ پیاری ہوتی ہے اور زمین کے رتبے والوں کی دعا سے اعلیٰ قہور کو اللہ پہنچا دے جیسا خواب عتبات کرتا ہے۔ زندہ کی جانب سے مردوں کو یہ یہ ہے کہ ان کے لئے دعا مغفرت کی جائے۔ رواہ الترمذی فی شعب الایمان

حضرت ابو ہریرہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ اپنے بندے کو ضرور بخش دے گا بشرطیکہ پردہ نہ چڑ جائے سوا یہ نے عرض کیا یا رسول اللہ پردہ کیا فرمایا کسی شخص کا شرک ہونے کی حالت پر مہربان۔ رواہ احمد و الترمذی فی کتاب البعث و المعاد۔

یہ بھی حضرت ابو ہریرہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص اللہ سے ایسی حالت میں ملے (یعنی ایسی حالت میں مر جائے) کہ وہ یابوس کسی چیز کو اس کے برابر نہ قرار دے یا تو خود پہنچاؤں کے برابر بھی اس کے گناہوں اللہ معاف فرمادے گا۔ رواہ الترمذی فی کتاب البعث و المعاد۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ کی سورتیں ہیں جن میں سے ایک رحمت اللہ نے جن اس چاروں اور کیزوں کو نکلنے کو نصیب کیا ہے اس جہل کر دہ رحمت کی وجہ سے یہ آپس میں مہربانی اور رحم کرتے ہیں۔ وحشی باقور بھی اسی کی وجہ سے اپنے بچوں کو بچا کرتے ہیں۔ بچاؤ رحمتیں اللہ نے اپنے لئے چھوڑ رکھی ہیں اور رحمتیں قیامت کے دن اپنے بندوں پر مینڈول فرمائے گا۔ (محقق طیب)

حضرت عمر بن خطاب نے فرمایا کہ قیدی رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں پیش کئے گئے قیدیوں میں ایک عورت تھی جس کے پستان سے دودھ نکلا اور وہ (کو حور و حور کو دینی پھر دینی) قیدیوں میں جو شیر خوار بچے اس کو کھاتا اس کو لے کر اپنے

میں سے چنانچہ اور ۱۰۰۰ پانی محمد رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کیا تم جانتے ہو کہ یہ عورت اپنے بچہ کو کبھی آگ میں پھینک سکتی ہے (جب کہ ۱۰۰۰ رسول کے بچوں سے انکار کر رہی ہے) ہم نے عرض کیا جب تک اس میں طاقت ہوگی وہ اپنے بچہ کو آگ میں نہیں پھینکے گی حضور ﷺ نے لڑکا دے فرمایا تو اللہ اپنے بندوں پر اس سے لڑکا دے مہربان ہے، جیسی یہ عورت اپنے بچہ پر مہربان ہے۔

[illegible]

حضرت مامون کا بیان ہے ہم حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر تھے ایک شخص چادر لیا مکمل گاڑے کیا کوئی چیز اس کے ہاتھ میں تھی جو چادر (کے کوٹے) میں لپیٹی ہوئی تھی اس نے عرض کیا میں دروغی کی ایک بھڑائی کی طرف سے گزر اس کے اندر کسی پرغے کے چڑھان کی آوازیں اُڑی تھیں میں نے فن کو پکڑ کر اپنی چادر میں رکھ لیا جسے میں ان کی ہاں آگئی پھر سرے سر کے آس پاس گھومتے گئی میں نے چادر ہٹا کر بچوں کو اس کے سامنے کر دیا چادر لو بچوں پر فوت پڑی میں نے سب کو اپنی چادر میں لپیٹ لیا اب سب میرے پاس موجود ہیں حضور ﷺ نے عہد چلان کو رکھ دیا میں نے (چادر کھینچ کر) سب کو رکھ دیا مگر بچوں کی ہاں بچوں سے چٹنی رسی حضور ﷺ نے (رہا کیا تم لوگوں کو جب دور پاس کہ ہاں فن بچوں پر کبھی مہربان ہے (کہ بچوں کو چھوڑ کر اپنی جان بچا کر فرمیں ہائی) قسم ہے اس کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے کہ چٹنی فن بچوں کی ہاں اپنے بچوں پر مہربان ہے اس سے زیادہ اللہ اپنے بندوں پر مہربان ہے۔ جان کو لے چادر ہاں سے فتنے فن کو کھڑا ہے جس لے چاکر کہ اسے حسب القلم وہ شخص اس سب کو لے گیا وہ لوگوں کو لے گیا۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے عرض کیا کہ میں نے اپنے والد سے سنا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ کعبہ کے چاروں طرف سے آپ کا گزر ہوا اور باقی فرمایا کہ لوگ ہوا انہوں نے عرض کیا کہ یہاں مسلمان ہیں۔ میں نے کہا کہ عورت بھی تھی جو پہاڑی میں سائیں پکڑ رہی تھی اس کے ساتھ اس کا بچہ بھی تھا جب کوئی شعلہ اٹھا تھا تو وہ بچہ کو ٹھک کر لیتی تھی وہ حضور ﷺ کی خدمت میں آئی اور عرض کیا کیا کعبہ اللہ کے رسول ہیں حضور ﷺ نے فرمایا میں کہنے لگی آپ پر میرے ماں باپ قربان کیا اللہ رحمہ اللہ امین نہیں ہے حضور ﷺ نے فرمایا کیوں نہیں کہنے لگی کیا میں جتنی اپنے بچہ پر مہربانی کرتی اس سے زیادہ اللہ اپنے بندوں پر مہربان نہیں ہے۔ فرمایا کیوں نہیں کہنے لگی میں اپنے بچہ کو آگ میں نہیں ڈالتی یہ سن کر حضور ﷺ اتنے کمر کھولے کہ انہوں نے گے کچھ دیر کے بعد سر اٹھا اور فرمایا اللہ اپنے بندوں میں سے صرف اسی کو نجات دے گا جو اس سے سر نہ لٹائی کرے والا ہو اور لا الہ الا اللہ کہنے سے انکار کر دے۔ روایت ہے۔

[illegible]

فرق مرید کا قول ہے کہ گناہ چھوٹے ہوں یا بڑے اگر ایمان سالم ہے تو اس سے مومن کو (آخرت میں) کوئی ضرر نہیں
 پہنچے گا جس طرح کہ کفر کی ممانعت میں کوئی طاعت سودمند نہیں۔ اہل بیت کو اسے فرق مرید استدلال کرتا ہے کہ ان کا یہ
 قول غلط ہے اس سے تو ان کی بات و اہل بیت کا انکار لازم آتا ہے جن میں گناہوں کی ممانعت کی گئی اور چھوٹے بڑے گناہوں کو اللہ
 کی پراگشگی اور عذاب کا سبب بنایا گیا ہے اس لئے اہل سنت و جماعت ہی کا مسلک حق ہے کہ کفر کی موجودگی میں کوئی طاعت
 سودمند نہیں کیونکہ ایسی طاعت طاعت ہی نہیں ہے۔ طاعت تو وہی ہے جو فاعل اللہ کے لئے ہو اگر غلو میں نہیں تو طاعت
 معصیت ہے۔ ایمان اسی طرح طاعت کی شرط ہے جس طرح وضو نہ کرنے سے بہت معصیت کا لائق تھا نہ طاعت ضرور ہے
 لیکن یہ اللہ کی مشیت پر موقوف ہے وہ چاہے تو فاعل کو معاف کر دے اور معاف کرنا چاہے تو عذاب دے۔ معافی تو یہ ہے
 ہو یا رسول اللہ ﷺ کی طاعت سے یا کسی دوسری کی سادگی سے یا محض اللہ کی صریحی اور رحمت سے۔ اگر گناہ گار مومن کو اللہ عذاب
 بھی دے گا تو وہ عذاب دہائی نہ ہو گا کیونکہ اللہ نے ہر شے کے ثواب کا وعدہ فرمایا ہے اور نہ عذاب کا وعدہ۔ **وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ
 حَتَّى يَمُوتْ وَلَوْ أَمَرَهُ اللَّهُ حَتَّى يَمُوتَ لَمَّا كَانَتْ لَهُ حَتَّى يَمُوتَ لَمَّا كَانَتْ لَهُ حَتَّى يَمُوتَ لَمَّا كَانَتْ لَهُ حَتَّى يَمُوتَ**
 صرف جنت ہے (لا عذاب) ہر مومن جنت میں جائے گا نہ عذاب پانے کے بعد یا بغیر عذاب کے مومن ان ایام تک گناہ بھی کیا کرتا
 ہے جیسے وہ پہلے کے نیچے بیٹھا ہو اور پہلے اور پھر سے کرنے والا ہو اور کافر اپنے گناہوں کو کیا کرتا ہے جیسے ناک پر کھنی چھنی ہو اور
 ہاتھ کے اشارے سے اس کو مار دے۔ روئے اللہ ہی۔

وَأَنذِرُوا إِنِّي لَكُلِّمٌ مِّنْ جَبَلٍ أَنِّي لَأَظْهَرُكُمْ الْعَذَابَ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ

پھر تم اپنے عذاب کی طرف رجوع کرو (یعنی شرک سے توبہ کرو) اور (اسلام قبول کرنے میں) اس کی
 فرما برداری کرو جملہ اس کے کہ تم پر عذاب واجب ہونے لگے (اور) پھر (کسی کی طرف سے) تمہاری مدد کی جائے
 اس سوال اس کی فرما برداری کرو من قبلکم ان ہاتھکم العذاب (حضرت طبرسی کے نزدیک) العذاب سے
 مراد ہے قبر کا عذاب یا قیامت کے دن کا عذاب جب کہ ایمان سودمند نہ ہو گا یعنی قبر کے اندر یا قیامت کے دن عذاب بھی نہیں
 جلا ہونے سے پہلے توبہ کر لو اور فرما برداری ہو جائے کہ اس وقت تمہاری کہیں سے مدد نہیں کی جائے گی۔
وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنَّا آمَنُوا لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ
 پھر تمہارے عذاب کی طرف سے جو بہترین جاہلیت تمہارے پاس سمجھی گئی ہے اس پر
 چلو قبل اس کے کہ اللہ کا عذاب آگئی ہے تم پر پہلے اور تم کو خیال بھی نہ ہو کہ کہیں سے کیا ہو کیسے آئے۔
 احسن مائتوں سے مراد ہے قرآن مجید کیونکہ ہر کام سے بہتر اور اعلیٰ ہے یا عظام مراد ہیں (یعنی عظام پر چلو
 رخصتوں سے فائدہ نہ اٹھاؤ۔)

أَن تَقُولَ لِقُلِّمٍ لِّمَنْ مَّا قَدْ كُنْتُ فِي جَبَلٍ لِّلَّهِ إِنَّ كُنْتُ لَمِّنَ الشَّعِيرِ

(بھی قبل قیامت کے دن کوئی کہنے لگے کہ افسوس اس کو تاجی پر جو میں نے خدا کی جناب میں کی اور
 (احکام نہ لومہ پر) بے جا تکیہ۔)

ان اقوال یعنی یہ کہ کوئی کہنے لگے کہ میں میں عجب کے لئے ہے یا قیامت کے دن ایسا
 کہنے والے کچھ ہی لوگ ہوں گے۔

حسرت ممکن تم میں نہ جانا علی مغرطت ماحدوری ہے یعنی تعصیب کو چاہی کرئی فی جنب اللہ یعنی اللہ کی
 اطاعت میں (ممن اللہ کے معاملہ میں) (مجاہد) اللہ کے حق میں (سعید بن جبیر) بعض کے نزدیک جب اللہ سے ذات خدا
 مراد ہے اور مصافحہ صرف ہے یعنی ذات الہی کی طاعت میں یا اس کا قرب حاصل کرنے میں ہے نہ کوئی کی۔ بعض نے جب
 کا معنی جناب بیان کیا ہے یعنی اس جناب میں نے کوئی کو جو مجھے اللہ کی رضا مندی تک پہنچا دے۔

نہیں اور نہ وہ ممکن ہوں گے۔

معاذ اللہ! قاری کا یہابی بعض کے نزدیک اس سے مراد ہے نجات کیونکہ سب سے بڑی اور اہم کامیابی یہی ہے بعض کے نزدیک خوش نصیبی اور عمل صالح سے مراد ہے۔ دونوں کامیابی کے اسباب ہیں مہربانی کر سب مراد لیا گیا ہے۔
 اَللّٰهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَرَزَقُ كُلَّ شَيْءٍ رِّزْقًا غَيْرَ مُتَوَدِّعٍ ۝

وہی ہر چیز کا موجد ہے۔
 اللہ خالق یعنی ہر شے کا موجد ہے۔ اس جملہ کا اتصال سابق آیت اللہ یُنَوِّقِي الْاُنْفُسَ سے ہے اور درمیان میں تمام جملے مترادف ہیں۔

وکیل یعنی تمام چیزیں اسی کی بیرونی میں ہیں اور ہر شے کا مگر اس اور ملاحظہ ہے۔

لَا مَقَالِيدَ السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ ۝ اسی کے قبضہ میں ہیں کینیاں آسمانوں کی اور زمین کی۔

مقابلہ مقلا دیا مقید کی جمع ہے جسے ملاحظہ کی جمع منافع اور منہج کی جمع منافع ہے۔ یعنی آسمانوں کے اور زمین کے عزائم کی تمیز اس کے پاس ہیں سارا جہان اسی کی ملک ہے۔ کوئی بھی اس کے سوا ان عزائم میں تصرف نہیں کر سکتا۔

قدار اور مقابلہ کے کما مقابلہ سے مراد ہے رزق اور رحمت۔ کبھی نے کما مقابلہ السَّمَوَاتِ سے مراد ہیں بارش کے نازلانے اور (مقابلہ الارض سے مراد ہیں) سبزے کے خزانے۔ حضرت عثمان کی روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے

مقابلہ کی تفسیر یہ بھی حضور ﷺ نے فرمائی اس کی تفسیر ہے لَا اِلَهَ اِلَّا هُوَ وَاللّٰهُ اَكْبَرُ وَسُبْحَانَ اللّٰهِ وَبِحَمْدِهِ وَاسْتَغْفِرُ اللّٰهَ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ اِلَّا بِاللّٰهِ هُوَ الْاَوَّلُ وَالْاٰخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ يَدُ الْخَيْرِ يَحْيٰی وَيُمِيتُ وَهُوَ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ۔

حضرت ابن عمر کی روایت سے ابو بکر نے مسند میں اور ابن ابی حاتم نے تفسیر اور قتیبہ نے الاصفہاء میں اور طبرانی نے

الدرعہ میں اور نسائی نے الاسماء والصفات میں یہ حدیث ذکر کی ہے اور ابن جوزی نے اس کو موضوعات میں درج کیا ہے۔

میں کہتا ہوں شاید حدیث کا یہ مطلب ہے کہ جن صفات خداوندی کا ذکر وہ الفاظ میں بیان کیا گیا ہے وہ صفات مقابلہ (تمیز) ہیں یعنی جو ذات ان صفات سے موصوف ہے وہی آسمان و زمین کے سارے عزائم کی مالک ہے اسی کے قبضہ میں سب

کی حکومت ہے اور وہی ان عزائم میں تصرف کر سکتا ہے اور جو شخص یہ عقیدہ رکھتا ہے اور اللہ کی ان صفات کا ذکر کرتا ہے وہ اس بات کا مستحق ہے کہ اس کے لئے دنیا میں یا آخرت میں ان عزائم کے دروازے کھول دیئے جائیں۔

وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللّٰهِ اُولَٰئِكَ هُمُ الْخٰسِرُونَ ۝ اور جو لوگ اللہ کی

آجوں کو نہیں مانتے وہ بے خدائے میں رہیں گے۔ آیات اللہ سے مراد ہیں کلمات قہیدہ و قہیدیا قرآن مجید یا اللہ کی قدرت مسئلہ کے نکالات و مقامات۔

۱۔ حضرت ابو ہریرہ کی روایت سے بھی حضرت عثمان کا سوال اور حضور ﷺ کا جواب منقول ہے یہ حدیث حضرت ابن عباس کی روایت سے بھی آئی ہے اس روایت میں اختلاف ہے کہ جو شخص صحیح شہادہ دے اور جس کی شہادت کا اللہ اس کو چاہے عطا فرمائے گا۔

انہیں اور اس کے لشکر سے اس کی حفاظت فرمائے گا۔ جنت کے امداد کو عطا فرمائے گا۔ (امیر ثواب) حمایت فرمائے گا۔ فرشتہ خیمہ عود کو اس کی خدمت میں آئے گا۔ اس کے گناہ بخش دئے گا۔ وہ حضرت خیر اہم علیہ السلام کے ساتھ ہوگا۔ مرنے کے وقت بارہ فرشتے اس کے پاس آئیں گے اور اس کو حق کی پست درجی کے طور پر سے موقوف حساب تک اس کو عزت کے ساتھ لے جائیں گے قیامت کے دن اگر اس کو

کچھ خوف ہوگا تو فرشتے کہیں گے تو کسی چیز کا مدد نہ کرنا کہ تو جہاں رہے گا پھر اللہ اس کا حساب آسانی کے ساتھ لے لے گا پھر اس کو جنت میں لے جائے گا۔ وہ دیکھ جائے گا فرشتے موقوف حساب سے جنت تک اس کو اس طرف عزت سے لے جائیں گے جس طرف انہیں

جنت میں لے جائے گا۔ آخر اس کو عظیم خدا جنت میں داخل کر دیں گے جتنی سارے لوگ شدت میں مبتلا ہوں گے۔

کو لے جایا جاتا ہے آخر اس کو عظیم خدا جنت میں داخل کر دیں گے جتنی سارے لوگ شدت میں مبتلا ہوں گے۔

لحم الخیر لکھ دینی خسارہ پانے والے ہیں خسارہ کو کافروں میں ہی محصور کرنے کی وجہ یہ ہے کہ کافروں کے علاوہ دوسروں کو رحمت و ثواب کا کچھ حصہ ضرور ملے گا اگر دینی اساس وقت سے دوغروم بھی ہوں جب بھی آخرت میں دینی نعمتوں کا محض ان کو ضرور حاصل ہو گا اور ایسی نعمتیں میں کی جو نہ کسی آنکھ نے دیکھی ہوں کی نہ کسی کان نے سنی کا ذکر سنا ہو گا (کو نہ کسی کے دل میں ان کا خیال آیا ہو گا) یہ کافر تو دنیا میں ان کو رحمت اور رحمت کے خزانوں میں سے جب حصہ مل جاتا ہے تو شکر کا کوئی حصہ ان کو نہیں ملتا اس کا نتیجہ یہ ہو گا کہ رحمت کا کوئی حصہ آخرت میں ان کو نصیب نہ ہو گا اور دنیا میں یہ خوش نصیبان آخرت میں ان کے لئے وبال بن جائے گی۔ یہ بھی ممکن ہے کہ اس آیت کا بار بار سابق آیت وَلَتُجِی الذَّالِمِیْنَ انتقام سے ہو اور اور میان کے پہلے معترضہ ہوں اور یہ جتنا مقصود ہو کہ اللہ اپنے عدول کے احوال کا غور نہ ہے ان کے احوال و اعمال سے اور اور واقعہ ہے اور سب کو ان کے اعمال کا بدلہ دے گا۔ اسلوب اور ان کا قصہ اس بات کو ظاہر کر رہا ہے کہ مل ایمان کی طاعت اللہ کے فضل پر موقوف ہے اور کافروں کی ناکامی ان کے کفر سے وابستہ ہے اس میں وعدہ ثواب کی صراحت کر دی گئی ہے اور وعدہ عذاب کو درود بیان کر دیا گیا۔

طبرانی اور ابن ابی حاتم نے حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ قریش نے رسول اللہ ﷺ کو انعام دینے کی پیشکش کی کہ آپ مکہ میں سب سے زیادہ مالدار ہو جائیں اور یہ بھی درخواست کی کہ جس عورت کو آپ پسند کریں ہم اس کو آپ کی روایت میں دیدیں گے شرط یہ ہے کہ ہمارے معبودوں کو برا کہنے سے زبان روک لیں اور ہرے انھوں سے ان کا ذکر نہ کریں اگر آپ کو یہ معذور ہو تو ابراہیمؑ کے ایک سال آپ ہمارے معبودوں کی پوجا کریں اور ایک سال ہم آپ کے معبود کی عبادت کریں حضور ﷺ نے فرمایا میں اس کا جواب اس وقت دوں گا جب میرے پاس میرے رب کی طرف سے کوئی وحی آجائے میں وحی کا انتظار کروں گا اس پر سورۃ قل یا ایہا الکفارون اگر تم تکذاب کر رہے ہو تو آیت ذیل بھی نازل ہوئی۔

قُلْ أَتَعْبَدُونَ اللّٰهَ ثُمَّ تُوَفُّونَ فیْ اَعْبَادِہِ الْاَیْھَا الْیَھٰوِلُونَ ﴿۱۰﴾
 آپ (ان کے جواب میں) کہہ دیجئے کہ اے جاہلوں! پھر بھی تم مجھ کو غیر اللہ کی عبادت کرنے کا مشورہ دیتے ہو باقی نے دلائل میں حسن بصری کی روایت سے بیان کیا ہے کہ مشرکوں نے رسول اللہ ﷺ سے کہا تم اپنے باپ دادا کو گمراہ فرلو جے ہوا ہے آیت مذکورہ من الشکوکین تک نازل ہوئی۔

انہوں نے منافع کا بیان نقل کیا ہے کہ مکہ کے کافروں نے رسول اللہ ﷺ کو آپ کے آقا و اجداد کے مذہب پر واپس آنے کی درخواست کی تھی اس وقت یہ آیت نازل ہوئی۔

انصاری میں حمزہ و انکار ہے اور ف کا عطف مخدوف ہے اور غیر اجداد کا منقول ہے اور اسرونی جملہ معترضہ سے عمل انکار غیر اللہ کا لفظ ہے اس لئے فعل پر اس کو مقدم کر دیا گیا ہے (یعنی آیت کی وجہ سے مصلوں کو فعل سے پہلے ذکر کر دیا) مطلب اس طرح ہوا گا کہ میں کفر کروں اور غیر اللہ کی عبادت کروں تم مجھے (اس کا) مشورہ دے رہے ہو۔

وَلَقَدْ اٰتٰیْنَاکَ الْاٰیٰتِ الْبَیِّنٰتِ ۚ وَلَیِّنَ الْاٰیٰتِ لَکَ لِیَعْبِطَنَّ عَمَلُکَ وَلَیِّنَ الْاٰیٰتِ لَکَ لِیَعْبِطَنَّ عَمَلُکَ ۚ وَلَیِّنَ الْاٰیٰتِ لَکَ لِیَعْبِطَنَّ عَمَلُکَ ۚ وَلَیِّنَ الْاٰیٰتِ لَکَ لِیَعْبِطَنَّ عَمَلُکَ ۚ
 اور آپ کی طرف بھی اور جو خیر آپ سے پہلے گزرے ہیں ان کی طرف بھی یہ وحی بھیج دی گئی ہے کہ (اے عام مخاطب) اگر تو شر کرے گا تو خیر کیا کر لیا سب عبادت ہو جائے گا یہ کام جی بے فرض ہے اس سے مراد ہے کافروں کو مایہ کرنا اور امت کو درود متبرک کرنا اسی آیت کی روشنی میں ہم کہتے ہیں کہ مراد ہو جانے سے تمام زشتہ نیکیوں کا ثواب ساقط کر دیا جاتا ہے جس طرح اسلام تمام سابق کتابوں کو ذرا دیتا ہے اسی طرح لڑو لہذا کی زشتہ نیکیوں کو نکالت کر دیتا ہے۔

اگر کوئی شخص مرد ہوئے کے بعد مسلمان ہو گیا اور ایسے وقت مسلمان ہوا کہ نماز کا وقت باقی ہے تو لڑو لہذا سے پہلے اگرچہ عبادت اسلام وہ اس وقت کی نماز چھ چکا ہو پھر بھی وہ اس کو اس وقت کی نماز ہی مضمحل لازم ہے۔ (سابق نماز کا عدم

شابت لعلہ اللیل رات کے یکسو سفید ہو گئے۔

آیت کے نزول کی وجہ یہ کہ یہودی نے جب آسمانوں کے اور زمینوں اور پہاڑوں وغیرہ کے سلسلہ میں ایک بات کہی تھی تو یہی وہ توریت سے ہی منکر کی تھی اس آیت میں اس کی تصدیق کر دی گئی اللہ کی کتابیں باہم تصدیق ہی کر لی ہیں ایک دوسری کی تکذیب نہیں کرتیں۔ لیکن میں حضرت ابن مسعود کی روایت حدیث مذکور میں ان الفاظ کے ساتھ آئی ہے کہ ایک یہودی عالم رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ قیامت کے دن اللہ آسمانوں کو ایک انگلی پر روک لے گا اور زمینوں کو ایک انگلی پر اور پہاڑوں اور درختوں کو ایک انگلی پر اور پانی اور ٹہری (غناک) مٹی جو زمین کی مٹی ہے ان کو ایک انگلی پر اور باقی مخلوق کو ایک انگلی پر پھر ان کو حرکت دے گا اور فرمائے گا میں ہوں بادشاہ میں ہوں اللہ اس عالم کے قول پر تعجب کرتے ہوئے اس کی تصدیق کے لئے حضور ﷺ کو روئے پھر آپ ﷺ نے یہ عاوداً قَدْ رَوَّاهُ اللَّهُ حَقَّ قَدْرِهِ النبی کریم ﷺ نے صحیحین کی روایت میں بظاہر تعداد عرض ہے (ترجمہ کی روایت میں ہے کہ یہودی کے بیان کے بعد آیت مذکورہ نازل ہوئی اور صحیحین کی روایت سے معلوم ہو جائے کہ یہودی کے بیان کے بعد حضور ﷺ نے یہ آیت پڑھی اور ان دونوں روایتوں میں قطعاً اس طرح دی جائیگی کہ یہودی کے بیان کے بعد آیت نازل ہوئی اور آپ نے یہودی کے سامنے اس وقت پڑھ دی۔

صحیحین میں حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ قیامت کے دن اللہ زمین کو مٹھی میں لے لے گا اور آسمان کو پلٹ کر اپنے دائیں ہاتھ میں لے کر فرمائے گا (کنج) میں بادشاہ ہوں زمین کے بادشاہ کہاں ہیں۔ مسلمان نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قیامت کے دن اللہ آسمانوں کو پلٹ کر اپنے دائیں ہاتھ میں پکڑ کر فرمائے گا کہاں ہیں زبردست طاقتور والے کہاں ہیں غرور کرنے والے پھر زمینوں کو پلٹ کر اپنے بائیں ہاتھ (دوسری روایت میں بائیں کی جگہ دوسرے کا لفظ آیا ہے) میں لے کر فرمائے گا میں ہوں (کنج) بادشاہ کہاں ہیں زبردست طاقتور والے کہاں ہیں غرور کرنے والے اِلَّا اللہ نے حضرت ابن عمرؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب قیامت کا دن ہوگا تو اللہ آسمانوں کو اور ساتوں زمینوں کو اپنی مٹھی میں سمیٹ کر فرمائے گا میں ہوں اللہ میں ہوں رحمان میں ہوں بادشاہ میں (تمام محبوب سے) پاک ہوں میں امن دینے والا ہوں میں مگر ان میں غالب ہوں میں بہت بڑی طاقت والا ہوں میں بڑا ہی والا ہوں میں نے حق دینا کو ابتدا میں پیدا کیا جب کہ وہ کچھ بھی نہ تھی اور میں ہی اس کا عائدہ کر رہا ہوں (کنج) بادشاہ کہاں ہیں (اور بڑی طاقتور والے کہاں ہیں۔

قاضی عیاض نے کہا قاضی فی اور اللہ تعالیٰ کا معنی اکھا کرنا (اس وقت) آسمان پھیلے ہوئے ہیں زمین بھی چھپی ہوئی ہے پھر ان الفاظ کا معنی ہو گیا اٹھنا پھانا بدل والا۔ قریش نے کہا طے سے مراد ہے ناکرویت۔ ابن ابی حاتم نے حسن ابی ہریرہؓ کا قول نقل کیا ہے کہ یہودیوں نے (پہلے مخلوق کی) مٹھی کی اور آسمان زمین و ملائکہ کی مخلوق پر غور کیا جب اس سے فرات ہو گئی تو اللہ کا اندرہ کرنے لگے اس پر آیت وَمَا قَدْ رَوَّاهُ اللَّهُ حَقَّ قَدْرِهِ نازل ہوئی معید بن جہر کا بیان ہے کہ یہودیوں نے ادب کی صفات میں کلام کیا اور صفات کے متعلق ایسی باتیں کہیں جن کا نہ ان کو علم نہ انہوں نے اللہ کی ان صفات کو دیکھا تھا اس پر آیت وَمَا قَدْ رَوَّاهُ اللَّهُ حَقَّ قَدْرِهِ نازل ہوئی۔ ابن اللہ نے روایت سے نسخ میں اس بیان کیا ہے کہ جب آیت وَسِعَ کُرْسِيُّہُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ نازل ہوئی تو صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ جب یہ کرسی ایسی (وسیع) ہے تو عرش کی کیا کیفیت ہوگی اس پر آیت وَمَا قَدْ رَوَّاهُ اللَّهُ حَقَّ قَدْرِهِ النبی کریم ﷺ نازل ہوئی۔

سبحانہ و تعالیٰ یعنی جس ذات کی ایسی (بہرہ گیری) قدرت ہے وہ ان شرکوں کی شرک آفرینوں سے بہت دور اور بالا ہے یا یہ مطلب ہے کہ شرک کی جو نسبت اس کی طرف کی جاتی ہے اس سے دنیا تک اور برتر ہے۔

وَلْيُخَوِّجْ فِي السَّمٰوٰتِ تَصٰوُّفَہُمْ فَمَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَمَنْ فِي الْاَرْضِ شَاہِدٌ لِّلّٰہِ لَمْ يَخْفَ فِیہِ الْخٰیۃُ فَلَا

فَمَنْ قَبِلَ يَنْظُرُونَ ﴿۵﴾

(۵) سورہ میں پچونک ماری جائے گی تو فوراً تمام آسمان والوں اور زمین والوں کے ہوش اڑ جائیں گے مگر جس کو خدا چاہے گا (۵) بیہوشی سے بخود ناسے گا) پھر اس (سورہ) میں ۱۰ بار پچونک ماری جائے گی تو فتنہ سب کے سب (قبروں سے نکل کر) کھڑے ہو جائیں گے اور (چاروں طرف ماری جیسے گھس گے۔

و تفتح یعنی پہلی بار سورہ میں پچونک ماری جائے گی۔

فصلیٰ تو آسمان و زمین والے سب بیہوش ہو جائیں گے یعنی مہر جائیں گے۔

الْآمِنُ شَاءَ اللَّهُ بیہوشی کی حالت سے کون مسکے ہو گا اس کی تفصیل ہم نے سورہ نحل کی آیت وَتَفْجَعُ فِي السُّودِ فَيُخْرِجُ مِنْ بَيْنِ السُّنُوبِ وَمَنْ لَمْ يَلِكْ إِلَّا يَنْظُرْ شَاءَ اللَّهُ کی تفسیر میں کر دی ہے۔

حسن نے کہاں شاء اللہ سے تہذیب لکھی مراد ہے۔

فاذا هم قيام تو یکدم لوگ قبروں سے نکل کر کھڑے ہو جائیں گے اور حیرانی کے ساتھ ہر طرف نظر گھما کر دیکھیں گے پانچوں کا یہ مطلب ہے کہ وہ انکاد کریں گے کہ آئندہ ہمارے حلقے کیا حکم صادر ہو گا اور ہمارے ساتھ کیا کیا جائے گا۔
دووں مرتبہ صور پھونکے جانے میں چالیس روز کا فصل ہو گا سورہ والذات حالت میں ہم نے اس موضوع کی حد نہیں نقل کر دی ہے۔

وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورٍ رَبِّهَا وَوُضِعَ الْكِتَابُ وَجُئِيَ بِالْيَمِينِ وَالشُّهَدَاءُ وَخُيِّرَ بَيْنَ عَمَلِهِمُ الْبَاطِلِ وَالْحَقِّ لَا تَلْفُظُونَ ﴿۶﴾

جائے گی نور (ہر ایک کا افعال نامہ) اس کے سامنے رکھ دیا جائے گا اور غیبروں کو نور گواہوں کو لایا جائے گا اور انصاف کے ساتھ سب کا فیصلہ کر دیا جائے گا اور (کسی پر) علم نہیں کیا جائے گا۔

واشرقت الارض یعنی میدان قیامت کی زمین روشن ہو جائے گی۔

بنور دیا جائے گا حق کے نور سے بنوری نے کلمہ ہے جب اللہ بندوں کا فیصلہ کرنے کے لئے جلوہ فرما ہو گا تو جس طرح کلمے ہوئے آسمان پر چمکنے سورج کو دیکھتے ہیں کوئی شہ نہیں ہو اسی طرح نور پر کو دیکھتے ہیں لوگوں کو کوئی شہ نہیں ہو گا۔

حسن بصری اور سدی نے کہا نور رب سے مراد ہے عدل و انصاف عدل سے آبادیوں کی ذمت اور انکاد حقوق ہو جائے (اور نور سے بھی مخالفت کا حسن اور انکشاف اشیاء ہوتا ہے) جیسے علم کو جبر کی گامنا ہے اسی طرح عدل کو نور قرار دیا گیا (رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قیامت کے دن گم (اندہ بہت سی) ہر یکاں ہو جائے گا۔ متعلق علیہ من حدیث ابن عمر۔

ووضع الكتاب یعنی ہر شخص کے ہاتھ میں اس کا افعال نامہ رکھ دیا جائے گا۔ یعنی نے حضرت انس کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تمام افعال نامے عرش کے نیچے ہیں (جب موقع ہو گا) (یعنی قیامت کے دن حساب جمی

کے لئے لوگوں کو ایک میدان میں کھڑا کیا جائے گا تو اللہ ایک ہوا جیسے گواہوں کو اذکار کے اور دائیں بائیں ہاتھوں میں ان کو پھانسا دے گا۔ افعال ناموں میں سب سے پہلی تحریر یہ ہو گی (وَقَدْ كُتِبَ عَلَيْكُمُ النَّبِيُّ عَلَيْكُمْ حَسِبْنَا

(اِنَّا اَعْمَالَكُمْ بِحَسَبِ قُوَى اَنْ اَبْنَا عَمَلَكُمْ) کرنے کے لئے کافی ہے۔ ابو نعیم نے حضرت ابن مسعود کی موقوف روایت سے اور دیکھی نے حضرت ابو ہریرہ کی مرفوع روایت سے بیان کیا ہے کہ قیامت کے دن مومن کے افعال نامہ کا عنوان ہو گا۔ حسن

ثناء الناصب۔

وَجُئِيَ بِالنَّبِيِّنَّ مِثْلَ قُلُوبِهِمْ کہ علماء نے کہا کہ حساب انبیاء کی موجودگی میں ہو گا (یعنی انبیاء کے سامنے حساب جمی ہو گی) ابن مبارک نے سعید بن مسیب کا قول نقل کیا ہے کہ کوئی دن ایسا نہیں ہو گا کہ صبح شام رسول اللہ ﷺ کے سامنے

آپ کی امت کو نہ لایا جاتا ہو آپ کی صورتوں کو نور کے افعال کو پہچان لیتے ہیں اسی لئے قیامت کے دن ان کے حلقے

شہادت دیں گے۔

والشہداء حضرت امین جہاں نے فرمایا وہ یعنی رسول اللہ ﷺ کی امت والے پیغمبروں کی طرف سے شہادت دیں گے کہ انہوں نے (اپنی امتوں کو) احکام اللہ کو منی پہنچایا ہے۔ عطاء نے کہا الشہداء سے مراد ہیں اعمال نامے لکھنے والے فرشتے اسی پر دلالت کرتی ہے۔ وَتَجَاثُّ كُلُّ نَفْسٍ مَّتَّعًا مِّمَّا كَسَبَتْ وَتَسْتَفِيدُ۔

وَنَفْسٍ يَنْظُرُ یعنی بندوں کے درمیان بالحق انصاف کے ساتھ فیصلہ کیا جائے گا۔ وہم لا یظلمون یعنی کسی کی بدیاں بدعادتیں نہیں جائیں گی کیونکہ کسی کی نیکیاں گنتی جائیں گی۔

وَوَكَيْتُ كُلَّ نَفْسٍ مِّمَّا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا یَعْلَمُونَ (۱) کہ اعمال کا پورا بدلہ دیا جائے گا اور وہ (اللہ) سب کے کاموں کو (پیغمبر کسی کے خیر دینے خودی) خوب جانتا ہے۔ عطاء نے کہا مراد یہ ہے کہ بندوں کے افعال کا اللہ خود عالم ہے سب اعمال کو جانتا ہے اس کو نہ کسی کا حق کی ضرورت ہے نہ گواہ کی۔ یہ اعمال نامے اور گواہ تو حسب عادت کافروں کے جہاں ثابت کرنے کے لئے ہوں گے۔

آئندہ آیت میں اعمال کا پورا بدلہ دینے کی تفصیل لہرائی۔

وَيُؤْتِيكَ الْكِتَابَ الْغُرُوثَ الَّتِي جَعَلَهُمْ لِمَوَازٍ

گروہ۔

مراد یعنی متعدد متفرق ٹولیاں ایک کے پیچھے دوسری گمراہ ہونے کے درجات کے لحاظ سے جماعت ہندی اور ترتیب ہوگی۔ ابو عبیدہ اور افسس نے کہا زم زمہ کی جمع ہے زمر کا معنی ہے آواز جماعت کے اندر بھی کچھ آوازیں ہوتی ہیں اسی مناسبت کی وجہ سے زمر سے زمرہ کو مشتق کیا گیا اس جگہ زمر سے مراد ہیں ایک فرقہ کی مختلف ٹولیاں۔ یہ بھی ممکن ہے کہ زمرہ (آدمیوں کی چھوٹی جماعت) کا شاعر زمرہ سے ماخوذ ہو کم ہالوں والی بکری کو زمرہ کہا جاتا ہے اور زمرہ کا معنی جماعت ہوتی ہے کہ بعد لہذا جماعت کو بھی زمرہ کہا جاتا ہے۔

حَتَّىٰ اِذَا سَمِعُوا وَهَآ فُتِحَتْ اَبْوَابُهَا وَكَانَ ثَغْرًا لِّمَنْ يَخْرُجُهَا لَیْسَ لَهَا مِنْ دُونِهَا بَابٌ وَتُفْتَحُ أَبْوَابُ لِّمَنْ يَدْخُلُهَا لَیْسَ لَهَا مِنْ دُونِهَا بَابٌ

یہاں تک کہ جب جہنم پر پہنچیں گے تو جہنم کے دروازے (ان کے لئے) کھول دیئے جائیں گے اور دوزخ کے کارخانے ان سے کہیں گے کیا تمہارے پاس تم میں سے بھی پیغمبر نہیں رہے جو تم کو تمہارے رب کی آیتیں پڑھ کر سنایا کرتے تھے اور تم کو اس دن (یعنی اس وقت) کے پیش آنے سے ڈار لیا کرتے تھے۔

حتیٰ اذا جاء وہا یعنی جہنم میں داخل کئے جانے کے لئے جب کافر جہنم پر پہنچیں گے تو دوزخ کے ساتوں دروازے جو پہلے بند ہوں گے ان کے لئے کھول دیئے جائیں گے۔

وَقَالَ لَهُمْ خُزْنُهَا وَكَرِهَ لَهَا جَهَنَّمُ لَیْسَ لَهَا مِنْ دُونِهَا بَابٌ

میں تم میں سے یعنی تمہاری نوع میں سے۔

یومئذ یومئذ یوم سے مراد ہے دوزخ میں داخل ہونے کا وقت۔

یضائی نے (مسک شافعی کو ثابت کرنے کے لئے) کہا آیت میں دلیل ہے اس امر کی کہ شریعت آنے سے پہلے کوئی شخص (توحید کا بھی) مکلف نہیں ہے جب ہی تو دوزخ کے کارخانے پیغمبروں کے پہنچنے اور احکام الہیہ پہنچانے کو اپنے عاجز و جبر و قوت کے لئے ملت کے لئے ذکر کریں گے۔

میں کہتا ہوں اس آیت سے یہ نہیں ثابت ہو تا کہ اگر پیغمبر نہ پہنچیں (اور سب الہیہ کا علم نہ ہو) تو شرک کرنے پر مذہب نہ ہو بلکہ آیت سے قویہ معلوم ہوتا ہے کہ دوزخ کے کارخانے ذاتی کر کہیں گے کہ جب تمہارے پاس پیغمبر بھی پہنچ گئے اور

پہنچا دیا جائے بعض علماء نے کہا اہل جنت کی ساریوں کو جنت کی طرف جلد پہنچایا جائے گا کیونکہ جنت میں ان کا داخلہ سوار ہونے کی حالت میں ہی ہو گا۔

۱۔ اگر وہ گروہ یا گروہ جیسے خاص کا درجہ ہو گا اسی درجہ کے گروہ میں اس کو شامل کیا جائے گا۔
وَلَيَجْعَلَنَّ أَتَيْنًا لِّهَآئِلَہِ جَمْلَہِ حَالِہِ ہے یعنی جس وقت وہ جنت پر پہنچیں گے تو اس کے دروازے کھلے ہوئے ملیں گے۔ یہ اہل جنت کا امتیاز ہو گا کہ دروازے کھلے گا انتظار نہ کرنا پڑے۔

مسلم علیہ السلام تم پر سلامتی کا نزول ہو یعنی تمہاری کوئی ناگوار امر تم پر نہ آئے۔
طبعتہ یعنی تمہاری طبیعت سے پاک کیجیل سے پاک صاف ہو۔ یہاں کی زبان تو اس وجہ سے ہو گی کہ انہوں نے کبھی کوئی ناقابل موافقہ و انکار کیا ہی نہ ہو گا یا اس وجہ سے ہو گی کہ اللہ نے بغیر طلب دیے ان کے گناہ صاف کر دیئے ہوں گے یا انہوں نے کبھی کوئی پاک کر دیا ہو گا۔
فقدارہ نے کہا جب اہل جنت دروازہ کی مسافت طے کر کے گزر جائیں گے تو جنت سے پہلے ان کو ایک پہاڑ پر روک لیا جائے گا تاکہ وہ آپس کے حقوق کا بدلہ باہم چکا کھیں جب ایک دوسرے سے اپنے حق کا بدلہ لے چکے گا اور سب صاف سحرے اور پاک ہو جائیں گے تو روضوں اور ان کے سامنے (یعنی استقبال) کہیں گے تَسْلِمًا عَلَیْکُمْ وَطِبَّ لَہُمْ قَادُخُلُوْہَا خَالِدِیْنَ۔

حضرت علیؑ نے فرمایا جب ان (اہل جنت) کو جنت کی طرف لے جایا جائے گا اور وہ جنت کے دروازے پر پہنچ جائیں گے تو دروازہ کے پاس ان کو ایک درخت طے گا جس کے نیچے سے وہ خوشے رواں ہوں گے ایک چشمہ میں مومن نہائے گا تو یہ دینی جسم کی طہارت ہو جائے گی اور دوسرے چشمہ کا پانی پئے گا تو اندرونی طہارت بھی حاصل ہو جائے گی۔ فرشتے جنت کے دروازے پر اس کا استقبال کریں گے اور کہیں گے۔

وَجَانِبَہِ لَہِ مَا یُطْبِقُ عَلَیْہِ مَطْلَبُہِ کہ تمہاری پیش مشرک اور معاصی کی تکفیر ہو گی۔
حضرت ابن عباسؓ نے یہ مطلب بیان کیا ہے کہ تمہارا (یہ) مقام پاک ہے۔

قَادُخُلُوْہَا اس جملہ میں یہ کہا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان لوگوں کا پاک ہونا ہی جنت میں داخل ہونے اور وہاں ہمیشہ رہنے کا سبب ہو گا اس کی توجیہات وہی ہوں گی جو کفر کے سبب کافروں کے دروازہ میں داخل ہونے کی کی گئی تھیں۔
حضرت ابن عباسؓ کے قول پر یہ توجیہ ہو گی کہ جنت چو تکہ پاک مقام ہے اس لئے اہل جنت کی قیام گاہ ہونے کی اسی میں صلاحیت ہے۔

خالد بن ولیدؓ نے فرمایا جنت کے اندر ہمیشہ رہنا تمہارے لئے مقرر کر دیا گیا ہے۔
وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ صَدَّقَنَا وَعَدَاہُ وَآوَرَنَا الدَّرَجَاتِ تَتَبَّعُوا فَمِنْ الْجَنَّۃِ حَبِطَ نَشَاہُ
اور وہ کہیں گے اللہ کا لاکھ لاکھ شکر ہے جس نے ہم سے اپنا وعدہ سچا کیا اور ہم کو

اس سر زمین کا لاکھ بیلک کہ ہم جنت میں جہاں چاہیں مقام کریں۔
وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلّٰہِ یعنی کار گزار ان جنت جب مومنوں سے کہیں گے کہ جنت میں داخل ہو جاؤ تو وہ جنت میں داخل ہو جائیں گے اور جنت کے اندر وہ فقیہیں پائیں گے جو نہ کسی آنکھ نے دیکھی ہوں گی نہ کسی کان نے سنی ہوں گی نہ کسی کے دل

۱۔ حضرت ابوہریرہؓ روایت ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص راہ خدا میں اپنے مال کا ہزاروے کا (یعنی ایک قسم کی عداوت) میں اس کو جنت کے دروازوں سے (اندر آنے کے لئے) پکارا جائے گا اور جنت کے (شعروں کے دروازے) ہیں جو اہل صلہ میں سے ہو گا اس کو باب الصلوۃ سے پکارا جائے گا اور جو اہل صوم میں سے ہو گا اس کو باب البراۃ سے پکارا جائے گا اور جو اہل صدقہ میں سے ہو گا اس کو باب الصدقہ سے بلایا جائے گا اور جو اہل جہاد میں سے ہو گا اس کو باب الجہاد میں سے بلایا جائے گا۔ حضرت ابو بکرؓ نے عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ کیا کوئی ایسا بھی ہو گا جس کو چار دروازوں سے پکارا جائے فرمایا مجھے امید ہے کہ تم ان لوگوں میں سے ہو گے۔ (از مفسر قدس سرہ)

میں ان کا تصور کیا ہو گا اور کہیں گے اللہ کا شکر ہے۔ اے

وعدہ یعنی جنت میں داخلہ کا وعدہ تو نہی اور نہی پر شدید چیزوں کے عطا کا وعدہ جن کو کچھ سے نکلی چشم حاصل ہوگی۔

وَأَوْزَنُوا الْأَرْضَ بِمِثْقَاتِ ذَرَّةٍ جَنَّتْ كَمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ

تَنْتَبِهُوا أَوَيْتِ الْجَنَّةَ خَيْرٌ لِّمَنِ امْتَنَعَ مِنْهَا مِنْ كَمَالِكُمْ كَمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ

اور وہ جس جگہ چاہے قیام پزیر ہو سکتا ہے اور اگر انبیاء اور دوسرے لوگ نے درجہ والوں کی ملاقات کی خواہش ہو تو وہ بھی آسانی سے میرا آگے ہے۔ مگر انہی پر جو ہم اور نبیوں نے حضرت عائشہ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ ایک شخص رسول اللہ ﷺ کی خدمت

میں حاضر ہو اور عرض کیا کہ رسول اللہ آپ مجھے اپنی جان اور اہل و عیال سے بھی زیادہ پیارے ہیں میں گھر میں ہوتا ہوں اور آپ کی یاد آتی ہے تو جب تک آپ کے پاس آکر آپ کا دیدار نہ کر لوں مجھے مہر نہیں آتا لیکن جب مجھے اپنے مرنے اور آپ کے وفات پہلے کا خیال آتا ہے تو جانتا ہوں کہ آپ جنت میں داخل ہو کر انبیاء کے ساتھ ہوں گے اور میں اگر جنت میں داخل ہوا تو

مجھے ڈر ہے کہ آپ کو نہ دیکھ پاؤں گا (تو دل میں بڑی بے چینی پیدا ہو جاتی ہے) حضور ﷺ نے اس کا کوئی جواب نہیں دیا یہاں تک کہ جبریل علیہ السلام آیت لے کر مال ہوئے وَمَنْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ يَبْذُلُهُ فِي وَجْهِهِ يَوْمَئِذٍ وَكَانَ زَكَاةً وَسَعْتًا لِّمَنْ هُوَ عَلَيْهِ وَكَانَ مِنْ ثَمَرِهِ يَأْكُلُهُ الْإِنْسَانُ

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ الْجَنَّاتِ وَأَنزَلَنَّا عَنْهُمْ دُرًى وَسِيلَاتٍ لِّفَتْحِهَا زَاكِيَاتُ السَّامِ وَالْأَنْجَارُ وَأَنزَلْنَا فِيهَا زُكَّاتٍ وَطُيُوفًا مِّنْ ثَمَرِهَا وَلِذَلِكَ تُدْعَى السَّاعَةُ يَوْمَئِذٍ وَتُفْعَلُ

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ الْجَنَّاتِ وَأَنزَلَنَّا عَنْهُمْ دُرًى وَسِيلَاتٍ لِّفَتْحِهَا زَاكِيَاتُ السَّامِ وَالْأَنْجَارُ وَأَنزَلْنَا فِيهَا زُكَّاتٍ وَطُيُوفًا مِّنْ ثَمَرِهَا وَلِذَلِكَ تُدْعَى السَّاعَةُ يَوْمَئِذٍ وَتُفْعَلُ

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ الْجَنَّاتِ وَأَنزَلَنَّا عَنْهُمْ دُرًى وَسِيلَاتٍ لِّفَتْحِهَا زَاكِيَاتُ السَّامِ وَالْأَنْجَارُ وَأَنزَلْنَا فِيهَا زُكَّاتٍ وَطُيُوفًا مِّنْ ثَمَرِهَا وَلِذَلِكَ تُدْعَى السَّاعَةُ يَوْمَئِذٍ وَتُفْعَلُ

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ الْجَنَّاتِ وَأَنزَلَنَّا عَنْهُمْ دُرًى وَسِيلَاتٍ لِّفَتْحِهَا زَاكِيَاتُ السَّامِ وَالْأَنْجَارُ وَأَنزَلْنَا فِيهَا زُكَّاتٍ وَطُيُوفًا مِّنْ ثَمَرِهَا وَلِذَلِكَ تُدْعَى السَّاعَةُ يَوْمَئِذٍ وَتُفْعَلُ

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ الْجَنَّاتِ وَأَنزَلَنَّا عَنْهُمْ دُرًى وَسِيلَاتٍ لِّفَتْحِهَا زَاكِيَاتُ السَّامِ وَالْأَنْجَارُ وَأَنزَلْنَا فِيهَا زُكَّاتٍ وَطُيُوفًا مِّنْ ثَمَرِهَا وَلِذَلِكَ تُدْعَى السَّاعَةُ يَوْمَئِذٍ وَتُفْعَلُ

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ الْجَنَّاتِ وَأَنزَلَنَّا عَنْهُمْ دُرًى وَسِيلَاتٍ لِّفَتْحِهَا زَاكِيَاتُ السَّامِ وَالْأَنْجَارُ وَأَنزَلْنَا فِيهَا زُكَّاتٍ وَطُيُوفًا مِّنْ ثَمَرِهَا وَلِذَلِكَ تُدْعَى السَّاعَةُ يَوْمَئِذٍ وَتُفْعَلُ

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ الْجَنَّاتِ وَأَنزَلَنَّا عَنْهُمْ دُرًى وَسِيلَاتٍ لِّفَتْحِهَا زَاكِيَاتُ السَّامِ وَالْأَنْجَارُ وَأَنزَلْنَا فِيهَا زُكَّاتٍ وَطُيُوفًا مِّنْ ثَمَرِهَا وَلِذَلِكَ تُدْعَى السَّاعَةُ يَوْمَئِذٍ وَتُفْعَلُ

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ الْجَنَّاتِ وَأَنزَلَنَّا عَنْهُمْ دُرًى وَسِيلَاتٍ لِّفَتْحِهَا زَاكِيَاتُ السَّامِ وَالْأَنْجَارُ وَأَنزَلْنَا فِيهَا زُكَّاتٍ وَطُيُوفًا مِّنْ ثَمَرِهَا وَلِذَلِكَ تُدْعَى السَّاعَةُ يَوْمَئِذٍ وَتُفْعَلُ

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ الْجَنَّاتِ وَأَنزَلَنَّا عَنْهُمْ دُرًى وَسِيلَاتٍ لِّفَتْحِهَا زَاكِيَاتُ السَّامِ وَالْأَنْجَارُ وَأَنزَلْنَا فِيهَا زُكَّاتٍ وَطُيُوفًا مِّنْ ثَمَرِهَا وَلِذَلِكَ تُدْعَى السَّاعَةُ يَوْمَئِذٍ وَتُفْعَلُ

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ الْجَنَّاتِ وَأَنزَلَنَّا عَنْهُمْ دُرًى وَسِيلَاتٍ لِّفَتْحِهَا زَاكِيَاتُ السَّامِ وَالْأَنْجَارُ وَأَنزَلْنَا فِيهَا زُكَّاتٍ وَطُيُوفًا مِّنْ ثَمَرِهَا وَلِذَلِكَ تُدْعَى السَّاعَةُ يَوْمَئِذٍ وَتُفْعَلُ

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ الْجَنَّاتِ وَأَنزَلَنَّا عَنْهُمْ دُرًى وَسِيلَاتٍ لِّفَتْحِهَا زَاكِيَاتُ السَّامِ وَالْأَنْجَارُ وَأَنزَلْنَا فِيهَا زُكَّاتٍ وَطُيُوفًا مِّنْ ثَمَرِهَا وَلِذَلِكَ تُدْعَى السَّاعَةُ يَوْمَئِذٍ وَتُفْعَلُ

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ الْجَنَّاتِ وَأَنزَلَنَّا عَنْهُمْ دُرًى وَسِيلَاتٍ لِّفَتْحِهَا زَاكِيَاتُ السَّامِ وَالْأَنْجَارُ وَأَنزَلْنَا فِيهَا زُكَّاتٍ وَطُيُوفًا مِّنْ ثَمَرِهَا وَلِذَلِكَ تُدْعَى السَّاعَةُ يَوْمَئِذٍ وَتُفْعَلُ

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ الْجَنَّاتِ وَأَنزَلَنَّا عَنْهُمْ دُرًى وَسِيلَاتٍ لِّفَتْحِهَا زَاكِيَاتُ السَّامِ وَالْأَنْجَارُ وَأَنزَلْنَا فِيهَا زُكَّاتٍ وَطُيُوفًا مِّنْ ثَمَرِهَا وَلِذَلِكَ تُدْعَى السَّاعَةُ يَوْمَئِذٍ وَتُفْعَلُ

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ الْجَنَّاتِ وَأَنزَلَنَّا عَنْهُمْ دُرًى وَسِيلَاتٍ لِّفَتْحِهَا زَاكِيَاتُ السَّامِ وَالْأَنْجَارُ وَأَنزَلْنَا فِيهَا زُكَّاتٍ وَطُيُوفًا مِّنْ ثَمَرِهَا وَلِذَلِكَ تُدْعَى السَّاعَةُ يَوْمَئِذٍ وَتُفْعَلُ

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ الْجَنَّاتِ وَأَنزَلَنَّا عَنْهُمْ دُرًى وَسِيلَاتٍ لِّفَتْحِهَا زَاكِيَاتُ السَّامِ وَالْأَنْجَارُ وَأَنزَلْنَا فِيهَا زُكَّاتٍ وَطُيُوفًا مِّنْ ثَمَرِهَا وَلِذَلِكَ تُدْعَى السَّاعَةُ يَوْمَئِذٍ وَتُفْعَلُ

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ الْجَنَّاتِ وَأَنزَلَنَّا عَنْهُمْ دُرًى وَسِيلَاتٍ لِّفَتْحِهَا زَاكِيَاتُ السَّامِ وَالْأَنْجَارُ وَأَنزَلْنَا فِيهَا زُكَّاتٍ وَطُيُوفًا مِّنْ ثَمَرِهَا وَلِذَلِكَ تُدْعَى السَّاعَةُ يَوْمَئِذٍ وَتُفْعَلُ

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ الْجَنَّاتِ وَأَنزَلَنَّا عَنْهُمْ دُرًى وَسِيلَاتٍ لِّفَتْحِهَا زَاكِيَاتُ السَّامِ وَالْأَنْجَارُ وَأَنزَلْنَا فِيهَا زُكَّاتٍ وَطُيُوفًا مِّنْ ثَمَرِهَا وَلِذَلِكَ تُدْعَى السَّاعَةُ يَوْمَئِذٍ وَتُفْعَلُ

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ الْجَنَّاتِ وَأَنزَلَنَّا عَنْهُمْ دُرًى وَسِيلَاتٍ لِّفَتْحِهَا زَاكِيَاتُ السَّامِ وَالْأَنْجَارُ وَأَنزَلْنَا فِيهَا زُكَّاتٍ وَطُيُوفًا مِّنْ ثَمَرِهَا وَلِذَلِكَ تُدْعَى السَّاعَةُ يَوْمَئِذٍ وَتُفْعَلُ

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ الْجَنَّاتِ وَأَنزَلَنَّا عَنْهُمْ دُرًى وَسِيلَاتٍ لِّفَتْحِهَا زَاكِيَاتُ السَّامِ وَالْأَنْجَارُ وَأَنزَلْنَا فِيهَا زُكَّاتٍ وَطُيُوفًا مِّنْ ثَمَرِهَا وَلِذَلِكَ تُدْعَى السَّاعَةُ يَوْمَئِذٍ وَتُفْعَلُ

سورة المؤمن

یہ سورۃ مکہ میں نازل ہوئی اس میں ۸۵ آیات ہیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

انہوی نے اپنی سند سے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ بیان نقل کیا ہے حضرت ابن مسعودؓ نے قرطبہ قرآن کی مثل لکھی ہے جیسے کوئی شخص اپنے اہل و عیال کی غرض سے (ریگستان بیابان میں) آجے گا وہاں کی تلاش میں نکلا ہو تلاش کرتے کرتے اس کو کسی جگہ پادش کے نشانات مل گئے وہ راہ پر چلا رہا ہو قحبہ گرا رہا ہو کہ یہاں پادش کی علامات کبھی ہیں۔ اچانک ایک نرم زمین میں اس کو کچھ باغات و کھائی دیکھے اور وہ عجیب میں اتر کر باغات میں کچھ گیالور کتنے لگا بیٹھے تو پادش کے نشانات دیکھ کر ہی قحبہ ہوا تھا ان باغوں کا وجود تو بہت قحبہ آفریں ہے حضرت ابن مسعودؓ نے قرطبہ پادش کی مثل تو قرآن مجید سے اور قرآن میں جو ہم ہیں وہ شاہد زمین کے باغوں کی طرح ہیں۔ حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا یہ میں تم (چھوٹے) میں مشغول ہوتا ہوں تو (گویا) باغوں میں تفریح کرتا ہوں۔

یعنی نے اچی سند سے بیان کیا کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا ہر چیز کا ایک مغز ہوتا ہے اور قرآن کا مغز قول (موقوف) نقل کیا ہے کہ حوالہ سورہیں قرآن کی زینت ہیں۔

(موقوفہ) اصل کیا ہے کہ مولیٰ سور میں قرآن کی ریتیں ہیں۔
 حروف مقطعات کی بحث پہلے گزر چکی ہے بغوی نے سدی کا قول نقل کیا ہے کہ حم اللہ کا اسم اعظم ہے
 حکم سے حصول ہے کہ الرحمن (مرکب ہے اس) کے حروف مقطعات الرحمن ہیں۔ سعید بن جبیر اور عطاء خراسانی نے کہا حم
 (سے اللہ کے اسماء کی طرف اشارہ ہے اس) کی ح آلاء ہے اللہ کے اسماء حکیم حمید کی اور حیاں کا اور م آلاء ہے ملک مجید متان کا۔
 کسانے نے کہا حم سے مراد یہ ہے کہ جو کچھ ہونے والا ہے اس کا فیصلہ ہو چکا ہے کسانے کے اس قول میں گویا اس امر کی
 طرف اشارہ ہے کہ تم کا مطلب ہے۔ حم۔

طرف اشارہ ہے کہ ہم کا مطلب ہے۔

تَمْرِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ عَافِيَةِ الدَّائِبِ وَقَائِلِ النَّوْبِ شِعَابُ الْعُقَابِ ذِي الطَّلَوِ

یہ کتاب اللہ کی طرف سے اجری ہوئی ہے

جوازِ دست ہے ہر جہز کا جاننے والا ہے مگر جو بخشنے والا اور قبول کرنے والا ہے سخت سزا دینے والا ہے قدرت والا ہے۔
 لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ

العزیز جو ایشی حکومت میں غالب ہے۔
 العلیم یعنی اپنی مخلوق کو جاننے والا ہے۔ قرآن مجید کا آغاز اور اس کا پر حکمت ہونا اللہ کی قدرت کاملہ اور حکمت بالغہ پر

دلائل کر رہا ہے شاید اسی وجہ سے تنزیل الکتب کے بعد اللہ تعالیٰ ان کو مسنون کا سوا کچھ نہ مانا۔
 عاف الغیب وقابل التوب یعنی مل ایمان کے گناہ بخشے والا اور توبہ قبول کرنے والا ہے۔ ثوب ثواب ثوب کا
 لفظ جمع ہے۔ ثوب ثوب ثوب کا لفظ جمع ہے۔ ثوب ثوب ثوب کا لفظ جمع ہے۔

حضرت ابن عباسؓ نے آیت مذکورہ کی تفسیر میں فرمایا جو لا الہ الا اللہ کا قائل ہے اس کے گناہ بخشنے والا ہے اور جو لا

3

3

والا حسن نے کہا فعل والا۔ بعض اہل تفسیر نے کہا ہے کہ عاقر الذنب اور قاتل الذنب اور شدید العذاب یہ تینوں بدل ہیں
مقات نہیں ہیں اور تینوں میں اضافت العذاب ہے جو مفید تعریف نہیں ہوتی اس قول پر کہا جائے گا کہ وہی القاتل بھی بدل ہے
مقت نہیں ہے کیونکہ اگر مقت قرار دیا جائے گا تو مقت پر بدل کا مقدم لازم آئے گا جو جائز نہیں ہے۔ حضرت زید بن ابیہرہ نے
لکھا ہے کہ الخورع العظیم کی یہ سب مقات ہیں اور سب میں اضافت حقیقہ ہے (جو مفید تعریف ہوتی ہے اور جب سب کے اندر
حقیقی اضافت ہے تو شدید العذاب میں بھی اضافت حقیقہ ہی ملانی چاہئے عواص کو بدل قرار دینے سے ترجیح مہارت میں بظاہر
کہا جائے گا۔

زبان نے کہا شدید العذاب بدل ہے مقت نہیں ہے صاحب مدارک کے نزدیک بھی یوں صحیح ہے اس صورت میں
وہی القاتل کو بدل کہا جائے گا بھی مقت نہ ہوگا۔

مستی کے لحاظ سے یشوی کا قول نہ درودنی ہے کیونکہ یہ سب قاتل ہیں اور ان معانی کو چھوڑ ہے ہیں جو ان کے متوجع کے
اند میں ان مقات کو ذکر کرنے کا مقصد اللہ کی تعریف اور ترغیب و ترہیب ہے اور قصود مصلحت کی طرف سائل کرنا ہے۔

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ اس کے سوا کوئی قاتل مہارت نہیں بلکہ اسی کی عبادت میں کامل طور پر متسلک ہو جانا چاہئے۔ صاحب
مدارک نے لکھا ہے یہ بھی وہی القاتل کی طرح مقت ہی ہے لیکن ظاہر یہ ہے کہ یہ جملہ ایسا نافیہ ہے (مکمل کی مقت نہیں ہے کہ)
إِلَّا إِلَهُ الْوَحِيدِ ۝ اسی کی طرف متکل ہو جائے جس کو وہی قاتلوں اور المات گزاردوں کو طاب ثواب ہے گا۔

مَنْ يَلْبِطْ لَوْ فِي آيَاتِ اللَّهِ إِلَّا الَّذِينَ تَلْفُؤُوا
وہی لوگ جو کافر ہیں۔

یعنی اللہ کی آیات کی تکذیب کر کے ان کو دھوکہ کرنے میں یا آیات میں ناقص (اور اختلاف) ثابت کرنے میں یا آیات
تشریحات کی انکی جھٹلیں کرنے میں جو آیات غمحات یا حواشی اعدائے کے طلاف ہیں۔

عروہ بن شعیب کے دوا کی روایت ہے کہ رسول اللہ نے یکہ لوگوں کو قرآن میں بحث کرنے سے منع فرمایا تم سے پہلے کی
اتیس اسی وجہ سے چار ہو گئیں کہ انہوں نے اللہ کی کتاب کے بعض حصوں کو دوسرے حصوں سے لایا حالانکہ اللہ کی کتاب اس
طور پر نازل ہوئی تھی کہ ہر حصہ دوسرے حصہ کی تصدیق کرنا قائم لوگ قرآن کے بعض حصوں کی دوسرے حصوں کے ذریعہ
سے تکذیب نہ کرنا کہ یکہ جانتے ہو تو کہ دو نہیں جانتے تو اس شخص کے پیر کو دوسرا عالم ہو دلوں انہوی۔

مسلم کا بیان ہے کہ عبد اللہ بن عمرو یعنی عروہ بن شعیب کے دوائے کہا ایک روز میں وہ پیر کے وقت رسول اللہ ﷺ کی
لہ مت میں حاضر ہوا حضور ﷺ نے وہ دو میں کو ایک آیت (کے مضمون اور معنوں) میں اختلاف کرنے سے منع فرمایا کہ اس طرف
نکل کر تشریف لائے اس وقت چہرہ مہرک سے غصہ کی علامت دکھائی دے رہی تھی فرمایا تم سے پہلے کے لوگ کتاب میں
اختلاف کرنے کی وجہ سے ہی ہلاک ہوئے۔

حضرت ابوہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قرآن میں جھگڑا کرنا کفر ہے۔ دلوں انہوی عیسیٰ نے شعب
الایمان میں اور عیسیٰ نے حضرت عبد اللہ بن عمرؓ کی روایت سے یہ حدیث بیان کی ہے۔ ابوہریرہؓ اور حاکم نے حضرت ابوہریرہؓ کی
مرفوع حدیث نقل کی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا قرآن میں جھگڑا کرنا کفر ہے۔ یشوی نے لکھا ہے کہ جب (شروع میں) اللہ
نے خلق طور پر بنایا کہ یہ قرآن اللہ کی طرف سے نازل ہوا ہے تو اس کے بعد جو لوگ اس میں جھگڑا کرتے ہو تو حق کو باطل کے
ذریعہ سے مغلوب ہو کر رہ کر رہا ہے ہیں ان کے کافر ہونے کی صراحت کر دی (یشوی کا مطلب یہ ہے کہ جو لوگ قرآن میں
اس لئے جھگڑا کرتے ہیں کہ حق کو مغلوب کر دیں اور قرآن کو بصورت جاہل کر دیں ان کے کافر ہونے کی صراحت فرمائی
ہے) بعد اس فرض سے بھی یہ ممکن ہے کہ قرآن کے اصل مطلب کی گہرا مکمل جائے قرآن کی مہارت سے حقائق کا استنباط
کیا جائے اور جو کچھ وہ لوگ قرآن کی آیات سے اپنا مطلب لے کر لے رہے ہیں اور قرآن پر غصہ کرتے ہیں ان کے باطل خیالات

و کذلک یعنی جس طرح دریا میں کافروں کو ہلاک کرنا لازم تھا اسی طرح آخرت میں ان پر قہرمان عذاب واجب ہو چکا تھا یہ مطلب ہے کہ جس طرح کافر استوا پر قہرمان عذاب پورا ہوا اسی طرح آپ کی امت میں سے جو لوگ کافر ہیں ان پر قہرمان عذاب پورا ہوگا۔

اور جو (فرشتے)

الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ

عرشِ عہد کو پوری کھانڈے ہوئے ہیں اور جو اس کے گرد گرد ہیں وہ اپنے رب کی تسبیح و تحمید کرتے رہتے ہیں۔
 میں حوالہ دیتی ہوں عرش کا طوفان کرنے والے عالمین عرش اور طوائفین تمام ملائکہ کے سردار ہیں انہیں کو کربلا کہا جاتا ہے۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا عالمین عرش کے غنوں سے زیر قدم (یعنی گوشت) ہفت سو سال کی مسافت (کے بقدر فاصلہ) ہے یہ بھی روایت میں آیا ہے کہ ان کے قدم زمیں کی آسمانی حد تک قائم ہیں اور آسمان کی کمر تک آتے ہیں (یعنی ان کا نصف اعلیٰ آسمانوں سے پار ہے اور وہ ہر وقت کھتے ہیں۔ سبحان ذی العزۃ والنجیوت سبحان ذی الملک والملكوت سبحان الحی الذی لا یموت مسیح قدوس رب الملتکۃ والروح صمد بن مہدی نے کہا ان کے قدم سب سے چلی زمین میں ہیں اور ان کے سر عرش کو چھارتھ ہیں (یعنی عرش کے نو پر ہیں) اور سب خوشی کی حالت میں ہیں اور نو پر نہیں اٹھتے اور ساتویں آسمان والوں سے زیادہ (اللہ کی قدرت و جلال سے) خوف زدہ ہیں اور ساتویں آسمان والے چنے آسمان والوں سے زیادہ ترساں ہیں اور چنے آسمان والے اپنے (چنے) متصل آسمان والوں کے مقابلہ میں زیادہ خائف ہیں۔ چنانچہ کہا ملائکہ اور عرش کے درمیان نور کے ستر پر ہے۔ محمد بن یحییٰ نے حضرت جابر بن عبد اللہ سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مجھے ایسا ہی ہے کہ عالمین عرش میں سے کسی ایک فرشتہ کی (کچھ) حالت بیان کروں اس کے کان کی لوسے کاغذ سے تک مسات سو برس کی راہ کے برابر فاصلہ ہے۔ روا ابو داؤد والیاض احمد رحمہ اللہ حضرت جعفر بن محمد نے اپنے والد کے حوالہ سے دلوں کا نقل کیا ہے کہ عرش کے پاؤں میں سے ایک پاؤں کی دوسرے پاؤں سے مسافت اتنی ہے جتنی میز و اون والے پرے کی تخت پر سو برس کی راہ طیران، عرش کے دروازہ ستر پر نور تک کے نور کے لباس پہنائے جاتے ہیں اور نور ایسا ہے کہ کوئی مخلوق ان کی طرف نہیں دیکھ سکتی۔ اللہ نے تمام مخلوق کو عرش کے اندر ایسا ہی کیا ہے جیسے بیانان میدان کے اندر کوئی چھاپا ہوا۔ چنانچہ کہ ساتویں آسمان اور عرش کے درمیان ستر پر نور (جواب) (ترتیب دے) ہیں ایک اور کاجاب پھر ہر ایک کاجاب پھر نور کاجاب پھر ہر ایک کاجاب وہب میں ہے کہ عرش کے گرد فرشتوں کی ستر پر نور قطاریں ہیں قطار در قطار کے پیچھے قطار۔ سب عرش کا طوفان کر رہے ہیں۔ (کسی یہ سانسے آتے ہیں بھی وہ آتے ہیں جب ایک دوسرے کے سانسے آتے تو ایک لا الہ الا اللہ کہتا ہے اور دوسرے اللہ اکبر کہتا ہے ان سے چھل صف والوں کو جب اعلیٰ صف والوں کی قلیل و عظیم کی آواز سنائی دیتی ہے تو وہ بلند کمر سے کھتے ہیں۔ سبحانک و بحدک ما اعظمک واجلک انت اللہ لا الہ غیرک انت الاکبر الخلق کلہم راجعون الیک ملئکۃ صف بستہ کمرے ہیں ان کے ہاتھ گردنوں کی طرف ہیں اور کاغذ حوں پر رکھے ہوئے ہیں ان کی بھی ستر پر نور قطاریں ہیں ان سے پیچھے ملائکہ کی ایک لاکھ قطاریں ہیں جو دست بستہ ہیں یا میں ہاتھ پر دایاں ہاتھ رکھے ہوئے ہیں اور ہر ایک تسبیح و تحمید میں مشغول ہے ان میں سے ہر فرشتے کے دو نو ہاتھوں کے درمیان نین سو برس کی راہ کے بقدر دور کی ہے اور کان کی لوسے کاغذ سے تک چار سو برس کی مسافت کے برابر فاصلہ ہے جو ملائکہ عرش کے گرد گرد ہیں ان کے اور اللہ کے درمیان ستر جاب آگ کے ستر جاب ہر ایک کے ستر جاب نور کے ستر جاب مفید موتی کے ستر جاب توت سرف کے ستر جاب زرد بزر کے ستر جاب برف کوئی کے ستر جاب پانی کے اور ستر جاب لالوں کے مائل ہیں اور ہاتھ لٹکا چڑھ مائل ہیں جن کو اللہ کے سا کوئی نہیں جانتا عالمین عرش اور حوالی عرش والوں کی صورتیں مختلف ہیں۔ کسی کا چہرہ مثل کا، کسی کا شیر کا، کسی کا گدھا کا اور کسی کا آدمی کے جیسا ہے ہر ایک کے چار ہاتھ ہیں وہ جگہ جگہ تو جسے ہر اس ہاتھ سے رکھے ہوئے ہیں کہ عرش کی طرف لگا کر اللہ جانتے اور وہ بیوقوفی سے جانتے اور ہاتھ نیچے کی طرف (ماتری کی وجہ سے) اترائے ہوئے ہیں اور سوا

سچ و سچہ و غیر اور عجب کے ان کا کوئی کلام نہیں۔

بسیحون یعنی اللہ کی تمام صفات جہاں و جہاں کرتے اور تمام اوصاف کا ذکر کر کے اس کی ثناء کرتے ہیں۔
 وحمد و ہم یصلوہ نے لکھا ہے کہ سچ کو اصل اور ہم کو مال اس لئے قرار دیا کہ ہم تو ملائکہ کی حالت کا قصداً ہی ہے
 سچ کا قصداً مال نہیں ہے۔

وَلَقَدْ يَمُونُ بِهِمْ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْمًا فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ وَقِهِمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ ۝ رَبَّنَا وَأَدْخِلْهُمْ جَنَّاتٍ عِدْنٍ الَّتِي وَعَدَ الْمُحْسِنُونَ

اور اس پر ایمان رکھتے ہیں اور ایمان والوں کے لئے اس طرح
 استغفار کرتے ہیں کہ اے ہمارے رب تیری رحمت اور علم ہر چیز کو شامل ہے ہاں بن لوگوں کو جنہوں نے (شرک و کفر) سے توبہ
 کر لی اور تیرے راست پر چلے پلٹے وہ لوگ ان کو جہنم کے عذاب سے محفوظ رکھ کر اے ہمارے رب اور وہابی جنتوں میں ان کو داخل
 فرما جن کا تو نے ان سے وعدہ کیا ہے۔

وہ مومنون یہ یعنی وہاں سے مانتے ہیں کہ اللہ ہمیشہ سے موجود ہے اور ہمیشہ رہے گا تمام چیزوں کا خالق ہے ایک ہے بے
 نیاز ہے نہ کسی کا باپ ہے نہ بیٹا اس کا کوئی ہمرکن نہیں۔

اللہ نے ملائکہ کی فضیلت اور عظمت کے انکشاف کے لئے ان کے مومن ہونے کی صراحت کی اور اس طرف اشارہ کیا کہ
 بندگی عاجزی اور ایمان بالغیب کے لحاظ سے فرشتے بھی دوسری مخلوق کی طرح ہیں وہ یقین رکھتے ہیں کہ اللہ کی کوئی نواہد نہیں اس
 لئے کافروں کا یہ عقیدہ صحیح نہیں کہ ملائکہ اللہ کی بیٹیاں ہیں اس سے فرق ہمہ کے قول کی بھی تردید ہو گی جو اللہ کا جسم قرار
 دیتے ہیں۔

شر بن حوشب نے کہا عرش کو اٹھانے والے آٹھ فرشتے ہیں چار کہتے ہیں سبحانک اللہم وحمدک لک
 الحمد علی حملک بعد علمک (اے اللہ ہم تیری باریکی بیان کرتے ہیں اور تیری حمد کرتے ہیں تو ہم کا مستحق ہے اس کا
 یہ کہ باوجود جاننے کے تو علم سے کام لیتے اور چار کہتے ہیں سبحانک اللہم وحمدک لک الحمد علی خلقک
 بعد قدر لک (تو مستحق ہے اس بات پر کہ باوجود قدرت رکھنے کے خود گزرتا ہے)

شر بن حوشب نے کہا کوئی آدمی کے گناہوں کو وہ فرشتے دیکھتے ہیں (اس لئے اللہ کے حکم اور غصہ کی جاکرتے ہیں
 وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا اس آیت میں حید ہے اس امر پر کہ فرشتوں کا آدمیوں کے ساتھ ایمان میں مشترک
 ہونا آدمیوں کی خیر خلق اور شفقت کا موجب ہے اگرچہ فرشتوں اور آدمیوں کا جنس میں اختلاف ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ
 ایمانی مشترک سب سے زیادہ قوی رابطہ ہے اللہ نے فرمایا اِنَّمَا اَنْتُمْ مُبْتَلَوْنَ بِالنُّفُوسِ

روانا یعنی کہتے ہیں اے ہمارے رب۔

وَسِعَتْ كُلُّ شَيْءٍ الخ یعنی تیری رحمت اور علم ہر چیز کو اپنے اندر سمائے ہوئے ہے عموم رحمت و علم کو پروردگار بیان
 کرنے کے لئے طرز اول کو الٹ دیا اور چہ نگاہ اصل مقصد (علم کی دست نہیں ملکہ رحمت ہے اس لئے علم پر رحمت کو مقدم کیا۔

فاغفر۔ من سبب ہے سبب رحمت موجب مغفرت ہے (اعمال موجب مغفرت نہیں ہیں۔ حشر جم)
 نابو ابی کھر چھوڑ کر اسلام کی طرف لوٹ آئے۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا سَتَكُنْ لَكُم مِّنْ دُونِ الْيَتَامَىٰ جُنتٌ مِّنْ جَنَّاتٍ عِدْنٍ الَّتِي وَعَدَ الْمُحْسِنُونَ
 ولہم اور ان کو محفوظ رکھا غفر کے لئے جنم سے بچا اعلیٰ آیا لیکن دعا مغفرت کو چاہنے کرنے کے لئے اس لفظ میں
 طلب حفاظت کی صراحت فرمادی۔ مغفرت نے کہا مومنوں کے سب سے زیادہ خیر خواہ ملائکہ ہیں اور سب سے زیادہ بھروسے اور
 منافق شیطان ہیں۔

عدن یعنی (دو اسی) سکونت

وَمَنْ صَلَّاهُ مِنْ أَمْرٍ جَهَنَّمَ وَأَرَادَ جَهَنَّمَ قَوْلًا فَجَهَنَّمَ
 بھی جو (جنت میں داخل ہونے کی) صلاحیت رکھتے ہوں بہشت میں داخل فرما دے صراح سے مراد غالباً (درستی افعال میں)
 بلکہ ایمان سے ہر مومن خواہ کبیر و کساہوں کا سر تک (اور لاسن) جو جنت میں داخل ہونے کی صلاحیت رکھتا ہے اللہ جس کو بغیر
 مذاب کے (یا خلف مذاب کے بعد) نکلتا ہے اسے کاشی دے گا اگر صراح سے مراد عمل عطا کی صحت اور افعال و افعال کی درستی
 ہو تو پھر ایسے صالحین تو اللہ تعالیٰ کا نواز و انعام ہے بلکہ اس میں (الگ کر کے کی ضرورت نہیں تھی)

بقول نے یہ روایت سعید بن جبیر بیان کیا کہ مومن جب جنت میں داخل ہو گا تو وہاں پوچھے گا میرا باپ کہاں ہے میری
 ماں کہاں ہے میرے بچے کہاں ہیں میری بی بی کہاں ہے (فرشتہ جواب دے گا انہوں نے آپ کے جیسے اعمال نہیں کئے تھے
 اس لئے یہاں نہیں بھیجے گئے) مومن کے گامیابی جو جو ایک عمل کرتا تھا وہ اپنے لئے بھی کرتا تھا اور ان کے لئے بھی۔ حکم ہو گا
 ان کو بھی (اس کے ساتھ) جنت میں داخل کرو۔ اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ آیت میں صراح سے مراد صرف ایمان
 ہے۔ حدیث کی روایت اگرچہ موقوف ہے (کسی صحابی کی روایت کی صراحت نہیں ہے) لیکن (آخرت کے واقعات سے قطع
 نہ کئے کی وجہ سے) ہر فرع کے حکم میں ہے۔

إِنَّكَ أَنتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿۱﴾ بلاشبہ تو ہی بدست (اور) حکمت والا ہے۔

العزیز سب پر غالب کوئی اس کے لولے کو روکنے کی طاقت نہیں رکھتا۔

الحکیم وہی عمل کرنے والا جو اس کی حکمت و صلیت کا معنی ہو وودہ کو پورا کرنا بھی اسی میں شامل ہے۔

وَقَدْ جَاءَ الشَّيْطَانُ وَمَنْ لَيْلِيَ الشَّيْطَانُ يَنْهَى بَنِي قَدْ جَاءَ الشَّيْطَانُ إِلَى هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ الْعَالِيَةِ ﴿۲﴾

اور (قیامت کے دن) ان کو (ہر طرح کی) تکلیفوں سے بچاؤ تو ہے جس کو اس روز برائیوں سے بچایا اس پر
 میری بڑی مریاں ہو گی اور یہ ہی بڑی کامیابی ہے۔

السلامت یعنی سزا نہیں ٹھیک بلکہ اس سے اعمال کا بدلہ ہے مطلب ہے کہ دنیا میں اعمال بد سے جس کو تو محفوظ رکھ لے تو
 یہ تمہاری رحمت ہے۔

یومئذ اس روز یعنی بدلے کے دن (قیامت کے دن) کیا دنیا میں۔

وَاللَّكْ یعنی رحمت خداوندی سے حفاظت ملانوں کا مجموعہ۔

ایک سوال: بلاشبہ کہ جب معلوم ہے کہ اللہ نے مومنوں کو جنت میں داخل کرنے کا وعدہ فرمایا ہے اور اللہ کے وعدہ
 کے خلاف ہونا ممکن نہیں تو پھر اللہ سے مومنوں کو جنت میں داخل کرنے کی دعا کرتے ہوئے فرشتے ایسا کیوں کرتے ہیں
 اسی طرح مسلمان رسول اللہ ﷺ کے لئے دعا کرتے ہیں اور کہتے ہیں اَللّٰهُمَّ اَنْتَ مُحَمَّدُ اَنْتَ الْوَسِيْلَةُ وَالْوَسِيْلَةُ وَالْوَسِيْلَةُ
 الرَّقْبَةُ وَابْعَثْ مَقَامًا مَحْمُودًا الَّذِي وَعَدْتَهُ جِبْ مَسْلُوْلُوں کو معلوم ہے کہ مقام محمود عطا کرنے کا اللہ نے اپنے رسول
 سے وعدہ فرمایا ہے تو پھر اس دعا کی کیا ضرورت ہے۔

جواب: میں کہتا ہوں اللہ نے فرشتوں کے دلوں میں مومنوں کی محبت (اور مسلمانوں کے دلوں میں رسول اللہ ﷺ کی
 محبت۔ مترجم کمال دی ہے۔ اسی محبت کا تقاضا ہے کہ وہ مومنوں کے لئے (اور مسلمان رسول اللہ ﷺ کے لئے) دعا کرتے ہیں
 پھر دعا کا مقصد مزید رحمت کی طلب بھی ہوتا ہے اور اللہ کے محبوب بندوں کے لئے دعا کرنے والوں کو خود بھی (اس دعا
 سے) اللہ کی رحمت اور شامدی کا ایک حصہ ملتا ہے۔ (یعنی دعا کے نتیجے میں خود دعا کرنے والوں کا لاکھ بھی مضمر ہوتا ہے۔)

لے لکھ کر روایت ہے کہ حضرت عمرؓ نے دریافت کیا کب دن کیا ہے کب نے جواب دیا جنت کے اللہ سونے کے محل ہیں جن
 میں دنیا اور عذاب ہیں۔

الانفراد (قریب آنے والی) سے مراد قیامت ہے کیونکہ وہ قریب ہی آنے والی ہے جو چھ لپٹی آنے والی ہے وہ قریب ہی ہے۔

لَدَى الْحَاِجِرِ یعنی دل اپنی جگہ چھوڑ دیں گے اور اچھل کر گلے میں آپھنسیں گے نہ بچے اتاریں گے کہ جہنم آجائے نہ باہر ہی نکلیں گے کہ موت ہی آجائے۔

کھٹسین بے جہنم خوف و غم سے بھرے ہوئے کھٹم کا معنی ہے قصہ خوف اور غم کی دل میں آمد و رفت جو ناقابلِ برداشت نہ ہو۔

مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حَسَنَةٍ وَلَا شَيْعَةٍ يَنْصِلُهُمْ ﴿۵﴾ ظالموں کا نہ کوئی بڑا دوست ہو گا نہ سداشی جس کی سداش مانی جائے۔

ظالموں سے مراد ہیں کافر حمیم قریات و در مشفق شفیق مطاع نہ ہونے کا یہ مطلب نہیں کہ کافروں کا کوئی سداشی تو ہو گا جو سداش کرے گا مگر اس کی سداش مانی نہیں جائے گی بلکہ مطلق شفیق کی نفی مقصود ہے یعنی کوئی سداشی ہی نہیں ہو گا۔

اس صورت میں صفت (یعنی اطلاع) کا کوئی مضموم نہیں ہے یا یہ کہا جائے کہ اطلاع کا لفظ کافروں کے مسئلہ کی بنا پر ذکر کیا گیا ہے۔

یہ بت پرستوں کا خیال تھا کہ ہمارے معبود ہادی سداش کریں گے اس صورت میں یہ مطلب ہو گا کہ باغرض اگر کافروں کا کوئی سداشی ہو گا بھی تو اس کی سداش قبول نہیں کی جائے گی۔

يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ أَعْيُنُهُمْ وَاللَّهُ يَخْفِي الصُّلُوفَ ﴿۶﴾ وہ (اللہ) جانتا ہے آنکھوں کی چوری کو اور ان باتوں کو جو دلوں میں پوشیدہ ہوتی ہیں۔

الصُّلُوفُ صیغہ اسم فعل اس کا موصوف مخذوف ہے یعنی خیانت کرنے والی نظر جیسے چوری سے اس کو دیکھنا جس کو دیکھنا حرام ہے یا ناپاک مصدر ہے جیسے عاجز یعنی اللہ آنکھوں کی خیانت کو جانتا ہے۔

مَا تَخْفِي الصُّلُوفَ جو بات بھی دلوں میں چھپی ہوئی ہو اللہ اس کو بھی جانتا ہے۔ بعض نے کہا اس سے مراد یہ ہے کہ کسی خوبصورت عورت کو خیانت کا رنگہ دیکھنے کے بعد جو آدمی اس کا شہوانی خیال دل میں پوشیدہ رکھتا ہے اللہ اس کو بھی جانتا ہے۔

وَاللَّهُ يَقْضِي بِالْحَقِّ اور اللہ ٹھیک ٹھیک فیصلہ کر دے گا۔ اللہ مالک مطلق ہے عیسیم ہے عظیم ہے ظاہر اور باطن سے واقف ہے اس لئے وہی فیصلہ کرے گا جو اس کے علم و حکمت کا تقاضا ہو گا اور اس کی حکمت کا تقاضا ظاہر نہ ہو گا۔

وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْمَعُونَ شَيْئًا اور خدا کے سوا ہر ایک کوئی شے نہیں سہی۔

یہ وہ کسی طرح کا بھی فیصلہ نہیں کر سکتے۔

من دونه یعنی اللہ کے سوا جن کو شیطانوں کو اور ظالم بادشاہوں کو جو یہ لوگ پہانتے ہیں وہ کسی طرح کا فیصلہ نہ کر سکیں گے کیونکہ ان کو کوئی فیصلہ کرنے کی قدرت ہی نہیں ہو گی۔

إِنَّ اللَّهَ عَلِيمُ السُّيُوفِ التَّجْوِيزِ ﴿۷﴾ کیونکہ اللہ ہی بلاشبہ سب کچھ سننے والا (اور) سب کچھ دیکھنے والا ہے۔ اس جملہ سے خیانت نگاہ کے علم اور تعاقب الحق کی تائید ہو رہی ہے اور کافروں کے لئے ان کے قول و فعل پر طاب کی (اور) رد و کو معیل بھی ہے اور جو لوگ اللہ کے سوا دوسروں کو پہانتے ہیں ان پر تعزیش بھی ہے کہ وہ ایسی چیزوں کو پہانتے ہیں جو نہ دیکھتی ہیں نہ سنتی ہیں۔

أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ كَانُوا مِنْ قَبْلِهِمْ كَانُوا ظَالِمِينَ ﴿۸﴾ اور انہوں نے زمین میں چل پھر کر نہیں دیکھا کہ جو

كَانُوا فِي الْأَرْضِ فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ ﴿۹﴾ کیا ان لوگوں نے ملک میں چل پھر کر نہیں دیکھا کہ جو

إِنَّ اللَّهَ لَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ ۚ إِنَّ اللَّهَ لَعَلِيمٌ عَذِيبٌ ۝۱۵۵

اور ایک مومن شخص نے جو فرعون کے خاندان سے تھا (اور اپنا ایمان آپ تک پہنچایا ہوئے تھا) مشورہ سمیٹ کر انہوں سے کہا کیا تم ایک شخص کو محض اس بات پر قتل کرتے ہو کہ وہ کہتا ہے میرا رب اللہ ہے حالانکہ (وہ اپنے دعوے پر) تہلیل و تہلیل سے دلیلیں بھی لے کر آیا ہے (بالفرض) جموعے کو اس کا جھوٹ اسی پر پڑے گا اور اگر وہ سچا ہو تو وہ جس چیز سے تم کو ڈرا رہا ہے اس میں سے کچھ تو (ضرور) تم پر آپسے گا اللہ ایسے شخص کو مقصود تک نہیں پہنچا جو حد سے گزر جائے والا بڑا جموعہ ہو۔

وَجِبِلُ الْغَنِيِّ يُكَفِّرُ عَنْكَ ۚ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا ۝۱۵۶
اور جس کے متعلق سورۃ القصص میں اللہ نے فرمایا ہے وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا ۝۱۵۶
کلام حسیب تھا بعض اہل علم نے کہا کہ دوسرا انہی تھا اس کا نام جرجیل تھا حضرت ابن عباسؓ اور اکثر علماء کا یہی قول مروی ہے ابن اسحاق نے کہا اس کا نام جرجیل تھا۔

اقتلون رجلاً یعنی کی تم ایسے آدمی کو قتل کرنے کا ارادہ کر رہے ہو جو کہتا ہے کہ میرا رب اللہ ہے ایسے وقت جب کہ وہ اپنا رب اللہ کہہ رہا ہے تم اس کو قتل کرنے کا ارادہ کر رہے ہو یا یہ مطلب ہے کہ اس خوف سے تم اس کو قتل کرنا چاہتے ہو کہ وہ کہتا ہے میرا رب اللہ ہے۔

ربی اللہ یعنی میرا رب صرف ایک اللہ ہے ربی کی اللہ پر تقدیم مفید مصر ہے جیسے صدیقیؒ نے ایک جملہ مفید مصر ہے۔
والسنت یعنی کثیر معجزات جو اس کی سچائی کی شہادت دے رہے ہیں۔
من ربکم تمہارے رب کی طرف سے کئے معجزات لایا ہے کیونکہ ایسے معجزات وہی عطا کر سکتا ہے جس نے تم کو پیدا کیا ہے وہی ہر چیز پر قدرت رکھتا ہے کوئی دوسرا ایسا نہیں کر سکتا۔ رب کی انصاف تم کی طرف سے کرنے میں اس طرف اشارہ ہے کہ جس نے تم کو پیدا کیا اور جس نے تمہاری پرورش کی وہی تم پر عذاب نازل کرنے کی قدرت بھی رکھتا ہے۔
اس سے آگے بطور احتیاط احتجاج اس بندہ مومن نے کہا کہ تمہارے خیال کے موافق اگر وہ جموعے کو اس کے جھوٹ کا وبال صرف اسی پر پڑے گا تم پر نہیں پڑے گا کہ اس کو قتل کر کے اس خیال کو کچل دیا جائے اور اگر وہ سچا ہے جیسا کہ معجزات اور آیات سے معلوم ہو جائے تو تم سے تم اس عذاب کا کچھ حصہ تو تم پر آئی پڑے گا جس سے وہ تم کو ڈرا رہا ہے اور تمہارے ہلاک ہونے کے لئے عذاب کا ٹھکانہ حصہ بھی کافی ہوگا۔

اس کلام میں پر زور تحریف ہے اور تعصب ہے پاک انصاف کا تمہارے اس لئے کیا یا کو صداقت سے میلے ذکر کیا۔
مَنْ خَوْفٌ مَشْرُوقٌ گندگاہ یہ تیسرا احتجاج ہے جو وہ اسلوب کو محال ہے بلکہ اگر یہ حد سے تجاوز کرنے والا ہوتا (یعنی بدجوہری نہ ہونے کے خدا کا فرض مستند بننے کا دعویٰ ہوتا) تو خدا اس کو معجزات عطا کرے گا اس کو معجزات کی راہ بھی معلوم نہ ہوتی۔
اگر یہ مسرف اور گلاب ہو گا تو اللہ اس کی مدد نہیں کرے گا اور اس کو ہلاک کر دے گا تم کو اس کے قتل کرنے کی ضرورت ہی

ایک روز حضرت علیؓ نے فرمایا لو کہ کتاب سے جاہل اور کون ہے حاضر نے کہا کہ مومن کو معلوم نہیں۔ فرمایا اب سے بلائے ہزار اور کچھ تھے میں نے خود لکھا کہ رسول اللہ ﷺ کو قریش نے پکڑ لیا تھا آپ کو بھیجے کہ ہلاک ہوا اور دوسرا آپ کو بھیجے کہ ساتھ ساتھ تھا اور کہہ رہے تھے کیا تو نے ہی سدا سے معذور کو ایک بندہ رکھا ہے (یعنی تمام معذور کو چھوڑ کر صرف ایک اللہ کو اختیار کر لیا ہے) حضرت علیؓ نے فرمایا اے ابی حمزہ میں نے تو کو قریب بھی نہیں کیا صرف اب بڑا پیچھے ایک کو دھکا دے گا دوسرے کو پکڑ کر بھیجے گا اور فرمایا تمہارا ہوا
اقتلون رجلاً ان تقولوا نبي الله يمان کرے حضرت علیؓ نے اپنے چہرے سے جاہل اہل راہ کو دھکے دے کر دین مبارک کے دو گنی بھر فرمایا میں تم کو جس سے کہہ رہا ہوں کیا تم میں آل فرعون افضل تھا اور کہہ دو کہ ماموش رہے فرمایا تم جواب کیوں نہیں دیتے اللہ کی قسم اب بڑا (پانی اگلے صفحے پر)

کی (ازدہ کی)

فیس ہے شاید اس بندہ مومن کا مقصد اول الذکر احتجاج ہی تھا دوسرا اسلوب تو کافروں کی شدت غضب کو نرم کرنے کے لئے اختیار کیا تھا اس میں دہرہ دہرہ مومن کی تعریفیں بھی تھیں کہ یہ صرف کذاب ہے اللہ اس کو رو صوابہ عجلت پر گامزن نہیں کرے گا۔

عروہ بن زحر کا بیان ہے میں نے حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاصؓ سے کہا مجھے بتائیے کہ مشرکوں نے رسول اللہ ﷺ سے سب سے زیادہ سخت تکلیف دہ ہر جہاز کون سا کیا حضرت عبداللہ نے فرمایا ایک بار رسول اللہ ﷺ کعبہ کے محن میں نماز چھ رہے تھے عقبہ بن ابی معیط آیا اور حضور ﷺ کے دونوں موٹے پکڑ کر آپ کی گردن میں اپنا کڑا اڑال کر مروڑنے لگا اور کہا کھوٹے لگاتے ہیں حضرت ابو بکرؓ آگے آپ نے عقبہ کے دونوں موٹے پکڑ کر رسول اللہ ﷺ سے اس کو الگ کیا اور فرمایا اقتلون رجلا ان يقول دبی اللہ وقد جاءکم بالبینت من ربکم۔ رواہ البخاری۔

یَقُولُ لَكَ الْمَلِكُ الْيَوْمَ ظَلَمْتَ بَنِي الْأَسَدِ فَيَقْتُلُكَ مِنْ تَأْيِيسِ الْفُلُوحِ جَاءَتْكَ
اسے میری قوم کو تو گھوٹ کر تو قسادی حکومت ہے اس ملک میں تم غالب ہو لیکن اگر اللہ کا عذاب ہم پر آیا تو اس سے ہم کو کون مدد کر کے بچائے گا۔

ظاہرین غالب تو تھے فی الارض یعنی مصر کی سر زمین۔ مطلب یہ کہ ملک مصر میں قسادی حکومت ہے تم کو ظلم حاصل ہے اس لئے اللہ کے نبی کو کھل کر کے عذاب خداوندی کا نشانہ نہ ہو کہ قسادی حکومت اور مصلحت جہاد ہو جائے اگر اللہ کا عذاب آیا تو کوئی اس سے ہم کو بچانے کے گا۔

بعض روایات میں ناخبر صحابہ اس لئے کہہ کر کہ بندہ مومن لب کے لحاظ سے قہقہے ہی تھا اس کے علاوہ یہ بات بتانا چاہتا تھا کہ میں تمہارے ساتھ ہوں تمہارا شریک ہوں (عذاب آئے گا تو ہم سب پر آئے گا۔
قَالَ فَيَرْفَعُونَ مَاءً أَوْ يَتَمَتَّعُونَ أَوْ يَمُوتُونَ فَيَكُونُ لَكَ الْأَسْبَابُ ۝۱۰

فرعون نے کہا میں تو تم کو قید کرنے سے پہلے ہی ہوا ہوں جو خود مناسب جانا ہوں اور میں تم کو بھیج رہا ہوں۔
ما اریکم لری رائی سے ماخوذ ہے یعنی میں تم کو مشورہ نہیں دے رہا ہوں شمشاک نے اوردیکم کا ترجمہ کیا اعلیٰکم یعنی تم کو نہیں سمجھا الا ماری مگر جو میں بھیج رہا ہوں مناسب سمجھتا ہوں یعنی موسیٰ کو کھل کر دینا (حق میری رائے میں مناسب ہے)۔

سبیل الرشاد صواب کی راہ بھیج رات۔
وَقَالَ الْكَافِرُ آمَنْ يَتَوَجَّهُ إِلَى أَخَاكَ عَلَيْهِ كَيْفَ خَلَّ يَوْمَ الْأَحْزَابِ ۝۱۱ وَخَلَّ ذَا بَقْوَةٍ تَوَجَّهَ إِلَى كَوْنِهِ
وَكَانَ يَنْتَهِزُ مِنْ بَعْدِهِمْ قَوْمًا اللَّهُ يُبَيِّنُ ظَنَّهُمْ لَوَجَّهَ ۝۱۲

اور اس مومن نے کہا میرے عزیز! مجھے تمہارے متعلق اور امتوں کے ایسے روزیہ کا اندازہ ہے جیسا تو مجھ کو جس اور عالم اور

(گلدستہ سے جڑت) ایک صاحب مومن کل فرعون (کی زندگی کے افسانے) سے اس نے تو اپنا ایمان ہی شیعہ کہا تھا اور اب بکڑے اپنے ایمان کا اعلان کیا حضرت عمرؓ کی ماضی کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ طرف سے حاضر ہوئے ہی تھے کہ لوگ آپ پر آجے اور ہمارا مبارک کے ہونے پڑے کہ پکڑ لیا اور کہنے لگے تو ہی ہم کو کون سمجھوں سے روکنے کے جن کی پوجا ہمارے باپ دوا کرتے تھے حضور ﷺ نے فرمایا میں ہی وہ ہوں (جو اللہ کے سوا دوسروں کی پوجا سے منع کرنا ہوں) آپ دیکھ کر حضرت ابو بکرؓ کھڑے ہوئے اور ہمارے سے پست کر (حضور ﷺ کو الگ کیا پھر فرمایا اقتلون رجلا ان يقول دبی اللہ سے مسرف کذاب تک

آپ نے یہ بات سچ کر فرمائی تھی اور آپ کی دونوں آنکھوں سے آنسو جاری تھا حضرت انس بن مالکؓ روایت ہیں کہ لوگوں نے رسول اللہ ﷺ کو اذکار آپ بیٹھ ہو گئے اچانک ابو بکرؓ کھڑے ہوئے اور پکڑ کر کہنے لگے تمہارا ابو القتلون رجلا ان يقول دبی اللہ مشرکوں نے چھاپے کون ہے لوگوں نے بتایا یہ ابن ابی قحزہ ہے نہ مضر نہ عتہ اللہ۔

شہود اور ان کے بعد والوں کا حال ہو اقبال اور خدائے معبودان کے لئے کسی علم کا فروغ نہیں کرے۔

[illegible]

ظلمہ العباد للعباد میں لام ذاکر ہے اور العباد مفعول ہے لام کی زیادتی مصدر (علما) کے فعل کو قوت پہنچانے کے لئے کی گئی ہے۔ مطلب یہ کہ اللہ کسی بندہ پر کسی طرح کا ظلم کرنا نہیں چاہتا کہ کسی کو بلا قصور سزا دے یا ظالم کو بغیر انتقام کے جہنم میں لے جائے، بلکہ اگر کوئی ظالم کسی بے گناہ پر ظلم کرے تو اس کے جرم کی سزا اللہ اسے داکر دے۔

وَلَقَدْ مَوَّاهِيْ اَحْمٰتٍ عَلٰیكَ يَوْمَ الْاُتَادِ ﴿٦٠﴾ يَوْمَ تَوَلَّوْا كُنُفًا مِّنْ دُوْرِنَا ﴿٦١﴾ مَا لَكُمْ مِّنَ اللّٰهِ مِنْ غَاسِقٍ وَّعَنْ اَيْحٰطٍ
 اللّٰهُ تَعَالٰی ذٰلِكَ مِنْ غَاسِقٍ ﴿٦٠﴾
 اور اسے میری قوم دلوں مجھے جھکے
 (کے عذاب کا) مہر ہے جس روز کہ (کثرت سے) پھرتی ہوگی جس روز کہ (موقف حساب سے) پشت پھیر
 کر (دوڑی کی طرف) اٹھ لو گے (اس روز) اللہ کے عذاب سے تم کو کوئی پھلانگ نہ ہو گا اور جس کو خدا تعالیٰ مکرلہ کر دے اس کو
 کوئی مدد نہ کرے گا۔

[illegible]

بعض اہل تفسیر کے نزدیک یوم التلا سے قیامت کا دن مراد ہے جب کہ قومیں کے ہر گروہ کو اس کے شیعوں کے ساتھ پکڑا جائے گا۔ جو جسم نے بیان کیا کہ جو عالم امر نے اپنے نفس کو خطاب کرتے ہوئے کہا صراحت قیامت کے دن خدا کی قسم کہ اے فلاں فلاں کتا کہ تو نے فلاں فلاں کے ساتھ چاکلڑا کر کا کھڑا ہو گی اے فلاں فلاں کتا کہ انویہ لوگ پہلے خطا کھڑا ہوں سے تھک دوسرے جسم کے کتا کھڑا ہوں کے سچ سن کر تو فلاں کتا کھڑا ہوں کے ساتھ بھی چاکلڑا کر کا اے صراحت میں دیکھ رہا ہوں کہ تو ہر جسم کے کتا کھڑوں میں شامل ہو کر کھڑا ہو گا چاہتا ہے۔ لیکن اہل عامی نے حضرت ابن عمرؓ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قیامت کا دن ہو گا تو ایک منادی نہ اٹھے گا کہ اللہ کے حریفو (یعنی فرقہ قدوسیہ والو جو انسان کو اپنے اصل کا نواہی خالق قرار دیتے ہیں) کو اس طرح رو دے کہ اس کے حریف اور مقابل قرار پاتے ہیں۔ مگر ہم اس وقت جنت والے دوزخیوں کو اور دوزخ والے اہل جنت کو پکھڑی کے اور احوال دے لے بھی پکھڑی کے جیسا کہ اللہ نے سورہ احوال میں بیان فرمایا ہے اور اس وقت لوگوں کو بد ختنی اور خوش ختنی کے ساتھ خدا کی ہائے کی اور کیا جائے گا سو فلاں میں فلاں ایسا

ملائک من اللہ من عاصم یعنی اللہ کے مذاب سے تم کو کوئی بچائے والا نہ ہو گا کہ بھائے اللہ کے مذاب کو دفع کرنے کی کسی کو قدرت نہیں ہو گی صرف اللہ کی رحمت ہی اللہ کو دفع کر سکتی ہے اور اللہ کی رحمت تم کو نصیب نہیں ہو گی۔
ومن یضلل اللہ فلیس اللہ یسیر کو جنت کا راستہ نہیں بتائے گا اس کو اور جنت تھامے والا کوئی نہ ہو گا۔
وَلَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ قَبْلِکُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا یُؤْتُوا شَیْءًا ۚ وَمَا تَجَاءَکُمْ بِهِمْ خِلَافًا ۚ اِذَا هُمْ لَیْسَ بِکُمْ اِلَّا اَهْلَکَ ۚ فَالْتَمِمْ کَرۡهًا مِّنَ اللّٰهِ مِمَّنۡ لَّا یُؤْتُوا شَیْءًا

اور اس کے محل تم کو لوگوں کے پاس بوجہ مذہب و نبوت کی واضح دلائل لے کر آچکے ہیں سو تم ان امور میں جو بوجہ سے لے کر آئے تھے برابر شک میں نہ رہے یہاں تک کہ جب ان کی وفات ہو گی تو تم کہنے لگے کہ بس اللہ اب کسی رسول کو نہیں بھیجے گا۔ بوجہ سے مراد ہیں بوجہ بن یعقوب بن اسحاق بن ابراہیم علیہم السلام بوجہ بن یعقوب بن اس وقت مراد ہوں گے جب حضرت موسیٰ کے زمانہ کا فرعون اسی ہو جو حضرت بوجہ کے زمانہ کا تھا (حضرت بوجہ بن یعقوب بن اس وقت حضرت موسیٰ کے درمیان تقریباً چار سو برس کی مدت تھی اسی طویل عمر فرعون کی مانی جائے تو اس صورت میں بوجہ سے مراد بوجہ بن یعقوب ہوں گے) لیکن جہ بنی شہادت اس کے خلاف ہے اس لئے بعض کے نزدیک بوجہ سے مراد ہیں بوجہ بن یعقوب کے پوتے یعنی بوجہ بن اسحاق بن ابراہیم (ابن ابراہیم) بن بوجہ بن یعقوب یا بن بوجہ بن یعقوب بن اسحاق بن ابراہیم اور آپاؤ ابراہیم کے احوال کو نولہویں طرف منسوب کر دیا جاتا ہے (اگر نولہوا اپنے آپاؤ ابراہیم کے احوال یا نولہویں کو پسند کرتی ہو) یعنی قصارے اسلاف کے پاس بوجہ بن یعقوب آچکے ہیں۔

من کل یعنی موسیٰ سے پہلے اشیات یعنی معجزات لے کر
وَمَا جَاءَکُمْ بِهِمْ خِلَافًا ۚ اِذَا هُمْ لَیْسَ بِکُمْ اِلَّا اَهْلَکَ ۚ فَالْتَمِمْ کَرۡهًا مِّنَ اللّٰهِ مِمَّنۡ لَّا یُؤْتُوا شَیْءًا
خِلَافًا ۚ اِذَا هُمْ لَیْسَ بِکُمْ اِلَّا اَهْلَکَ ۚ فَالْتَمِمْ کَرۡهًا مِّنَ اللّٰهِ مِمَّنۡ لَّا یُؤْتُوا شَیْءًا
فَلْتَمِمْ کَرۡهًا مِّنَ اللّٰهِ مِمَّنۡ لَّا یُؤْتُوا شَیْءًا
میں کل یعنی موسیٰ سے پہلے اشیات یعنی معجزات لے کر
وَمَا جَاءَکُمْ بِهِمْ خِلَافًا ۚ اِذَا هُمْ لَیْسَ بِکُمْ اِلَّا اَهْلَکَ ۚ فَالْتَمِمْ کَرۡهًا مِّنَ اللّٰهِ مِمَّنۡ لَّا یُؤْتُوا شَیْءًا
خِلَافًا ۚ اِذَا هُمْ لَیْسَ بِکُمْ اِلَّا اَهْلَکَ ۚ فَالْتَمِمْ کَرۡهًا مِّنَ اللّٰهِ مِمَّنۡ لَّا یُؤْتُوا شَیْءًا
فَلْتَمِمْ کَرۡهًا مِّنَ اللّٰهِ مِمَّنۡ لَّا یُؤْتُوا شَیْءًا
میں کل یعنی موسیٰ سے پہلے اشیات یعنی معجزات لے کر

میں کل یعنی موسیٰ سے پہلے اشیات یعنی معجزات لے کر
وَمَا جَاءَکُمْ بِهِمْ خِلَافًا ۚ اِذَا هُمْ لَیْسَ بِکُمْ اِلَّا اَهْلَکَ ۚ فَالْتَمِمْ کَرۡهًا مِّنَ اللّٰهِ مِمَّنۡ لَّا یُؤْتُوا شَیْءًا
خِلَافًا ۚ اِذَا هُمْ لَیْسَ بِکُمْ اِلَّا اَهْلَکَ ۚ فَالْتَمِمْ کَرۡهًا مِّنَ اللّٰهِ مِمَّنۡ لَّا یُؤْتُوا شَیْءًا
فَلْتَمِمْ کَرۡهًا مِّنَ اللّٰهِ مِمَّنۡ لَّا یُؤْتُوا شَیْءًا
میں کل یعنی موسیٰ سے پہلے اشیات یعنی معجزات لے کر

میں کل یعنی موسیٰ سے پہلے اشیات یعنی معجزات لے کر
وَمَا جَاءَکُمْ بِهِمْ خِلَافًا ۚ اِذَا هُمْ لَیْسَ بِکُمْ اِلَّا اَهْلَکَ ۚ فَالْتَمِمْ کَرۡهًا مِّنَ اللّٰهِ مِمَّنۡ لَّا یُؤْتُوا شَیْءًا
خِلَافًا ۚ اِذَا هُمْ لَیْسَ بِکُمْ اِلَّا اَهْلَکَ ۚ فَالْتَمِمْ کَرۡهًا مِّنَ اللّٰهِ مِمَّنۡ لَّا یُؤْتُوا شَیْءًا
فَلْتَمِمْ کَرۡهًا مِّنَ اللّٰهِ مِمَّنۡ لَّا یُؤْتُوا شَیْءًا
میں کل یعنی موسیٰ سے پہلے اشیات یعنی معجزات لے کر

میں کل یعنی موسیٰ سے پہلے اشیات یعنی معجزات لے کر
وَمَا جَاءَکُمْ بِهِمْ خِلَافًا ۚ اِذَا هُمْ لَیْسَ بِکُمْ اِلَّا اَهْلَکَ ۚ فَالْتَمِمْ کَرۡهًا مِّنَ اللّٰهِ مِمَّنۡ لَّا یُؤْتُوا شَیْءًا
خِلَافًا ۚ اِذَا هُمْ لَیْسَ بِکُمْ اِلَّا اَهْلَکَ ۚ فَالْتَمِمْ کَرۡهًا مِّنَ اللّٰهِ مِمَّنۡ لَّا یُؤْتُوا شَیْءًا
فَلْتَمِمْ کَرۡهًا مِّنَ اللّٰهِ مِمَّنۡ لَّا یُؤْتُوا شَیْءًا
میں کل یعنی موسیٰ سے پہلے اشیات یعنی معجزات لے کر

میں کل یعنی موسیٰ سے پہلے اشیات یعنی معجزات لے کر
وَمَا جَاءَکُمْ بِهِمْ خِلَافًا ۚ اِذَا هُمْ لَیْسَ بِکُمْ اِلَّا اَهْلَکَ ۚ فَالْتَمِمْ کَرۡهًا مِّنَ اللّٰهِ مِمَّنۡ لَّا یُؤْتُوا شَیْءًا
خِلَافًا ۚ اِذَا هُمْ لَیْسَ بِکُمْ اِلَّا اَهْلَکَ ۚ فَالْتَمِمْ کَرۡهًا مِّنَ اللّٰهِ مِمَّنۡ لَّا یُؤْتُوا شَیْءًا
فَلْتَمِمْ کَرۡهًا مِّنَ اللّٰهِ مِمَّنۡ لَّا یُؤْتُوا شَیْءًا
میں کل یعنی موسیٰ سے پہلے اشیات یعنی معجزات لے کر

میں کل یعنی موسیٰ سے پہلے اشیات یعنی معجزات لے کر
وَمَا جَاءَکُمْ بِهِمْ خِلَافًا ۚ اِذَا هُمْ لَیْسَ بِکُمْ اِلَّا اَهْلَکَ ۚ فَالْتَمِمْ کَرۡهًا مِّنَ اللّٰهِ مِمَّنۡ لَّا یُؤْتُوا شَیْءًا
خِلَافًا ۚ اِذَا هُمْ لَیْسَ بِکُمْ اِلَّا اَهْلَکَ ۚ فَالْتَمِمْ کَرۡهًا مِّنَ اللّٰهِ مِمَّنۡ لَّا یُؤْتُوا شَیْءًا
فَلْتَمِمْ کَرۡهًا مِّنَ اللّٰهِ مِمَّنۡ لَّا یُؤْتُوا شَیْءًا
میں کل یعنی موسیٰ سے پہلے اشیات یعنی معجزات لے کر

الَّذِينَ يَجَادُونَ اللَّهَ بِمَا مَنَعُوا وَهُمْ أَمْسَىٰ خَلْقًا يَكْفُرُونَ (آیت کا ترجمہ اسی ضمیر کے لحاظ سے کیا گیا ہے)

یطیع الله علی کل قلب یعنی اللہ پورے دل پر مہر لگا دیتا ہے پھر نور ایمان دل کے اندر داخل ہونے کا کوئی راستہ نہیں رہتا۔

وَقَالَ فِرْعَوْنُ لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَرْسُلُ لَكُمْ رَسُولًا فَأُولَٰئِكَ الْبَشَرُ الْأَشْبَابُ فِي أَهْوَائِهِمْ لَا يَعْلَمُونَ إِلَّا الْيَوْمَ

اور فرعون نے کہا اے میرے لئے
قُلُوبًا لَا تَعْلَمُونَ إِلَّا الْيَوْمَ

ایک بلند عداوت بنو اسرائیل میں آسمان کی راہوں تک پہنچ چکا ہے پھر (وہاں پہنچ کر) موسیٰ کے خدا کو دیکھوں یہاں میں تو موسیٰ کو
جموعہ ہی سمجھتا ہوں۔

وقال فرعون یعنی فرعون نے اپنے وزیر بلان سے کہا۔
میرے حال میں اور اتنی لوہی عداوت (منارہ وغیرہ) کو دور سے دیکھنے والوں کو بھی دکھائی دے۔ اسی مناسبت سے تصریح ہے۔

سعی الظہار آتا ہے۔

اسباب السموت آسمانوں کی راہیں نور و روزگے یعنی ایک آسمان سے دوسرے آسمان تک پہنچنے کے راستے۔ کسی
چیز تک پہنچنے کے ذریعہ کو سب کچھ کہتے ہیں جیسے دی نور اول کو سب اس لئے کہتے ہیں کہ یہ پانی تک پہنچنے کے ذریعے ہیں۔

ظاہر ہے کہ نور کی طرح فرعون نے کسی عداوت کے بنوانے کا حکم دیا تھا۔ نور کی عداوت کا بیان ہم نے سورہ فصل
میں کر دیا ہے۔

یضادی نے لکھا ہے کہ شاید فرعون نے کسی لوہے مقام پر کوئی رصد گاہ بنوانے کا حکم دیا ہو تاکہ وہاں پہنچ کر ستاروں کے
حالات اور چالیس دیکھ سکے کیونکہ ستاروں کی رفتار کی کیفیت ہی اسباب ہوا ہے جس پر جولوہی عداوت کو ظاہر کرتے ہیں۔ اسباب

ہوئے کو دیکھ کر فرعون جاننا چاہتا ہو گا کہ کیا خدا نے موسیٰ کو بھیجا ہے یا فرعون موسیٰ کے قول کو لوگوں کی نظر میں غلط ثابت کرنا
چاہتا ہو کیونکہ آسمانوں کے خدا کی طرف سے کسی قسم کی اطلاع اس کی نظر میں بغیر اس بات کے ممکن نہ تھی کہ خدا تک موسیٰ

پہنچے ہوں اور وہاں پہنچ کر وہ اطلاع ملی ہو اور یہ بات آسمان پر چڑھے بغیر ممکن نہیں اور آسمان پر چڑھنے کی کسی انسان کو قدرت
نہیں۔ یہ سب فرعون کی جرات تھی وہ خدا کو چاہتا تھا نہ اپنی بنانے کی کیفیت کو۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا بِرُسُلِهِمْ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَنَجْجزِيَنَّهُمْ أَجْرًا عَظِيمًا (آیت کا ترجمہ اسی ضمیر کے لحاظ سے کیا گیا ہے)

اور اسی طرح فرعون کی (دوسری) بد اعمالیوں (بھی) اس کے لئے خواہ صورت بدی گئی تھی اور (حق کے راستے سے
اس کو روک دیا گیا تھا اور موسیٰ کے بارے میں فرعون کی ہر تدبیر عداوت ہی گئی۔

وَلَنَجْجزِيَنَّهُمْ أَجْرًا عَظِيمًا یعنی جس طرح رب السموت کو دیکھنے بھانے کے لئے لوہی عداوت کی تعمیر کو فرعون کی نظر میں زحمت
آگئی تھی یہی اسی طرح اس کی ہر بدکاری پر جس عمل سلیم کے خلاف تھی فرعون کے خیال میں زحمت آفریں تھی گئی۔ مطلب

یہ کہ اللہ نے فرعون کی ہمسرت ہی تیار کر دی تھی۔ اسی وجہ سے وہ اپنے ہر عمل کو چاہتا تھا تھا۔

وَعَسَىٰ أَن يَكُونَ لَكَ مِنَ الْبَشَرِ نَافِلًا (آیت کا ترجمہ اسی ضمیر کے لحاظ سے کیا گیا ہے)

اس کی ہمسرت کی ناپیدائی اور عمل کی بدی تھی نور (حق)ی قائل ہر امر کا اللہ ہی ہے۔ جس کو چاہتا ہے مگر وہ کہتا ہے اور جس کو چاہتا
ہے جاہت باب اونے کی توفیق دیتا ہے۔

وَمَا لَكُمْ فِرْعَوْنُ یعنی موسیٰ کو زیر کرنے کی فرعون کی ہر تدبیر۔
الآن فی کتاب خسارہ و بربادی پیکار۔

وَقَالَ الْإِنْسَانُ إِنَّهُ يَفْقَهُ الْغَيْبَ لَقَدْ جِئْتُمُونَهُمْ فِي شَكٍّ مُّظْتَرٍّ

اور مومن نے کہا جابجا ہے

تم میری راہ پر چلو میں تم کو فیکہ امت تانا ہوں۔

سبیل الرشاد ایدست جس پر ملے والا حول مقصود پہنچ جائے سبیل الرشاد کھلا ہے اس میں غرور اور اس کے ساتھیوں کے طریقہ پر تریض ہے کہ وہ طریقہ رشاد کا طریقہ نہیں ہے۔

يَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنَ الْخَيْرِ وَالْخَيْرُ الَّذِي لَا يَأْتِيَنَّكَ مِنَ الْخَيْرِ هِيَ ذَا الْقَوْلِ ⑤

یہ دعویٰ زندگی محض چہرہ زب سے اور اصل قیام کا تو آخرت ہے۔

مناع ایک حقیر محتاج کو تمہارے دلوں اس سے فائدہ اٹھایا جاتا ہے مگر قسم ہو جاتی ہے۔

دارالفرار لا زوال مقام ابد تم کو ایسی کام کرنا چاہئے جس سے آخرت میں فائدہ حاصل ہو۔

مَنْ عَمِلَ سَيِّئَةً فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلُهَا وَمَنْ عَمِلَ صَالًا مَّا قَبْلَ ذَلِكَ لَنَجْزِيَنَّكَ أَجْرًا عَظِيمًا ⑥

جو شخص گناہ کرتا ہے اس کو گناہ کے برابر پند خلوں الجحیم کی سزا دی جائے گی اور جو شخص نیک کام کرتا ہے خواہ مرد ہو یا عورت بشرطیکہ مومن ہو سو ایسے لوگ جنت میں ہائیں گے اور

وہاں ان کو بے حساب دیا جائے گا۔

وَقُوْثُوْا لِحُكْمِ اللَّهِ فَكُلُوا مِنْ حَيْثُ شِئْتُمْ مِنْهُ يَوْمَ الْحِسَابِ ⑦

ہے بلند اس پر ایمان لانا ضروری ہے تاکہ جو عمل کیا جائے وہ اس کی مرضی کے مطابق غلوں کے ساتھ کیا جائے۔

بغیر حساب یعنی اعمال کے برابر نہیں۔ اعمال سے ثواب کا سوا لہ نہ ہو گا بلکہ اللہ کے کرم اور رحمت سے چھوڑ چھوڑ

کتنے ہی گناہ نہ دیا جائے گا۔

وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ اللَّيْلَ لِلنَّجْوَى وَكُنْتُمْ فِي الْغُلَاظِ ⑧

اور اے میرے

بھائیو یہ کیا بات ہے کہ میں تم کو نجات (کے رست) کی طرف بلاتا ہوں اور تم مجھے دوزخ (کے رست) کی طرف بلاتے ہو تم مجھے

اس بات کی دعوت دیتے ہو کہ میں اللہ کا شکر ہو جاؤں اور ایسی چیزوں کو اس کا شریک ٹھہراؤں جس (کے شریک ہونے) کی

میرے پاس کوئی دلیل نہیں ہے اور میں تم کو اس (اللہ) کی طرف بلاتا ہوں جو سب پر غالب اور بڑا مہربان ہے۔

مالی یعنی مجھے ہذا محل و دانش کے خلاف قسم دی یہ عداوت کیا ہے۔

إِنِّي إِلَٰهٌ مُّخْتَلِفٌ أَلِ اللَّهِ وَكَانَ اللَّهُ وَاحِدًا لَا شَرِيكَ لَهُ ⑨

اینی التجات یعنی اللہ واحد لا شریک پر ایمان لانے کی دعوت دے رہا ہوں تاکہ تم کو دوزخ سے نجات حاصل ہو۔

إِنِّي إِلَٰهٌ مُّخْتَلِفٌ أَلِ اللَّهِ وَكَانَ اللَّهُ وَاحِدًا لَا شَرِيكَ لَهُ ⑩

اینی التجات اور تم مجھے شرک کی طرف بلاتے ہو جو دوزخ میں لے جائے والا ہے۔ خوب غفلت سے بیدار کرنے اور

اس امر پر حیدر کرنے کے لئے کہ تم میری غیر خواہی کے مقابلہ میں بد خواہی کر رہے ہو مگر خطاب کیا۔

تدعوئی لا کفر یہ پہلے مذمتی سے بدل گیا اس کا بیان ہے اور دواؤ (کے افعال اور اس سے خشقت) کے بعد عربی میں

لفظ الی بھی آتا ہے اور لام بھی۔ لفظ دایت اور اس کے خشقت کا استعمال بھی اسی طرح ہو جاتا ہے۔

لیس نہ جس کے رب ہونے کا مجھے علم نہیں یعنی کوئی دلیل نہیں بلکہ شرک کے امکان ہونے کی قطعی دلائل

میرے پاس ہیں۔ ایمان کے لئے کوئی ایسی دلیل ہو جانی چاہئے جو معبود کی ہستی اور اس کے رب ہونے کو ثابت کر سکے البتہ کسی

دلیل کے ایمان نہیں ہو سکتا اور اعتقاد بغیر یقین کے صحیح نہیں۔

العزیز یعنی غالب ہستی جو منکروں سے بدل لینے پر قادر ہو۔

العزیز یعنی مومنوں میں سے جس کے چاہے گناہ بخش دے مطلب یہ کہ وہ تمام مقامات الوہیت کو جامع ہے اس کی

قدرت بھی کامل ہے علم بھی ہمہ گیر اور لہذا بھی ممکن ہے۔

لَا جُزْءَ مِمَّا تَدْعُونَنِي إِلَيْهِ لَيْسَ لَكَ دَعْوَةٌ فِي الدُّنْيَا وَلَا فِي الْآخِرَةِ وَأَنْتَ مَرْكُوزٌ إِلَى اللَّهِ وَأَنَّ الْمُسْرِفِينَ

قُلْ أَصْحَابُ الْمَثَلِ ﴿۱۵۰﴾ قَسَمٌ لِّذُنَّ مِمَّا أَقُولُ لَنَقُولَنَّ لَهُمْ قَوْلًا مِّمَّا يَكْفُلُونَ لَكَ الْإِلَٰهَ إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿۱۵۱﴾

یعنی بات ہے کہ جس چیز کی (عبادت کی) طرف تم مجھے ملاتے ہو وہ تو دنیا ہی میں پکڑے جانے کے لائق ہے اور آخرت میں۔ اور (یہ بھی چینی بات ہے) کہ ہم سب کو اللہ کے پاس لوٹ کر جانا ہے اور جو لوگ (بنڈی کی) حد سے تجاوز کرنے والے ہیں اور دشمنی ہوں گے آگے چل کر تم میری بات یاد کرو گے اور میں اپنا معاملہ اللہ کے سپرد کرتا ہوں خدا تعالیٰ بلا مشر سب بندوں کا مقرر ہے۔

جو لوگ بندہ مومن کو بت پرستی کی طرف ملاتے ہیں ان کی تردید میں اس نے یہ (بڑا زور لے لیا) تردید کی۔ یعنی جس چیز کی پرستش کی تم مجھے دعوت دے رہے ہو یہ کچھ بھی نہیں ہے اس صورت میں لا جرم میں لانا پلہ ہو گا۔ جس سے دعوت کفار کی لگی ہو جائے گی اور جرم فعل ہے جس کا معنی ہے حق (حکایت اور حقیقت) ہے۔ بات یہی کہ تم مجھے جو باتیں کہو یا ان کی دعوت دے رہے ہو اس کا وہوں جہان میں بے اصل اور لٹکا ہوا چینی ہے کیونکہ یہ (بے اصل) کہادلات ہیں نہ دنیا میں کسی کو اپنی پرستش کی طرف ملاتے ہیں نہ آخرت میں اپنے پرستاروں کا ساتھ دین کے بلکہ ان پیدائش سے بڑی کڑی کا اعلان کر رہے گے۔

یاد یہ مطلب ہے کہ حق کی قابل قبول دعوت نہ ہونا چینی ہے ان کی دعوت قبول نہ ہونا چینی ہے۔ سدی نے کہا یہ بت کسی کے لئے نہ دنیا میں دے مار کرتے ہیں نہ آخرت میں کر رہے گے۔

یہ بھی کہا گیا ہے کہ جرم فعل ہے جرم مصدر ہے جرم کا معنی ہے اظہار اور لاف ہے جیسے لاف میں لافنی کا ہے اور بد فعل ہے تردید کا معنی ہے تفریق یعنی الوہیت انماں کے دعویٰ کا اعلان ہر زمانہ میں ہے کسی وقت اس وقت دعویٰ کے لفظ ہونے کا اظہار نہیں ہے۔ یہ تو ہوئی لفظ لا جرم کی (اسکی لغوی تحقیق) عرف عام میں لا جرم کا معنی ہوتا ہے قطعی چینی قاموس میں ہے لا جرم یعنی لایہ (ضروری) قطعی لامحالہ یہ لا جرم کا معنی استعمال ہے اس کے بعد کسی کام کو چھوڑ کرنے کے لئے قسم کے معنی میں اس کا استعمال کیا جانے لگا۔ اسی لئے اس کے جواب میں لام کا آنا ضروری قرار دیا گیا جیسے کہا جاتا ہے لا جرم لانتہک میں ضرور تیرے پاس آگیا ہو گا۔

وان مردنا یعنی مرنے کے بعد ہم سب کو لوٹ کر اللہ کے پاس جانا ہے وہی حسب تحقیق ہر ایک کو جزا و سزا دے گا۔

وان السرفین مگر ان میں حد سے تجاوز کرنے والے یعنی شرک اور بے قصور غلوں رجحانی کرنے والے قُلْ أَصْحَابُ الْمَثَلِ یعنی ہمیشہ روزگار میں رہیں گے۔

قَسَمٌ لِّذُنَّ یعنی جب عذاب آنکھوں کے سامنے آجائے گا اس وقت تم لوگ باہم میری صحت یاد کرو گے لیکن اس وقت نصیحت یہ کرنے کا کوئی فائدہ نہ ہو گا۔

قُلْ أَفَرَأَيْتُمْ إِنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَرَبِّهِمَا فَذَرْهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ ﴿۱۵۲﴾

کہاں عید مومن نے فرعونوں کے دین کی علی الاعلان مخالفت کی تو ان کو ان کے اس کو سزا دینے کی دھمکی دی اس وقت اس نے یہ جملہ کہا۔

إِنَّ اللَّهَ بِصِرِّ قُلُوبِهِمْ عَلِيمٌ ﴿۱۵۳﴾

اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو خوب دیکھتا ہے وہی خوب جانتا ہے کہ کون حق پرست ہے اور کون باطل کو ش۔ اس کے بعد عید مومن فرعونوں کے پاس سے چلا گیا اور دپوش ہو گیا جس کے بعد کافروں کو اس پر بھی دس ترس حاصل نہ ہوئی۔

قُلْ لِلَّهِ سَيِّدَاتٌ مِّمَّا مَلَكَتْهُنَّ وَحَاقِي بَالِي لِيَرْتَعُنَّ سُبُوحُ الْعَرْشِ ﴿۱۵۴﴾

اس کے بعد اللہ نے اس کو فرعون اور فرعونوں کی ضرورتوں سے محفوظ رکھا اور کافروں پر بے ادب پڑا دیں اور

لَوْ كُنَّا مِنْكُمْ لَمَنَّا بِكُمْ ﴿۱۵۵﴾

لو کہ وہ سے پہلے چند جملے محفوظ ہیں پوری عبادت اس طرح تھی۔ فرعونوں نے اس کو قتل کرنا چاہا مگر وہ بھاگ گیا فرعون نے اس کو پکڑنے کے لئے اپنے آدمیوں کو بھیجا لیکن اللہ نے اس کو محفوظ رکھا۔

وَبَيَّانَ كَالْبَزْعُونِ أَيْ فَرَحُونِ اور فرحونوں پر برا تکلیف وہ مطلب بڑا ہے اور آخر فرحون کا ذکر کرتا پکارا تھا کیونکہ وہ جو
عذاب کا مستحق سب سے زیادہ تھا اس لئے اس کے ذکر کی ضرورت تھی جیسا کہ۔

سواء العذاب یعنی دنیا میں پانی میں غرق کر دیا اور مرنے کے بعد دوزخ میں داخل دیا۔
بعض اہل تعمیر کا قول ہے کہ آل فرحون سے مراد وہ لوگ ہیں جن کو فرحون نے عہد موسیٰ کی گرفتاری کے لئے بیجا
تھا اس صورت میں سواء العذاب سے مراد وہ عذاب تھا جس کو فرحون نے عہد موسیٰ بھاکر ایک ہزار چار سو لوگوں نے اس کا بیجا کیا اور
ہزار ہر چند کہ جاکر دیکھا تو اس کو لذت میں مشغول پایا اور ہاہوں طرف گھیر لائے صف بستہ جنگی درندے اس کی حفاظت
کر رہے تھے مجبور ہو کر لذت چنے اس پر جس میں فرحون نے ان کو قتل کر دیا۔

أَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَةٌ أَنْذَرُوا أَنَّكَ تَأْتِيهِمْ غَدًّا وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٠٠﴾ فَرَعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ ﴿١٠١﴾
مسیح شام (روزانہ) ان کو دوزخ کے درد دلایا جاتا ہے اور جس روز قیام رہا ہو گی تو (عالم ہو گا
فرحون اور) فرحونوں کو شدید ترین عذاب میں داخل کر دے گا۔

حضرت عبداللہ بن مسعود نے فرمایا کہ آل فرحون کی دو قسمیں سیارہ عدس کے خوف کے اندر داخل ہو کر روزانہ درد مر رہے
مسیح شام دوزخ پر پیش ہوئی ہیں اور اس سے کہا جاتا ہے اے آل فرحون قیامت رہا ہونے تک تمہارا یہی ٹھکانہ ہے اس کی تائید
حضرت عبداللہ بن عمر کی اس روایت سے ہوتی ہے جو صحیحین میں مذکور ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب تم میں سے کوئی
مر جاتا ہے تو اس کی قیامت کا مسیح شام اس کے سامنے لائی جاتی ہے اگر وہ جنتی ہوتا ہے تو جنت والوں کی قیامت کا اور اگر دوزخی ہوتا
ہے تو دوزخ والوں کی قیامت کا (اس کے سامنے لائی جاتی ہے اور اس سے کہا جاتا ہے یہ تمہاری رہنے کی جگہ اس وقت تک ہے
جب تک کہ اللہ قیامت کے دن تجھے اٹھائے گا۔

آیت سے ثابت ہو رہا ہے کہ دوزخ باقی رہتی ہے اور قبر (یعنی بزرگ) میں عذاب ہو تا ہے (مشہور احادیث بھی اسی پر
دلائل کرتی ہیں اور اسی پر اربع علماء ہے۔

ادخلوا یعنی (عذاب کے) فرشتوں کو علم دیا جائے گا کہ آل فرحون کو سخت ترین عذاب میں داخل کر دو۔ حضرت ابن
عباس نے فرمایا اللہ عذاب سے مراد بے طرح طرح کا عذاب جو عالم بزرگ کے عذاب سے الگ الگ قسم کا ہو گا۔
وَأَمَّا يَنْتَظِرُونَ فِي النَّارِ فَيَقُولُ الضُّعْفَاءُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنْ كُنَّا لَنُكْفِيكُمْ تَعَابًا قُلْ أَنْتُمْ وَمَعَتُونَ عَنَّا نَصِيبًا
مِّنَ النَّارِ ﴿١٠٢﴾ قَالِ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنْ كُنَّا لَنُكْفِيكُمْ تَعَابًا قُلْ أَنْتُمْ وَمَعَتُونَ عَنَّا نَصِيبًا ﴿١٠٣﴾

اور جب کہ کفار دوزخ کے اندر ایک دوسرے سے جھگڑیں گے
تو لوئی درجہ کے لوگ (یعنی تابع علم لوگ) بڑے درجہ کے لوگوں سے (یعنی سرداروں سے) کہیں گے (دنیا میں) ہم تمہارے
تھے تو کیا (کنج) تم ہم سے آگ کا کچھ حصہ بنا کر ہمارے کام آسکتے ہو (اس کے جواب میں کہہ لوگ جو (دنیا میں) بڑے بن بیٹھے
تھے کہیں گے ہم سب ہی دوزخ میں ہیں اللہ بندوں کے درمیان فیصلہ کرے گا۔

واذنتما جوں یعنی اے عمر آپ اپنی قوم کے سامنے اس بات کا کہہ دیجئے کہ جب دوزخ کے اندر باہم جھگڑیں گے
تو تابع و امائد بھی سے اور تبع بھی جیسے عدم عداوت کی جمع ہے یہ قول علماء مصر و کلا ہے لیکن ارباب کوفہ کے نزدیک یہ جمع کا
مستند ہے مگر اس کا امائد قسمی آیت البتہ اس کی جمع اخرج آتی ہے۔

فهل انتم هل حرف انتقام ہے لیکن انتقام پر متفق ہے۔
نفسا متون کا مفعول ہے یا مصدر ہے اس جگہ اس کا استعمال اسی طرح ہے جس طرح آیت لَنْ تَقْبَلُوا عَنْهُمْ
أَمْوَالَهُمْ وَلَا أُولَاؤُهُمْ بَيْنَ اللَّهِ شَيْئًا میں لفظ نسبت لگا ہے۔

الاکل ہم یعنی ہم ہر فرقہ میں ہے تو ہم کس طرح تم سے یہ عذاب ہو کر سکتے ہیں اگر کر سکتے تو اپنے لوہ

سے منع کرتے۔

ان اللہ یعنی اللہ جنتوں کے لئے جنت کا ورود بخیروں کے لئے ورود کا فیصلہ کر چکا اس کے فیصلہ کو کوئی پلٹ نہیں سکتا۔
وَمَا كَانَ الَّذِينَ فِي النَّارِ إِذْ دُعُوا إِلَى الْجَنَّةِ يَحْتَفِلُونَ عَنَّا يَوْمَ الْقِيَامَةِ ۚ

اور روز قیامت جب شدت عذاب میں مبتلا ہوں گے تو جہنم کے کارندوں سے کہیں گے تم اپنے رب سے اتنی درخواست کرو کہ وہ کسی روز (جنگ بھی کہہ دے) اس عذاب میں تخفیف کر دے۔
قَالُوا أَوَلَمْ نَكُنْ نَدْعُوهُ بِالْبَسْمَةِ ۖ قَالُوا بَلَىٰ ۖ قَالُوا فَا دْعُوهُ وَمَا دُعَاؤُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ ۚ

جہنم کے دربان کہیں گے کیا تمہارے پیغمبر تمہارے اس واضح احکام کے کر نہیں پہنچے تھے روز قیامت کہیں گے پہنچے کیوں نہ تھے اس پر روز قیامت کے کارندے کہیں گے تو اب تم (ظالم) ہی دعا کرو اور کافروں کی دعا محض بیکار ہے۔
أَوَلَمْ تَكُنْ تَدْعُوهُمْ أَنْ يَنْتَحِلُوا اسْتِغْثَاءً لِّكَ يَوْمَ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْجَنَّةِ ۚ

الافی ضلل یعنی بیکار یا قابل قبول یہ جملہ اللہ کا قول ہے یہ بھی ممکن ہے کہ روز قیامت کے کارندوں کے کلام کا جزو ہو۔
إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ لَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ۚ يَدْعُونَ إِلَى الْكُفْرِ وَيَسْأَلُونَكَ لِتَخْلُسَ عَنْهُمُ الْمُؤْمِنُونَ ۚ وَأَنْتَ أَعْلَمُ الْفَاسِقِينَ ۚ

ہم اپنے پیغمبروں کی اور ایمان والوں کی دعوتی زندگی میں بھی مدد کرتے ہیں اور اس روز (بھی مدد کریں گے جس روز گواہی دینے والے (ظالم) گواہی دینے کا کفر ہے ہوں گے اس روز کافروں کا طریقہ کہ وہ کہہ دیں کہ تمہارے گواہی دینے والے کو مدد دینی ہوگی اور اس عالم میں ان کے لئے عزت ملی ہوگی۔

إِنْ لَنْتَنْصُرَهُنَّ وَتَسْتَأْذِنُ الْغَافِلِينَ ۚ أَمْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ الْغَفْلَةُ شَيْئًا ۚ

یہ مدد کرنا حضرت امین عیساؑ نے فرمایا ظالم عطا کرنا مراد ہے۔ یعنی اللہ نے کہا اگرچہ بھی کافروں کو بھی غلبہ عطا کیا گیا لیکن اعتبار انہما مال اور اکثریت کا ہے (اور اکثر صورتوں میں پیغمبروں کو کافروں پر غلبہ ہی عطا کیا گیا ہے) بعض لوگوں نے کہا حضرت رسول سے مراد ہے دشمنوں سے انتقام (یعنی دنیا میں اللہ نے پیغمبروں کے دشمنوں سے پیغمبروں کا انتقام ضرور لیا) وَیَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ ۚ

یوم اچھا استوں تک پہنچا دیا قہاروں نے ان کو مجموعہ قرار دیا قہار۔
الظالمین غافلوں سے مراد ہیں کافر ولھم اللعنة لعنت سے مراد ہے رحمت خدا سے دوری۔

سواء الدار یعنی ہر گھر مراد جہنم۔
وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْهَدًى وَأَوْصَيْنَاهُ الْإِسْلَامَ وَبَدَّلْنَاهُ عَنْ دُونِ الْإِسْلَامِ ۚ

ہدایت (یعنی قرابت) کہے چکے ہیں اور ہم نے وہ کتاب بنی اسرائیل کو پہنچائی تھی کہ وہ ہدایت اور نصیحت (کی کتاب تھی) (سلیم) شخص والوں کے لئے۔

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْهَدًى ۚ أَوْصَيْنَاهُ الْإِسْلَامَ وَبَدَّلْنَاهُ عَنْ دُونِ الْإِسْلَامِ ۚ

الہدی یعنی وہ کتاب جس میں دینی ہدایت تھی (یعنی جو دینی ہدایت کا ذریعہ تھی) حضرت موسیٰ کو قرابت فرمان کے ہلاک ہونے کے بعد عطا کی گئی تھی۔

ہدی و ذکر ہے یعنی ہدایت اور نصیحت کے لئے (صدر اسم فاعل کے معنی میں ہے) یعنی وہ کتاب ہدایت کرنے والی اور نصیحت آفرین تھی۔

فَأَصْدَرَنِى دَعَاً إِلَى اللَّهِ حَتَّى وَاسْتَعْفِرَ لِيْ نَبِيَّكَ وَسَيِّدِيَّ مُحَمَّدًا بِرَبِّكَ يَا عِيسَى وَالْإِبْرَاهِيْمَ
 (موتوں کی ایف اے پر) آپ میرے لئے اللہ کا وعدہ دہلا کر چلائے اور اپنی خطائی اللہ سے معافی طلب کیجئے اور محمد و شام اپنے رب کی تسبیح
 تحمید کرتے رہئے۔

لَا وَغُلَّ اللَّهُ حَقِّيْ بِمَعْنَى اللہ نے جو آپ ﷺ سے نصرت کا وعدہ کیا ہے وہ ضرور پورا ہو گا اس کے خلاف ہونا ممکن
 نہیں۔ اس بات کے ثبوت کے لئے اللہ نے حضرت موسیٰ اور عمران کا واقعہ بیان فرمایا۔

كُوْنَا مُسْتَعْفِرِيْنَ لِّلْأَنْبِيَاءِ (رسول اللہ ﷺ کا ہوتے حضور پر مخصوص ہے پھر آپ سے وعدہ کیا کہ جسے جو سزا تھا اور استغفار
 کا حکم کیوں دیا گیا اس شبہ کو دور کرنے کے لئے حضرت عیسیٰ نے کہا یہ امر تعبدی ہے تاکہ رسول اللہ ﷺ کے درجہ میں
 اضافہ ہو (یعنی باوجود گناہ نہ ہونے کے محض حکم استغفار کے زیر اثر استغفار کرنے سے رسول اللہ ﷺ کے درجہ میں
 اضافہ ہو گا) اور امت کے لئے ایک طریقہ مسنونہ جاری کرنا بھی مقصود ہے۔

وَصَلَّى بِحُجْرَتِهِ لِيَكُنْ مِثْلُ رُبِّكَ (یعنی آپ کے اعمال کے شکر یہ میں نماز پڑھو۔
 يَا لَيْتَنِيْ كُنْتُ مِثْلَ نَبِيِّكَ (اے اللہ! اگر میں تیرے جیسا ہوتا تو کتنا اچھا ہے کہ میں تیرے جیسا ہوں۔
 نماز میں ملاؤں۔

إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِٖ لَكَنَافٍ (اللہ تعالیٰ نے انسان کو اپنے رب کے خلاف ہونے کی صلاحیت عطا فرمائی ہے)
 (وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ) (ہر عورت اپنے بوجھ کو نہیں لے سکتی) (وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ) (ہر عورت اپنے بوجھ کو نہیں لے سکتی)

میں بڑائی (بڑائی) ہے۔
 يُعَاذُكَ مِنْ ذَٰلِكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ (اے نبی! اللہ تعالیٰ سے پناہ مانگو کہ وہ اسے کافر بنا دے)

بَعَثَ رَسُولَهُمْ مُّصَوِّمًا (اللہ تعالیٰ نے ان کے لئے ایک ایسا رسول بھیج دیا جس نے ان کی گناہوں کو معاف کر دیا)

فِي صَدْرِهِمْ سَيُورٌ (ان کے سینوں میں لپیٹا ہوا کپڑا تھا) (وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ) (ہر عورت اپنے بوجھ کو نہیں لے سکتی)

الاکبر حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ آپ کی خدمت پر گناہ کرنے والا محض نافرور اور تکبر ہے جو ان کے دلوں
 کے اندر بھر ہوا ہے وہ اپنے کو آپ سے بڑا جانتے ہیں اسی لئے آپ کے حق دہونے سے نفرت کرتے ہیں۔

عَمَّا هُمْ بِنَايَعِيْنَهُ (وہ اپنے آپ کو آپ سے بڑا جانتے ہیں) (وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ) (ہر عورت اپنے بوجھ کو نہیں لے سکتی)

کے دلوں میں تکبر ہے اور رسول اللہ ﷺ پر غالب آجانے کی خواہش ہے لیکن وہ اس تک پہنچ نہیں سکتے گے

فَأَسْعَدَ اللَّهُ نَبِيَّكَ (اللہ تعالیٰ نے آپ کی شراکتوں سے) (وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ) (ہر عورت اپنے بوجھ کو نہیں لے سکتی)

إِنَّهُ هُوَ الشَّهِيدُ (وہ شہید ہے) (وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ) (ہر عورت اپنے بوجھ کو نہیں لے سکتی)

لَخَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْكَوْنِ خَلْقِ النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَافِقُونَ (اللہ تعالیٰ نے آسمانوں اور زمینوں کو پیدا کیا اور ان کے لئے انسانوں کو پیدا کیا لیکن ان کے لئے اکثر لوگ لاف ہیں)

کوئی شک نہیں کہ آسمانوں کو اور زمین کو پیدا کرنا آدمیوں کو پیدا کرنے سے بڑا کام ہے لیکن اکثر لوگ لاف ہیں۔

یعنی اتنے بڑے آسمان و زمین جس نے بغیر کسی ابتدائی عمل کے پیدا کئے وہ انسانوں کو اور وہ پیدا کر سکتا ہے۔ قرآن نے
 قیام ہونے کے عقیدہ کا اظہار کیا تو جھگڑے لگانے والوں نے جھگڑے کرنے شروع کئے کہ دوبارہ انسان کی تخلیق کیسے ہو سکتی

ہے۔ کافروں نے اس شبہ کو آیت مذکورہ میں دور کیا گیا ہے۔

چونکہ اکثر لوگ انتہائی غفلت خواہشات کے غلبے اور اسلاف کی کورائے عقیدہ کو جہ سے غور نہیں کرتے اور سوچنے سے کام
 نہیں لیتے اس لئے ہوائے فتنہ (اور قیامت کے حقانیت کو نہیں جانتے)

ابن ابی حاتم نے ابو العالیہ کا بیان نقل کیا ہے کہ ایک بار سودی رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور دجال کا

کہا کہ یہ کیا اور وہاں کی بڑی عریض کی اور کہنے لگے وہ ہم میں سے ہو گا اور فلاں فلاں کا رہے انجام دے گا اس پر اللہ نے آیت
 اِنَّ الَّذِیْنَ یُجَادِلُوْنَ سَے قَاتِلُوْهُ بِالْقَوٰی جہاں کی طرف سے کہ آپ لوں اور زمین کو پیدا کرے آدمیوں کو یعنی وہاں کو پیدا
 کرنے سے بڑے پھر اپنے نبی کو عزم دیا کہ آپ وہاں کے فتنے سے اللہ کی پناہ لیں۔
 کہ آپ امجد کا قول ہے کہ اِنَّ الَّذِیْنَ یُجَادِلُوْنَ سَے مروا یہودی ہیں اور وہاں کے پتھر تھے ان کے حلق اس آیت کا

تکرار ہوا

حضرت عمران بن حصین کا بیان ہے میں نے خود سنا کہ رسول اللہ ﷺ فرمادے تھے گفتی کہ تم سے قیامت تک کوئی
 واقعہ وہاں کے واقعہ سے بڑھ کر نہیں ہو گا۔

حضرت عبد اللہ بن مسعود روایت ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم پر یہ بات حق ہے نہ وہاں چاہے کہ اللہ کا نصیب ہے اور
 مسجد وہاں انہیں آگے سے لکھا ہو گا اس کی راہیں آگے پر انہوں کی طرح ٹھٹھ پھولا ہو گا۔ (متفق علیہ)

حضرت انس کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کوئی نبی ایسا نہیں ہوا جس نے اپنی امت کو کائنات کے کذاب سے نہ ڈرایا
 ہو خوب سمجھو کہ کائنات کا وہ قہر کہ کائنات میں ہے اس کی دونوں آنکھوں کے درمیان (لنگر) لنگر لکھا ہو گا۔ (متفق علیہ)

حضرت ابوہریرہ روایت ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کیا میں تم سے وہاں کے حلق ایک بات نہ کہ وہاں پر نہانے
 اپنی امت کو وہاں کے حلق (کہ نہ کچھ اٹھایا بلکہ وہاں کا اس کے ساتھ جنت بھی ہو گی اور دوزخ بھی جس کو وہ جنت
 کے کا حقیقت میں دوزخ ہو گی میں تم کو وہاں کے فتنے سے بڑھاتا ہوں جس طرح نوح نے اپنی قوم کو اور ابراہیم نے اپنی قوم کو اور اس کے

حضرت حذیفہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا وہاں خدایا کرے گا تو اس کے ساتھ پانی بھی ہو گا اور آگ
 بھی جس کو لوگ پانی سمجھیں گے وہ آتش سوزی ہو گی اور جس کو آگ سمجھیں گے وہ لکھنؤ اٹھائی ہو گی کہ تم میں سے جو کوئی اس کو

پائے اس کو چاہئے کہ جس کو آگ (کی صورت میں) کہہ دے وہاں میں گر جائے وہاں سے پانی ہو گا۔ (متفق علیہ) مسلم
 کی روایت میں انکار کیا ہے کہ وہاں کی آگ مٹی ہوئی ہے اس پر ایک مونا خونہ ہو گا وہاں کی دونوں آنکھوں کے درمیان

(لنگر) لنگر لکھا ہو گا ہر مومن خواہ کھن جانا ہو یا نہ جانا اس کو بڑھانے لگا۔
 یہ بھی حضرت حذیفہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا وہاں پانی بھی آگے سے لکھا ہو گا۔ پانی کھو گھریلے ہوں

گے اس کے ساتھ اس کی جنت بھی ہو گی اور دوزخ بھی۔ جو اس کی دوزخ ہو گی وہ حقیقت میں جنت ہو گی اور جو اس کی جنت ہو گی
 وہ حقیقت میں دوزخ ہو گی۔ (متفق علیہ) مسلم

حضرت نواس بن سمعان روایت ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے سامنے وہاں کا ذکر کیا گیا تو حضور ﷺ نے فرمایا اگر وہ میری
 زندگی میں برآمد ہو گا تو میں تمہاری طرف سے اس کا مقابلہ کروں گا اور اگر وہ میری زندگی میں نمودار نہیں ہو گا تو اللہ میری

جانب سے تمہارا گھر (یعنی دھڑ) ہو گا اور ہر شخص اپنی دولت سے اس کا مقابلہ ہو گا اور ہر ایک ذلیل و ملو جو اس کی آگے میں
 پڑے ہو گا میں اس کو عبد المعزی بن قحس کے ہم شکل قرار دیتا ہوں تم میں سے جو اس کو پائے تو سورہ کاف کی آیت کی آیت پڑھ

گھر اس پر دم کرے یہ آیت وہاں کے فتنے سے بڑھاتا دیکھو یہ ہو جائیں گی۔ وہ شام کو عراق کی درمیانی کھالی (یا سبز و زار) سے
 نمودار کرے گا اور دائیں بائیں چائے گا لکھنے کے بعد تم ثابت قدم رہنا تم نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ اس کا قیام زمین پر

تنی مدت رہے گا۔ فرمایا پانچ سو روز جن میں ایک دن ایک سال کے برابر ہو گا اور ایک دن ایک سال کے برابر ہو گیا اس دن میں اتنی ہی
 کے برابر ہو باقی دن قہر کے دنوں کے برابر ہوں گے ہم نے عرض کیا ہو دن ایک سال کے برابر ہو گیا اس دن میں اتنی ہی

انداز میں ہمارے لئے کافی ہوں گی یعنی ہر ایک دن کی ہوئی ہیں فرمایا نہیں بلکہ تم (لغات کا ہندو لہ کر لے) کو پانچ سو دنوں
 میں پانچ سو دن کی تعداد پڑھنے کا عزم دیا جس طرح ایک سال کے برابر والے دن کی کل تعدادیں اعداد و سو ہوں گی۔ (متفق علیہ) مسلم

بنوی نے حضرت ابو امامہؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اس روز ستر ہزار آدمی جناح پوش
کرامت گواروں والے دہال کے پیچھے ہو جائیں گے۔

حضرت امام باقرؑ چاندیہ انصاریہ کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ میرے مگر میں تشریف فرما تھے آپ ﷺ نے دہال کا
تذکرہ کیا اور فرمایا دہال کے سامنے تین سال ایسے آئیں گے کہ ایک سال تو آسمان ایک قناری پارش کو اور زمین ایک قناری روئینہ کی
کو روک لے گی اور ۱۰۰ سال دو قناری پارش اور ۱۰۰ قناری روئینہ کی رک جائے گی اور تیسرے سال (بالکل کال ہو جائے
گا) پارش بالکل نہ ہوگی اور نہ زمین سے کچھ اگے کا تمام کمر اور ۱۰۰ قناری پارش کے دہال کا شہید ترین کھنڈ یہ ہو گا کہ
وہ ایک اعرابی کے پاس جائے گا اور اس سے کہے گا اگر میں میرے لوگوں کو زعمہ کروں تو کیا پھر بھی تو مجھے اپنا رب نہیں جانتے گا
وہ اعرابی جواب دے گا کیوں نہیں۔ دہال شیطانوں کو لوگوں کی عقل میں کر دے گا جن کے خواہشات میں اور بہت جڑے
بڑے کوہن ہوں گے۔ ایک آدمی کا بھائی مر چکا ہو گا اور باپ بھی۔ دہال اس سے کہے گا اگر میں تیرے باپ اور بھائی کو زندہ
کروں تب بھی تو مجھے اپنا رب نہیں جانتے گا وہ نفس کے گائیوں نہیں دہال شیطین کو اس کے باپ اور بھائی کی عقل میں لا کر
توڑ کر دے گا اس کے بعد رسول اللہ ﷺ اپنے کام سے باہر تشریف لے گئے کچھ دیر کے بعد لوٹ کر آئے تو لوگوں کو ایک
خاص فکر و غم میں مبتلا پایا حضور ﷺ نے جو حالت دہال کی بیان کی تھی اس سے لوگوں کو بڑی فکر ہو گئی تھی آپ ﷺ نے
دروازے کے دونوں بازو پکڑ کر فرمایا امام کہا بات ہے میں نے عرض کیا کہ رسول اللہ دہال کا ذکر آپ ﷺ نے کیا اس کو سن کر
اہلے دل نکلے جاتے ہیں فرمایا اگر وہ میری زندگی میں آیا تو میں اس سے مقابلہ کروں گا ورنہ ہر مومن کا اللہ (عبداللہ ہے) میرے
بھائی اللہ ہو گا۔ میں نے عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ ہم آگے کو مڑتے ہیں اور روئی نکالنے نہیں جانتے کہ بھوکے ہو جاتے ہیں پھر
اس روز مومنوں کی کیا حالت ہوگی فرمایا صحیحہ توحید کی ان کے لئے کافی ہوگی جیسے آسمان ہاتھوں کے لئے کافی ہوتی ہے (یعنی روئی
پانی کی ضرورت ہی نہیں ہوگی کہ وہ لکھنؤی فی العالم

حضرت متیرہ بن عبید رومی ہیں کہ دہال کے متعلق بتائیں کہ رسول اللہ ﷺ سے پوچھا کہ اور کسی نے نہیں پوچھا
حضور ﷺ نے فرمایا قہرہ کچھ ضرر نہیں پہنچا سکتا میں نے عرض کیا لوگ کہتے ہیں اس کے ساتھ روئی کا پھل اور پانی کا (بھرا
ہوا) دیا جائے گا فرمایا اللہ کے لئے یہ بات اس سے بھی زیادہ آسان ہے (یعنی اللہ کو اپنے ساتھ روئی اور پانی رکھنے کی ضرورت ہی
نہیں ہے) متعلق علیہ

آئندہ مذکور میں فرمایا کہ لوگ بد واقف ہیں آئندہ آئندہ میں اسی مناسبت سے فرمایا کہ جہاں اللہ ہوا وہاں ہے اور عالم
صاحب امر ہو تا ہے۔

وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرَةُ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَتَلْمِزُوا الْمُطَّيِّبِينَ وَلَا الْمُطَّيِّبِينَ ۚ قُلْ لَّيْسَ لَكُمْ تَكْوِينٌ ۚ
اور تلمیذوں کا اور وہ لوگ جو ایمان لائے اور

ایک کام کے لئے وہ لوگ جو بد کردار ہیں اور میں ہو سکتے تم لوگ بہت ہی کم سمجھتے ہو۔

اعنیٰ یعنی جہاں بصر یعنی عالم الدین امنوا و عملوا الصلحت یعنی نیکی کا دعویٰ کسی بد کردار مطلب یہ کہ جہاں اور عالم
نیکی کا اور بد کردار ہیں ان میں بد اخلاقت و رذیلہ دنیا میں تو جن کے درمیان کوئی خلوت (محسوس) نہیں ہوتا حالہ مرنے
کے بعد اور قیامت کے دن ان کے درمیان فرق مراب ہو ضروری ہے۔

غللہا مابین بہت کم سمجھتے ہو یا تھوڑی دیر سمجھتے ہو۔

إِنَّ الشَّاعَةَ لَا يَهْدِي إِلَّا رَيْبَ فِتْنَةٍ وَلَكِنَّ الْكُفْرَ الْكَلْبَ لَا يَهْدِي شَيْئًا ۚ

قیامت ضرور آنے والی ہے اس کے آنے میں کوئی شبہ نہیں لیکن کفر لوگ نہیں مانتے

لایہ ضرور آنے والی ہے تاکہ نیکی کا اور بد کردار کا فرق مرتبہ ظاہر ہو جائے۔

لاریب فیما للہ کی دی ہوئی خبر میں، جھوٹ کی آمیزش بھی محال ہے اس لئے جب اللہ نے فرمایا کہ قیامت آئے گی تو جیسا چاہو وہی ہو جائے گا۔

لایوسنون یعنی قیامت کو نہیں مانتے اور اللہ کے وعدہ کو سچا نہیں مانتے اکثر لوگ قاتل ہیں قحطی ہیں ان کی نظر محسوسات سے آگے نہیں بڑھتی اس لئے قیامت پر ان کا ایمان نہیں۔

وَقَالَ رَبُّكَ ادْعُوْنِیْ اَسْتَجِبْ لِّدَعْوَانِکَ اَلَّذِیْ یَسْتَكْبِرُوْنَ عَنْ عِبَادَتِیْ سَیَذُوْبُوْنَ حَتَّیْ یَخْلُوْا جَهَنَّمَ وَاَخِیْرُوْنَ ﴿۱۰﴾

اور تمہارے رب نے فرمایا ہے کہ مجھے پکارو میں تمہاری اور خواست قبول کروں گا جو لوگ میری عبادت سے غرور کی وجہ سے سر جلی کرتے ہیں وہ مغتریب وکیل ہو کر جہنم میں داخل ہوں گے۔

ادعونی یعنی بلاں مل علم کے تاکہ دعائے مراد عبادت ہے یعنی میری ہی عبادت کرو کسی اور کی پوجا نہ کرو اور عبادت کی جگہ چونکہ وہ عاصیہ استعمال کیا ہے اس لئے ثواب کے میوہ کی جگہ استعجب فرمایا۔ دعائے عبادت اور استجاب سے عطا ثواب مراد ہونے کا قرینہ آنکہ آیت میں عن عبادتی کا لفظ ہے۔

ظاہر یہ ہے کہ دعا اور عبادت دونوں سے مراد سوال ہے ہر ضرورت کی چیز اللہ ہی سے آگیا اور کسی اور سے اس کی طرف رخ نہ کرتا ہی کمال عبودیت ہے اور اللہ کی بے نیازی اور اپنے حق ہونے کا اظہار ہے۔ حضرت انس کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم میں سے بعض لوگ (ایسے بھی ہیں جو اپنی ضرورت کی ہر چیز اپنے رب سے ہی مانگتے ہیں۔ یہاں تک کہ اگر ان کے جوئے کا ترس لوٹ جاتا ہے تو وہ بھی اپنے رب سے ہی مانگتے ہیں۔

رواد الترمذی ثابت مطلق کی روایت میں یہ الفاظ آئے ہیں یہاں تک کہ وہ شک بھی رب سے ہی مانگتے ہیں اور جوئے کا ترس لوٹ جائے تو وہ بھی (خدا ہی سے) طلب کرتے ہیں۔

حضرت نعمان بن بشیر کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا دعا ہی عبادت ہے پھر حضور ﷺ نے یہ آیت اَدْعُوْنِیْ اَسْتَجِبْ لِّدَعْوَانِکَ دُخْرِیْنِ تِلْکَ خَلَاتِیْ فرمائی۔ روا احمد و ابوداؤد و ابوالحسن ابی حنیفہ فی المسند و الحاکم فی المستدرک و ابن ماجہ فی صحیحہ و الترمذی و ابی داؤد و السیاق فی مسند بہما قال الترمذی حدیث حسن صحیح۔

بعض روایات میں لیا ہے کہ حضرت نعمان نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ منہ پر تحریف فرماتے اور یہ یہ فرماتے تھے میں نے خود سنا تھا۔ حدیث مبارک کے جو یہ الفاظ ہیں ان کا ماہر العبادہ اس میں جو طبر فضل اور العبادہ (طبر) پر اللہ لام لانہ حصر پر دلالت کر رہا ہے اگر منہ الیہ اور منہ کے اور میان طبر فضل ذکر کی جائے اور خبر (یعنی منہ) پر اللہ لام داخل کر دیا جائے تو اس کلام میں منہ الیہ (منہ) خبر کا حصر محصور ہو جاتا ہے جیسے اِنَّ اللّٰهَ هُوَ الرَّزَّاقُ یعنی اللہ کے سوا اور کوئی رازق نہیں اللہ ہی رازق ہے اور بھی منہ الیہ کو منہ پر محصور کرنا مقصود ہوتا ہے (یعنی یہی صورت کے برعکس) جیسے ایک حدیث کے الفاظ ہیں انکم ہو اتقوی و الحب ہو الایمان یعنی تقویٰ ہی عزت ہے اور تقویٰ کے سوا کوئی عزت نہیں اور ایمان ہی نسب ہے ایمان کے سوا کوئی نسب نہیں۔ حدیث مذکورہ بالا میں دونوں متنی مراد ہو سکتے ہیں (ا) کو دعا ہی عبادت ہے۔

(ب) عبادت ہی دعا ہے یہ صریح بطور مبالغہ ہے شاید اس سے یہ مراد ہے کہ دعا اور عبادت کی حقیقت ایک ہی ہے صرف منہ پر کلام اختیار فریق ہے ہر دعا اور سوال عبادت و اطاعت ہے سوال میں سائل کی عاجزی اور استیجاب کا اظہار ہوتا ہے اور لفظ میں عبودیت اظہار و استیجاب کوئی کہتے ہیں عبادت کا لفظ عبودیت سے زیادہ ملنے سے اظہار بجز کے اختیاریہ کہ تمام عبادت ہے جس کا معنی سوا اللہ کے اور کوئی نہیں۔ اللہ نے خود راہ فرمایا ہے وَفَسَّیْ رُجُکَ اَلَا تَعْبُدُوْا اِلَّا اَنَا اور ہر عبادت و اطاعت سوال ہی ہے اللہ کے رسول ﷺ نے فرمایا اکثر دعائی و دعاء الانبیاء علیہم السلامات لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ لا الملک ولا الحمد و هو علی کل شئی قَدِیْر و ابی حنیفہ فی المسند و دوسری آیت میں فرمایا ہے

وَأَخِيَرُوا عَنْهُمْ أَهْلَ الْإِسْلَامِ رَبِّ الْعَالَمِينَ۔

ہجری نے نمایہ میں لکھا ہے تفصیل (واللہ اعلم) اور حمید (الحمد للہ) کو دعا میں لے کر کہا کہ کہیں وہ حمید سے بھی دعا کی طرح ٹوٹ جائے اور اس کا استحقاق ہو جاتا ہے جیسا کہ دوسری حدیث میں لیا ہے کہ بعد از جب میری تعریف کے متعلق میں بجائے سوال کرنے کے نگاہ پڑتا ہے تو میں جتنا کہنے والے کو دیتا ہوں اس سے زیادہ اس جگہ کرنے والے کو دیتا ہوں۔ ترمذی اور مسلم نے بیان کیا ہے کہ (اللہ نے فرمایا) جس کو قرآن (کی تلاوت) میرے ذکر سے فوراً مجھ سے سوال کرنے سے باز رکھتی ہے میں اس کو اتنا دیتا ہوں جو سوال کرنے والوں سے افضل (بہتر اور زیادہ) ہوتا ہے۔ دوسری روایت میں لیا ہے جس کو قرآن (کی تلاوت) فوراً میرے ذکر سے باز رکھتا ہے اللہ عرش۔

دعا کی تفصیل: بعض دعائیں تو فرض ہیں جیسے نماز کے اندر سورہ فاتحہ میں اودع الصبرا المستقیم پڑھا جاتا ہے بعض دعائیں سنت مؤکدہ ہوتی ہیں جیسے آخری قعدہ کے آخر میں پانچ کے مقامات میں دعا کی گئی جاتی ہیں بعض دعائیں حرام یا مکروہ ہوتی ہیں جیسے صرف لذت دنیا کا سوال یا ایسے کام کے لئے دعا جو گناہ ہے یا ممکن بات کی درخواست اللہ سے فرمایا ہے کچھ کئے ہیں رَبَّنَا آتِنَا لِي الدُّنْيَا حَسَنَةً لِّئْسَى دَعَا کرنے والے کا آخرت میں کوئی حصہ نہیں ہو سکتا یہ بھی فرشتہ خداوندی ہے کہ اللہ نے جو بعض لوگوں کو بعض چیزوں میں فضیلت عطا فرمائی ہے تم اس کی تقلید کرو۔

دنیا اور آخرت میں بندہ جس چیز کا مانگتا ہے اس کی درخواست اللہ سے کرنی اور ہر شر سے اس کی پناہ مانگنی تو ایسی دعا مستحب ہے اس کا احتیاجی غم دیا گیا ہے علماء کا اس پر اجماع ہے بعض روایت کہتے ہیں کہ اللہ سے کچھ نہ مانگا افضل ہے اس میں حکیم اور رشاد بالثناء کا زیادہ تصور ہوتا ہے علماء کا ایک گروہ کا قائل ہے کہ اگر مسلمانوں کے لئے دعا کی جائے تو اچھا ہے اور اگر صرف اپنے لئے کی جائے تو اچھا نہیں ہے۔

ادارے مسلک کی دلیل کتاب اللہ عبادت رسول اللہ ﷺ اور اجماع امت ہے۔ حضرت ابو ہریرہؓ روایتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا دعا سے زیادہ کوئی چیز اللہ کے نزدیک عزت والی نہیں ہے۔ روایت ترمذی و قال حسن غریب۔ ابن ماجہ اور حاکم نے بھی یہ حدیث روایت کی ہے۔

حضرت انسؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا عبادت کا سفر ہے۔ روایت ترمذی۔ حضرت ابن مسعودؓ روایتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ سے اس کا فضل طلب کرو کیونکہ اللہ اس ہار کی پندہ کرتا ہے کہ اس سے سوال کیا جائے اور بہترین عبادت کائنات کا اللہ ہے۔ روایت ترمذی و قال بحدیث غریب۔

حضرت ابو ہریرہؓ روایتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص اللہ سے نہیں مانگا اللہ اس پر راضی ہوتا ہے۔ روایت ترمذی و ابن حبان و الحاکم ترمذی نے اس کو حدیث غریب کہا ہے اس طرح کی حدیثوں کا مطلب ہے کہ جو شخص غم کوئی وجہ سے اللہ سے سوال نہیں کرتا اللہ اس پر راضی ہوتا ہے یہی مطلب ہے آیت إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَتُسَجِّدُونَ لِي أَوْ يَكُونُوا بِكَ أَبَدًا۔

حضرت انسؓ روایتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ماکر نے میں کزوری نہ کرو کیونکہ دعا کی موجودگی میں اللہ کسی کو بدلا کر نہیں کرے گا۔ روایت ابن حبان و الحاکم۔

حضرت ابو ہریرہؓ روایتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا دعا مومن کا اٹھایا ہے دین کا ستون ہے آسمانوں کا اور زمین کا اور ہے۔ روایت الحاکم و الحاکم۔

حضرت ابن عمرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس کے لئے دعا کا روزہ اترے کھول دیا گیا اس کے لئے رحمت کے دروازے کھول دیئے گئے اور اللہ سے جو چیزیں مانگی جاتی ہیں سب سے مرغوب اس کے نزدیک ہے کہ عبادت کی درخواست کی جائے۔ روایت ترمذی و حاکم کی مسترد رک میں بجائے رحمت کے دروازوں کے جنت کے دروازے کھول دیئے گئے۔

کیا ہے۔ فصل: دعا کو قبول کرنے کا وعدہ حضرت ابن عمرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم میں سے جس کے لئے دعا کا روزہ رکھو رکھو دیا گیا اس کے لئے قبولیت کے روزہ روزے کھول دیے گئے۔ روایا ابن ابی شیبہ۔
حضرت سلیق بن رویٰ ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تسبیح الرب بڑا احیاء اور کریم ہے جب بندہ اس کے سامنے ہاتھ اونچے کرے (یعنی پھیلاتا) ہے تو اس کو اپنے بندے کے خالی ہاتھ واپس کرتے شرم آتی ہے روایا الترمذی والیوداؤد والیہیثمی فی الامم لغات الکبیر۔

حضرت ابو سعید خدریؓ روایت ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو مسلمان کوئی ایسی دعا کرتا ہے جس میں گناہ نہ ہونے حق ثابت کا اعلان ہو تو اللہ تعالیٰ تین چیزوں میں سے ایک چیز اس کو ضرور عطا فرماتا ہے۔ پاس کی دعا جلد روری کرتا ہے یا آخرت کے لئے اس کو جہنم رکھتا ہے پاس بیدعا کی برابر برائی کو ضرور کرتا ہے۔ صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ خلو ہم بہت سی دعائیں کریں (جب بھی یہ معاملہ ملے گا) فرمایا اللہ کی پاس بہت کچھ ہے (وہ ضرور عطا فرمائے گا) روایا احمد۔

حضرت ابو ہریرہؓ روایت ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اگر دعا مانگا اور قطع قربت کی نہ ہو تو بندہ کی دعا ضرور قبول ہوتی ہے بشرطیکہ جلدی کا خواست نہ ہو۔ عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کیا حالت طبعی سے کیا روایت فرمایا بندہ کئے لگتا ہے میں نے دعا کی دعا کی (یعنی بار بار دعا کی) لیکن دعا کی قبولیت میں نہیں دیکھا آخر وہ تمک جاتا ہے اور دعا کرتی چھوڑ دیتا ہے۔ روایا مسلم۔

حضرت ابن عمرؓ روایت ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا دعائیں (آفات) سے بھی ناکندہ ہوتی ہے جو حال ہو چکی ہوتی ہیں اور ان (آفات و مصائب) سے بھی جو وقت دعا تک ہزل نہیں ہوتیں (بلکہ آسمند ہازل ہونے والی ہوتی ہیں) اے اللہ کے بندو دعا کا التزام کرو۔ روایا الترمذی

لام احمد۔ حضرت سعید بن جبلیؓ اور حضرت جابرؓ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو کوئی اللہ سے دعا کرے اللہ اس کا سوال پورا کرتا ہے یا بقدر سوال کسی کو اس سے روک دیتا ہے بشرطیکہ دعا کسی گناہ یا قطع قربت کی نہ ہو۔ روایا الترمذی۔

فصل کسی کی دعا رد نہیں کی جاتی

حضرت ابو ہریرہؓ روایت ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم میں دعائیں مقبول ہوتی ہیں جن کے قبول ہونے میں کوئی شک نہیں۔ آپ کی دعا مظلوم کی دعا مسافر کی دعا۔ روایا الترمذی والیوداؤد ابن ماجہ۔ یہ بھی حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم میں جن کی دعا رد نہیں کی جاتی۔ روزہ اور کی دعا انظار کے وقت لام مادل کی دعا۔ مظلوم کی دعا مظلوم کی (یعنی کو بار باروں سے پورا اٹھائی جاتی ہے اور آسمان کے دروازے اس کے لئے کھول دیئے جاتے ہیں اور وہ دعا فرماتا ہے مجھے اپنی عزت کی قسم میں حیرتی ضرور دے دوں گا اگرچہ کچھ وقت کے بعد ہو۔ روایا الترمذی۔

حضرت ابو ہریرہؓ روایت ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مسلمان کی دعا اپنے (مسلمان) بھائی کے لئے اس کی غیر معاضری میں (یعنی پس پشت) قبول ہوتی ہے جب وہ اپنے بھائی کے لئے خیر کی دعا کرتا ہے تو جو فرشتہ اس کے سر کے پاس کھڑا ہوتا ہے وہ آمین کہتا ہے (یعنی اللہ تجھے بھائی کے لئے ایسا ہی کرے گا) حیرے لئے بھی ایسا ہی ہو جائے۔ روایا مسلم۔

حضرت ابن عباسؓ روایت ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا حج دعائیں قبول کی جاتی ہیں مظلوم کی دعا اس وقت تک کہ اس کا انتقام مل جائے حاکمی کی دعا وقت واپسی تک بیکار کی دعا صحت مند ہوئے تک بھائی کی دعا اپنے بھائی کے لئے عاقبت بھر فرمایا سب سے زیادہ جلد قبول ہونے والی یہی بھائی کے لئے عاقبت دعا ہے۔ روایا ابیہیثمی فی الامم لغات الکبیر۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ روایت ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جلد ترین قبول ہونے والی وہ دعا ہے جو عجب (مسلمان) کے لئے اس کے پس پشت کی جائے۔ روایا الترمذی والیوداؤد۔

فصل: قبولیت دعا کی شرطیں (۱) کھانے پینے اور بیٹھنے میں حرام چیز سے پرہیز حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا آدمی طویل ستر کر جائے پال پر آگاہ اور قہر آلود ہوتے ہیں انکی حالت میں وہ آسمان کی طرف ہاتھ پھیلا کر دعا کرتا ہے اور کہتا ہے اے رب اے رب لیکن اس کا کھانا حرام کا پینا حرام کا اور لباس حرام کا وہ اپنے اور حرام مال سے ہی اس کی پرورش ہوتی ہے تو دعا کیسے قبول ہو۔ ردالمحتمل (۲) دعا میں حضور کعب ہوا ضروری ہے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قبول ہونے کا یقین رکھتے ہوئے دعا کیا کرو خوب سمجھ لو کہ عاقل دل کی دعا اللہ قبول نہیں کرتا۔ ردالمحتمل (۳) فیصلی دعا کی چارے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا آپ تم میں سے کوئی شخص دعا کرے تو میں نہ کہے کہ اے اللہ اگر تو چاہے تو مجھے بخش دے بلکہ عرض کرے کہ خدا اس کی دعا قبول کرے اور بڑی رحمت کے ساتھ دعا کرے کیونکہ اللہ جو کچھ عطا فرماتا ہے اس کے لئے وجہ بڑی نہیں ہوتی۔ ردالمحتمل

فصل: دعا کے آداب حضرت انسؓ کہنے لگا کہ ایک روز رسول اللہ ﷺ (سہمہ میں) تشریف فرما تھے ایک شخص آیا اگر نماز چھی نماز کے بعد کھائے اللہ مجھے بخش دے اور مجھ پر رحم فرما حضور ﷺ نے فرمایا اے نماز چھتے والے تو نے دعا کرنے میں (اصلی کی جب تو نماز چھتے ہو پچھلے کی جگہ پر بیٹھ جائے تو (پچھلے کی) صفات کے ساتھ جن کا اللہ مستحق ہے اس کی حمد کر (پھر) مجھ پر درود بھیج دعا کر۔ روایت کا بیان ہے پھر ایک اور شخص نے اگر نماز چھی نماز کے بعد اللہ کی حمد کی اور رسول اللہ ﷺ کے لئے دعا کرتی حضور نے اس سے فرمایا تجری دعا قبول کی جائے گی۔ ردالمحتمل (۴) آخری (تجدد) کیا تو قبول اللہ کی ناکامی پھر رسول اللہ ﷺ حضرت ابن مسعودؓ کا بیان ہے کہ میں نماز چھتے رہا تھاب میں نے (آخری) تجدد کیا تو قبول اللہ کی ناکامی پھر رسول اللہ ﷺ پر درود بھیجا پھر اپنے لئے دعا کی حضور نے فرمایا بلکہ (بوسائے کا) حق دینا چاہئے مگر روایت آخری۔

حضرت عمر بن خطابؓ نے فرمایا دعا آسمان و زمین کے درمیان رد کی گئی جتنی ہے جب تک تو اپنے ہی کے لئے درود نہ پڑھے دعا کوئی حصہ لوہ نہیں پڑھتا۔ ردالمحتمل (۵) حضرت مالک بن نویرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا آپ تم اللہ سے دعا کرو تو قبول ہوں کو پھیلا کر دعا کرو تاخیر کی پشت کی طرف سے دعا کرو۔

حضرت ابن عباسؓ کی روایت میں یہ ہے کہ قبول ہوں کی طرف سے مانگو قبول ہوں کی پشت کی طرف سے مانگو اور دعا سے فارغ ہو جاؤ تو قبول ہوں منہ پر بھیج لیا کرو۔

حضرت عمرؓ کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ دعا کے جامع القلا کو پسند فرماتے تھے اور دوسرے القلا کو نظر انداز کرتے تھے۔ ردالمحتمل (۶) حضرت انسؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ دعا میں ہاتھ لے اٹھاتے کہ دونوں انگلیوں کی سفیدی دکھائی دے جاتی تھی۔ سابقہ بیان بڑے سے لے کر چھتے کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ جب دعا کرتے تھے تو دعا کے بعد انہوں نے ہاتھ اٹھا کر منہ پر بھیج دیتے تھے۔ ردالمحتمل (۷) حضرت انسؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ دعا کرتے تھے کہ دونوں سوغتوں تک یا ان کے قریب تک تم

اپنے دونوں ہاتھ اٹھاؤ۔ ردالمحتمل (۸) حضرت ابن عمرؓ فرماتے تھے کہ (دعا میں) تسمیہ ہاتھوں کو پھر اٹھادعت ہے رسول اللہ ﷺ اس سے یعنی چھتے سے پھر ہاتھ نہیں اٹھاتے تھے۔ ردالمحتمل

حضرت ابی بن کعبؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب کسی کا ذکر کرتے تھے اور اس کے لئے دعا فرماتے تو شریعت اپنی ذات کے لئے دعا کرتے تھے۔ ردالمحتمل (۹) آخری (تجدد) کیا تو قبول اللہ کی ناکامی پھر رسول اللہ ﷺ کے لئے دعا کرتے تھے۔

اللَّهُمَّ إِنِّي جَعَلْتُكَ لِي كَالْأَنْفَالِ يَوْمَ بَدْرٍ وَالْأَنْفَالُ مَبْنِيَّةٌ بِإِذْنِ اللَّهِ كُنْ وَقْعِي عَلَى النَّاسِ وَلِيَكُنْ الْفَتْحُ لِي

اللہ ہی تو ہے جس نے تمہارے آرام کے لئے

لئے رات بھائی اور دن کو دشمن بنایا اللہ لوگوں پر بلاشبہ بڑا مہربان ہے لیکن اکثر آدمی شکر نہیں کرتے۔

لَسْتُ كُنْتُ اَقْبَلُ لَعْنَتِ رَاكِبٍ فِي يَدَيْهِ تَمَّ كَوْنُ اَبْرَامَ طے۔

یہ سب کتب و اشیاء معنی رات میں تینے سے تم کو کراہم ہے۔
 لَا يَشْكُرُونَ یعنی مہم کو میں جانتے اور نعمتوں کی اہمیت اور اللہ کے فضل کی عظمت سے غافل ہیں۔ انہاس کی سحر ل
 اس امر کو ظاہر کرنے کے لئے کہ شاکری افسوس لوگوں کے ساتھ مخصوص ہے وہی ناشکری کرتے ہیں جیسے دوسری آیت میں

الْأَنْسَاءَ لِيُظْلَمَ كُفَّارُ

وَالْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَّاظِمٌ ۚ

وَلِكُلِّ شَيْءٍ أَجَلٌ مُّدَدٌ ۖ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُونَ ﴿٥٥﴾ لَئِنْ يَدْعُوا إِلَىٰ عِزِّ اللَّهِ فَإِنَّ عِزَّهُ لَظَهِيرٌ لِّمَنْ يَشَاءُ ۚ ۝

کرتے والا ہے اس کے سوا کوئی لاحق عبادت میں سہم لوگ (شُرک کر کے) انہیں لے جا رہے ہیں اور اسی طرح ان لوگ

ہر جہ سے چھوڑ کر دے۔ جو اللہ کی طرف سے اس کے لئے ہے۔
 فالکلم یعنی یہ قرات جس کے تمام افعال الوہیت اور ربوبیت کے مقتضی ہیں اللہ ہے مبادی و مربوب ہے ہر جہ کا ماضی ہے۔
 ہر جہ و ماضی ہوا بندوں کے افعال ہوں ہر جہ کی پیدا کی ہوئی ہے۔

ہر جو عرس اور اجتماع سے اچھا ہونا چاہیے۔ اس کا پتہ ہے کہ اس کے سوا کسی میں ایسا مفات نہیں جو حق الویت
 لالہ الہو اس کے سوا کوئی حق عبارت نہیں کیونکہ اس کے سوا کسی میں ایسا مفات نہیں جو حق الویت

فَاتِي تَوَكَّلُونَ مَجْرَاسِ كِي عِبَادَت سے دوسروں کی عبادت کی طرف کلاں پھرائے جاتے ہو (تسمیہ اور اش دوسروں کی عبادت سے توجہ دھارنا)

طریق کیوں ہو جاتا ہے) کذاب بیوقوف یعنی کفار مکہ کی طرح وہ لوگ اللہ کی عبادت سے دوسروں کی عبادت کی طرف پھرائے جاتے تھے

اللہ کی آیات کا اظہار کرتے تھے۔
 اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ قَرَارًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً وَصَوَّرَ الْمَاءَ

انہی کو جس نے زمین کو سمجھائی کہ وہ زمین پر رہیں اور اس میں پیدا ہوں اور اس میں مرے گا۔

قرار یعنی مشفق یعنی قرار گاہ۔
ہناہ یعنی تھکاتے ہوئے جہت اس جملہ میں (الوہیت دو بوہیت کی) دوسری دلیل بیان کی ہے جس میں اللہ نے دوسرے

طرح کے مخصوص افعال سے استدلال کیا ہے۔
 كَاخْتَصُّنَا فِىْ ذٰلِكَ الْاٰمَرِ الْاَوَّلِ جلد صاف اعضاء مناسب اور مناسب و کمالات حاصل کرنے کے لیے

ارکان بدن (اور قوتیں) ہمیں - حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا اللہ نے آدمی کو کشیدہ قامت، معتدل (مستقیم) اعضاء والا بنایا وہ سمجھے کہ ان اعضاء اور قوتوں کی مدد سے دوسرے مامورین سے بچتا ہے اور لیے ہیں۔

فَالْحَسَنُ حَسْبُكُمْ وَرَزَقَكُمْ مِنَ الْقَضِيَّتِ ۖ
اور تم کو حق سے دلچسپی دلاؤ گی۔

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٥﴾

یعنی اللہ ہی تمہارا رب ہے اور سارا جہان اسی کا پروردگار ہے سب اس کے محتاج ہیں اور وہ یہ نازل فرمایا۔

زُفٰقِ مِیْنِ مَظْهُورِہے (اس کی حیاتِ مستعار اور کسی کی عطا کردہ نہیں ہے) کہ جو اس کا تقاضا ذات ہے اور واجب ہے و وجود

میر مطلق (1904ء) ۱۶۲

دعوتِ اچھے کی صفات کہائیے ہیں لیکن (جس طرح دوسری صفات اس کی ذلت کا ہے تو جس اسی طرح کہ جو دعوتِ اچھے کی اس کی ذات کے ہے تو جس۔

۱۶۳ ۱۶۴ ۱۶۵ ۱۶۶ ۱۶۷ ۱۶۸ ۱۶۹ ۱۷۰ ۱۷۱ ۱۷۲ ۱۷۳ ۱۷۴ ۱۷۵ ۱۷۶ ۱۷۷ ۱۷۸ ۱۷۹ ۱۸۰ ۱۸۱ ۱۸۲ ۱۸۳ ۱۸۴ ۱۸۵ ۱۸۶ ۱۸۷ ۱۸۸ ۱۸۹ ۱۹۰ ۱۹۱ ۱۹۲ ۱۹۳ ۱۹۴ ۱۹۵ ۱۹۶ ۱۹۷ ۱۹۸ ۱۹۹ ۲۰۰ ۲۰۱ ۲۰۲ ۲۰۳ ۲۰۴ ۲۰۵ ۲۰۶ ۲۰۷ ۲۰۸ ۲۰۹ ۲۱۰ ۲۱۱ ۲۱۲ ۲۱۳ ۲۱۴ ۲۱۵ ۲۱۶ ۲۱۷ ۲۱۸ ۲۱۹ ۲۲۰ ۲۲۱ ۲۲۲ ۲۲۳ ۲۲۴ ۲۲۵ ۲۲۶ ۲۲۷ ۲۲۸ ۲۲۹ ۲۳۰ ۲۳۱ ۲۳۲ ۲۳۳ ۲۳۴ ۲۳۵ ۲۳۶ ۲۳۷ ۲۳۸ ۲۳۹ ۲۴۰ ۲۴۱ ۲۴۲ ۲۴۳ ۲۴۴ ۲۴۵ ۲۴۶ ۲۴۷ ۲۴۸ ۲۴۹ ۲۵۰ ۲۵۱ ۲۵۲ ۲۵۳ ۲۵۴ ۲۵۵ ۲۵۶ ۲۵۷ ۲۵۸ ۲۵۹ ۲۶۰ ۲۶۱ ۲۶۲ ۲۶۳ ۲۶۴ ۲۶۵ ۲۶۶ ۲۶۷ ۲۶۸ ۲۶۹ ۲۷۰ ۲۷۱ ۲۷۲ ۲۷۳ ۲۷۴ ۲۷۵ ۲۷۶ ۲۷۷ ۲۷۸ ۲۷۹ ۲۸۰ ۲۸۱ ۲۸۲ ۲۸۳ ۲۸۴ ۲۸۵ ۲۸۶ ۲۸۷ ۲۸۸ ۲۸۹ ۲۹۰ ۲۹۱ ۲۹۲ ۲۹۳ ۲۹۴ ۲۹۵ ۲۹۶ ۲۹۷ ۲۹۸ ۲۹۹ ۳۰۰ ۳۰۱ ۳۰۲ ۳۰۳ ۳۰۴ ۳۰۵ ۳۰۶ ۳۰۷ ۳۰۸ ۳۰۹ ۳۱۰ ۳۱۱ ۳۱۲ ۳۱۳ ۳۱۴ ۳۱۵ ۳۱۶ ۳۱۷ ۳۱۸ ۳۱۹ ۳۲۰ ۳۲۱ ۳۲۲ ۳۲۳ ۳۲۴ ۳۲۵ ۳۲۶ ۳۲۷ ۳۲۸ ۳۲۹ ۳۳۰ ۳۳۱ ۳۳۲ ۳۳۳ ۳۳۴ ۳۳۵ ۳۳۶ ۳۳۷ ۳۳۸ ۳۳۹ ۳۴۰ ۳۴۱ ۳۴۲ ۳۴۳ ۳۴۴ ۳۴۵ ۳۴۶ ۳۴۷ ۳۴۸ ۳۴۹ ۳۵۰ ۳۵۱ ۳۵۲ ۳۵۳ ۳۵۴ ۳۵۵ ۳۵۶ ۳۵۷ ۳۵۸ ۳۵۹ ۳۶۰ ۳۶۱ ۳۶۲ ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳ ۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷

ذات کے پر کوئیں۔
 قَدْ غَضِبْنَا مُغْلِبِينَ اَللّٰهُمَّ
 سوچ (سب لوگ ناصع اس قدر کر کے اسی کو پاؤ۔
 فادعو یعنی اس کی عبادت کرو اور اپنی ہر حاجت اس سے ہی مانگو۔
 فادعو میں یہ ہے کہ (یعنی سامنے کلام) سے بعد والے کلام کا سبب ہے (مطلب یہ ہے کہ اللہ کی صفات مذکورہ اس امر کی موجب ہیں کہ اس کی عبادت کرو۔

مرکی موجب ہیں کہ اس کی مہکوت کر۔
 الدین دین سے مراد ہے طاعت و عبادت کو حاصل کرنے کا یہ معنی ہے کہ عبادت شرک اور ریاست پاک ہو۔
 اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ
 الحمد للہ رب العالمین بعض علماء کے نزدیک فقط تائیدین حمد و ثناء ہے یعنی یہ جملہ کہتے ہوئے اللہ کو پکارو۔ فراء
 نے کہا یہ جملہ خبر ہے اور اس خبر کے اندر حکم مضمر ہے یعنی اللہ کی عبادت کرو اور الحمد للہ رب العالمین کہو۔
 مجاہد نے مضرت ابن عباس کا قول نقل کیا ہے کہ جو شخص لا الہ الا اللہ کہے اس کو اس کے بعد الحمد للہ رب العالمین
 کہے۔

جی کہنا چاہتے ہی مطلب ہے آیت فَاذْكُرُواْ لِلّٰهِ الْيَقِيْنَ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِيْنَ کا۔
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ ولید بن مغیرہ اور شیبہ بن زبیرہ وغیرہ نے رسول اللہ ﷺ سے کہا تم اپنے قول کو
مجھو دو اور آپ ﷺ کے جواب پر چلو آپ ﷺ نے فرمایا اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِيْنَ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِيْنَ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِيْنَ

پھر وہ دو اور باب دلو کے گھر پہنچے اور ان کے پاس پہنچے۔

قُلْ إِنِّي نَحِيْتُ أَنْ أُعْبِدَ إِلَّا لِلَّهِ الَّذِي كُنْتُ مِنْ دُونِ الْمَوْلَى لِحَاجَةٍ فِي الْبَيْتِ مِنْ أَهْلِ دَوَاوُدَ أَنْ أُسَلِّمَ

لِلَّهِ الْعَلَمَةِ ۝ ۵۹

۱۵) لَوْنُ الْعَلَمِينَ ﴿۱۵﴾
 شرکوں سے) کہہ دیجئے کہ مجھے ان معبودوں کی پوجا کرنے کی ممانعت کر دی گئی ہے جن کو اللہ کے سوا اتم پوجتے ہو جب کہ میرے رب کی طرف سے میرے پاس (توحید و یسیت والوہیت کی) عملی ہوئی دلیلیں آچکی ہیں اور مجھے علم دیا گیا ہے کہ میرے سوا صرف رب العالمین کے سامنے سر جھکاؤں۔

صرف دہ عالمین کے سامنے سر جھکاؤں۔
 البینات والاکل اور تشائیل جن کی جانب برہیں
 اے اے مہم الماع۔ کہ وہ اور اے الماع عبادت کو ترک سے اکد رکھوں۔

ان اسلام کے میں اعلاعت کروں اور اجماع و عبادت کو ترک نہ کیا کہ کہوں۔
 خُوالِیٰ خَلَقَ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُّطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ طِفْلًا ثُمَّ لِتَبْلُغُوا أَشَدَّكُمْ ثُمَّ
 لَتَكُونُوا رُجُوعًا وَمِنْكُمْ مَنْ يُتَوَفَّى مِنْ قَبْلٍ وَلْيَبْلُغُوا أَجَلَ مَا أَمَرْتُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ ﴿۴۰﴾
 وہی ہے جس نے تم کو مٹی سے پیدا کیا پھر نطفہ سے پھر خون کے گچھوڑے سے تم کو

کر کے ہاں کے پیٹ سے نکال دے پھر (تم کو زور دے کہتا ہے) تاکہ تم اپنی جوتی کو پہنچو پھر تاکہ تم بوز سے ہر جاؤ اور تم میں سے لوگ پہلے عیاں جاتے ہیں اور تاکہ تم سب اپنے مقررہ وقت تک پہنچ جاؤ اور (جے سب چکھ اس لئے کہا) تاکہ تم سمجھو مطلقاً بمعنی افضال سے بعد کا سینہ ذکر کر کے جس غلط مراد لانی ہے اگر حکم کا معنی ہے پھر نکل واعد حکم۔ تم لستوا میں الام کا حقیق ایک معذوف فعل سے ہے یعنی پھر تم کو زور دے کہتا ہے تاکہ تم اپنی جوتی کو پہنچ جاؤ۔ میں قبل پہنچو بوز عیاں ہے اپنی جوتی تک پہنچنے سے پہلے۔

من قبل یعنی بڑھاوے یا بڑھائی تک پہنچنے سے پہلے۔
اجلا مسی مقرر معین وقت جس سے آگے بڑھنا ممکن نہیں۔ اس سے مراد ہے معاد حیات۔
والعلیکم ثقلون تاکہ اس کے اندر قدرت کی بے گناہی اور جبر غیبی میں ان کو کم سمجھو۔

اور (دوسری) موت دیتا ہے۔ بخیرہ کی کام کے ہو جانے کا راز وہ کہتا ہے کہ اس کو صرف اتنا کہتا ہے، اور نور و خوراء جانتا ہے۔

فاذا قضی جب وہ کسی امر کا رد کر رہا ہے۔
فیكون یعنی وہ چیز فوراً ہو جاتی ہے اللہ کو کسی چیز کی تخلیق میں کوئی تکلیف نہیں ہوتی۔
فاذا میں لطف دلالت کر رہا ہے کہ یہ کلام سابق کا نتیجہ ہے سابق کلام یہاں ہے کہ اللہ کی قدرت ذاتی ہے کسی سامان اور
مواد کی اس کو کوئی حاجت نہیں۔

آلَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْآيَاتِ اللَّهُ أَتَىٰ يَصْرِفُونَ ﴿١٧﴾ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِالْكِتَابِ وَمِمَّا أُرْسِلْنَا بِهِ مُنْكَرًا
کیا کہنے والوں کو لوگوں کی حالت کو نہیں
دیکھا جو اللہ کی آیتوں میں جھڑپے کھاتے ہیں وہ کہاں پھر سے پلے جا رہے ہیں یہ وہی لوگ ہیں جنہوں نے اللہ کی کتاب کی اور اللہ
نے اپنے پیغمبروں کو (شرعیات) لے کر بھیجی ان کی (یعنی) تکذیب کی سوان کو مقرب معلوم ہو چلے گا۔
الم نہیں کسی سوال الہی ہے اور نئی کتاب الہیہ ہو رہی ہے یہ استقامت اپنے اندر قیام آخری کا مقوم رکھتا ہے یعنی
استقامت الہی کی محبت ہے۔ اللہ کی آیات میں جھڑا کرنے سے یہ مراد ہے کہ وہ اللہ کی آیات کا انکار کرے نیز یاد رکھو کہ اللہ ﷻ اور
مومنوں کی مخالفت کے درپے ہیں۔

أَتَىٰ يَصْرِفُونَ کہاں یعنی کسی طرح ان کو حق سے بھرا جاتا ہے یہ استقامت زجر کی توفیق ہے جہول کرنے والوں کا وہ یاد
ذکر مدت جہول کی تاکید کے لئے ہے یا جہول کرنے والے الگ الگ تھے یا جن مسائل میں جدال کرتے تھے وہ مسائل جدا جدا
تھے اس لئے دوبارہ جدال کرنے والوں کو ذکر کیا۔ محمد بن سیرین نے کہا پہلی آیت مشرکوں کے بارے میں ہے اور یہ آیت فرقہ
قدریہ کے متعلق نازل ہوئی۔

الَّذِينَ كَذَّبُوا یہ وہی وہ لوگ ہیں جنہوں نے کتاب اللہ کی تکذیب کی اور شرعیات دے کر اللہ نے اپنے پیغمبروں کو
بھیجا تھا ان کو بھوکا قرار دیا۔

ایک شہر فرقہ قدریہ کتاب اللہ کو مانا ہے اور تمام شرعیات اور پیغمبروں کے سچا ہونے کا اقرار کرتا ہے پھر جدال
کرنے والوں سے فرقہ قدریہ کیسے مراد ہو سکتا ہے۔

ازالہ: قدریہ گروہ اس امت کے بھیجی ہیں کتاب اللہ اور احادیث رسول اللہ ﷺ سے ثابت ہے کہ اللہ ہی ہر چیز
کا خالق ہے ساری کائنات خیر و شر جو ابھری ہوئی یا عرض سب اس کی مخلوق ہے اس کی قدرت کل ہے ہم کہیں کہ جس کو چاہتا
ہے اور جو گناہ چاہتا ہے عقاب ہے اور جس کو چاہتا ہے جرم کی سزا دیتا ہے ہر صغیر و کبیرہ گناہ اور وہ چاہے تو صاف کر سکتا ہے وہ جیسا
چاہتا ہے کرتا ہے اور جیسا چاہتا ہے حکم دیتا ہے وہ سب سے باظہر اس نے دلائے اس سے کسی امر کی کوئی باظہر نہیں کر سکتا
فرقہ قدریہ اس باتوں کا منکر ہے یہ کہ وہ کئی مراد میں ان اور شفاعت و خیر و کلمہ بھی انکار کرتا ہے اس لئے اس گروہ کو کیات میں
جدال کرنے والا اور شرع انبیاء کا تکذیب کرنے والا قرار دیا۔

یہ بھی ہو سکتا ہے کہ الذین کذبوا سے جملہ الک الذین مع صلہ کے مقدم ہو اور فسوف یعلمون خبر ہو۔
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فِي آخِرَاتِهِمْ وَآلِهِمْ لَيْسَ لَكَ فِي الْحَيَاةِ لَيْسَ جَزَاءُ ﴿١٨﴾
جب کہ ان کی گردنوں میں طوق ہوں گے اور پیغمبروں میں (ہامدہ کران کو کھولنے پانی میں کھینچا جائے گا
پھر آگ میں ان کو جھونک دیا جائے گا۔

یسجدون یعنی یسجدون بیجا پیغمبروں سے ان کو کھینچا جائے گا۔
یسجدون ان کو جلا جائے گا پھر انہوں نے خود میں ایسے صحن بھر دیا جھونک دیا۔ مقاتل نے کہا ان سے آگ بھڑکانی
جائے گی مجاہد نے کہا ان کو آگ کا ایندھن بنایا جائے گا حاصل مطلب یہ ہے کہ ان کو طرح طرح کا عذاب دیا جائے گا کبھی کھولتے
اٹھتے پانی کا عذاب کبھی بھڑکنے کی آگ کا عذاب۔ ترمذی نسائی ابن ماجہ ابی حاتم ابی حنبلہ حاکم اور بیہقی نے حضرت ابن

جہاں تک ممکن ہو کر کے لینے کے وقت
 اچانک کے کافر تو ہر وقت کا ملک ہے جسے جسے لکھیں اس شہرہ کا ان کے لئے ضرور اس وقت ہوتا ہے جب جہاں
 ان کی نظروں کے سامنے آجاتا ہے۔

المحدثہ ۲۸/۲۸ دی الجری ۱۴۰۰ھ کو تحریر المومن تم ہوئی اس کے بعد
 از قلم علی احمد دہلوی (محمود) کی تحریر آئے گی۔

والحمد لله رب العالمین وصلى الله على خير خلقه محمد وآله واصحبه اجمعين.

..... سورة حم السجده..... ﴿﴾

سورة فصلت (حم السجدہ) مکی ہے اس میں ۵۴ آیات ہیں۔

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿سورة﴾ تنزیل قرآن الرحمن الرحیم ﴿کنذ﴾
ہجاء ہوں تو تنزیل جسد اعجازی کی خبر ہوگی۔ اعجاز کے نزدیک تنزیل چونکہ موصوف ہے اس لئے باوجود کمرہ ہونے کے جسد ہے اور کتب خبر ہے۔

ان ساتوں سورتوں کا آغاز حم سے کیا گیا ہے اور سب ہی کا نام حم رکھا گیا اور کتاب سے اقتضای کیا گیا ہے کیونکہ ان سب کا آغاز عبادت کے لحاظ سے بھی متاثر ہے اور معنی کے اعتبار سے بھی یکسانیت ہے۔ یعنی اللہ رحمن رحیم کی طرف سے اجری ہوئی ایک کتاب ہے۔

رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا موسیٰ کی الواح (مصحفوں) سے لئے لوط اور طواسین (طسم والی سورتیں) اور حواہم (حم والی سورتیں) عطایا مکی ہیں۔ رسول اللہ کی اس حدیث سے اس معنی میں یاد۔
الرحمن اور الرحیم کی طرف تنزیل کی نسبت متاثر ہے کہ تمام وحی اور وحی مصاحف کا اس قرآن پر ہے (کیونکہ یہ رحمن اور رحیم خدا کا اسم ہے)۔

﴿فصل﴾ کتاب ہے جس کی آیتیں صاف صاف بیان کر دی گئی ہیں یعنی احکام قصص اور مواضع واضح طور پر تفصیل کے ساتھ اس میں بیان کر دیئے گئے ہیں۔
﴿قُرْآن﴾ (یعنی) ایسا قرآن ہے جو عربی (زبان میں) ہے۔ یعنی یہ اللہ کا عربوں پر احسان ہے کہ اس نے قرآن عربی میں نازل کیا جس کا چرچا ان کے لئے دشوار نہیں اور سمجھنا آسان ہے اگر دوسری زبان میں نازل ہو تا تو عربوں کے لئے سمجھنا دشوار ہوتا۔

﴿تَعْلَمُونَ﴾ اہل علم کے لئے (اس ترجمہ پر محضون بجائے فعل لازم کے مانا جائے گا) یا ماضول بخلاف ہے یعنی ان لوگوں کے لئے جو قرآن کے معنی و مطالب جانتے اور سمجھتے ہیں۔

﴿بَشِيرًا وَنَذِيرًا﴾ (اللہ کے دو ستون کو بشارت دینے والا اور (خدا کے دشمنوں کو عذاب سے ڈرانے والا۔
﴿فَأَعْرَضَ عَنْهُمْ﴾ سوا اکثر لوگوں نے (قرآن پر غور کرنے اور اس کو سمجھنے سے کمر بستہ ہو کر بھجھ کر لیا۔
﴿فَيَسْمَعُونَ﴾ اس لئے وہ کان لگا کر (محضیٰ ضد اور دشمنی کی وجہ سے) نہیں سنتے یا لایسمعون کا مطلب ہے قبول نہیں کرتے عربی علماء میں کہا جاتا ہے میں نے فلاں شخص سے سفارش کی مگر اس نے میری بات نہیں سنی یعنی نہیں مانی۔
﴿وَقَالُوا﴾ اور انہوں نے (یعنی مشرکین مکہ نے) کہا۔

وہ علم حاصل نہ ہوتا کہ وہ کچھ دے ہو میرے پاس وہی ہی چائی ہے جس نے بتایا ہے کہ تمہارا رب کا مقبوض ایک ہی مقبوض ہے اس لئے تم پر از م ہے کہ اس کو جان لے کر منور قبول کر دے یا (اَلَمْ نَكُنْ مِنْكُمْ نَفْسًا مِّنْ قَبْلُ) مطلب ہے کہ میں فرشتہ نہیں ہوں نہ جن میں کہ تم اس سے تعلیم حاصل نہ کر سکو نہ عاف عقل باتوں کی میں تم کو تعلیم دیتا ہوں بلکہ توحید کی طرف ہمارا ہوں ہر ہاتھ تقاضا عقل کے بھی مطابق ہے اور نقل کے بھی موافق ہے۔

قَالَ تَقْبِضُوا اِلَيْهِ وَاسْتَعِظُوا رُوحَهُ سوائے (مقبوض برحق) کی طرف سیدہ باندہ لو اور اس سے معافی مانگو۔ یعنی غافل توجہ کے ساتھ اللہ کی عافیت کو اور اللہ کی طاعت سے روڑ کر کسی دوسرے کی طاعت کی طرف نہ ہاؤ اور ہر طرح کے شرک و گناہ کی معافی کی درخواست اللہ سے کرو۔ اس سے آگے باقرانوں کو خطاب کہ تمہاری حق پرستی اور فرمایا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّكَ عِنْدَ اللَّهِ تُكْرِمُ ۝ اَلَمْ يَكُنْ لَكَ تَوْحِيدٌ لِّلَّهِ وَكُنَّ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرِينَ ۝

اور ایسے مشرکوں کے لئے بڑی غرانی ہے جو زکوہ نہیں دیتے اور آخرت کے معنی ہی سمجھتے ہیں۔ دلیل خطاب کا لفظ ہے حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ چونکہ الزکوۃ سے مراد یہ ہے کہ وہ اللہ کا اقرار نہیں کرتے توحید کا اقرار ہی نفس کی (زکوۃ یعنی طاعت سے مطلب ہے کہ توحید کا اقرار کر کے وہ شرک کی عیاست سے اپنے نفسوں کو پاک نہیں کرتے من اور فساد کے نزدیک (زکوۃ سے مراد یہ ہے کہ وہ زکوۃ واجب ہوئے کا وہ اقرار نہیں کرتے۔ ایک مقول (مصورہ) فرمایا تھا کہ زکوۃ اسلام کا کل ہے جس نے اس کل کوٹے کر لیا وہ (کرنے سے) باقی کیا اور جو نہ ملے کر نکال دیا ہو گیا۔ مقلد اور شحاک نے لایا چونکہ الزکوۃ کا یہ مطلب بیان کیا کہ وہ اللہ کی فرمایا برواری کی راہ میں ہل صرف نہیں کرتے اور خیرات نہیں دیتے۔ مجاہد نے کہا زکوۃ سے مراد اعمال کی پاکیزگی ہے یعنی کوہ اپنے اعمال کو پاک نہیں کرتے۔

بیضاوی نے لکھا ہے کہ (زکوۃ) مراد یہاں طاعت اعمال دونوں صورتوں میں آیت سے ثابت ہوتا ہے کہ کلمہ (جس طرح ایمان کے مطلب ہیں اسی طرح) (اور ایمان کے بھی مختلف ہیں) لیکن حضرت ابن عباس نے جو قول اللہ کر مطلب بیان کیا ہے کہ زکوۃ نفس یعنی اقرار توحید مراد ہے اس مطلب پر بیضاوی کا استدلال اور استدلال ظاہر ہوگا مترجم) ہم نے سورت بقرہ کی آیت تمہیں من اعطین کی تفسیر میں یہ مسئلہ بیان کر دیا ہے یعنی زکوۃ دینے کی طاعت یہ ہے کہ وہ آخر کے معنی جو نفس آخرت کا منکر ہو اور زکوۃ کے اخروی ثواب کا عقیدہ نہ رکھتا ہو وہ غریبوں کی مالی امداد کو تصدیق مال کے سوا کچھ نہیں سمجھتا۔ شرک باللہ اور اللہ آخرت کے ساتھ اللہ نے آیت نہ کہ وہ دین زکوۃ دینے کا ذکر اس لئے کیا کہ مال سے انسان کو بہت زیادہ محبت ہوتی ہے۔ مال کو اللہ کی راہ میں خرچ کرنا ایمان کی نول ترین علامت ہے آیت میں (در پردہ) مومنوں کو اور زکوۃ کی ترغیب دی گئی ہے اور زکوۃ دینے پر سخت تنبیہ کی گئی ہے۔

اِنَّ اَكْبَرَ اَيُّهَا اَعْتَمُوا وَتَقِيْلُوا الصَّلٰوةَ لِكُلِّ مَنَّا اَعْمٰوٍ وَمَمْنُوْنَ ۝
اس لئے اور نیک کام کئے ان کے لئے اجر ہے جو ان کی منتظر ہوگا۔

حضرت ابن عباس نے تفسیر معنی کا ترجمہ کیا غیر متعلقہ معانی کے کا غیر ناقص (یعنی کامل) مجاہد نے کہا ہے حساب بعض نے ترجمہ کیا ہے اسلئے ہر سے من اسلئے نہ کہ۔

سہی نے کہا جو یہ بیان پہلی بار پڑھے لوگ (جو نفی کی طرح) عبادت کرنے سے عاجز ہو گئے ہوں ان کے حق میں اس آیت کا نزول ہوا مطلب یہ ہے کہ جو نفی اور محبت کی حالت میں وہ نیک عمل کرتے تھے انکو وہی اور بخیرہ کی زمانہ میں بھی ان کے اعمال ویسے لکھے جاتے ہیں۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہندو جب اچھے طریقہ سے عبادت کرتا رہتا ہے پھر یہ نہ جانتے تو احوال لوئیں فرشتے کو حکم ایسا ہے کہ اس کے ویسے ہی اعمال تحریر کرے یہی وہ محبت کی حالت میں کیا کہ تا قیام ہم اس وقت تک کے لئے دیا جاتا ہے جب کہ اللہ اس کو یہی سے آواز کر دے۔ واللہ اعلم فی تفسیرہ شرح المستدرک۔

حضرت ابو موسیٰ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب بیمار ہو جاتا ہے یا سفر کی حالت میں ہوتا ہے تو اس کے لئے دیئے افعال لکھے جاتے ہیں جیسے وہ کھن میں قیام اور صحت کی حالت میں کیا کرتا تھا اور اللہ تعالیٰ۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب مسلمان کسی جہاندارکہ میں جتا ہو جاتا ہے تو اللہ فرشتے کو حکم دیتا ہے اس کے وہی نیک افعال لکھ جو (صحت کی حالت میں) لکھ کر کیا کرتا تھا اب اگر اللہ اس کو بیمار سختی دیتا ہے تو اللہ (اس بیماری کی وجہ سے) اس کے گناہ و عیوب کو پاک کر دیتا ہے اور اگر اس کی روح قبض کر لیتا ہے تو اس کی مصرت کر دیتا ہے اور اس کو رحمت سے نوازتا ہے۔ رسول اللہ ﷺ کی شرح اس ہے۔

حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا بیماری کی حالت میں بندہ کے لئے وہ ثواب لکھا جاتا ہے جو بیمار ہونے سے پہلے اس کے افعال کا لکھا جاتا تھا اور اب بیماری کی وجہ سے ان افعال کو کرنے سے قاصر ہو گیا ہو۔ رسول اللہ ﷺ۔

قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِن تَوَلَّيْتُمْ فَأِنَّكُمْ أَعْيُنُكُمْ عَلَى اللَّهِ فَتُحْشَرُونَ ۖ وَلَهُ يُفَصِّلُ الْفُلُوكَ لِمَن يَشَاءُ ۚ إِنَّهُ كَانَ ذُو فَضْلٍ ۚ (سورۃ النحل: ۱-۲) آپ کہہ دیجئے کہ کیا تم لوگ ایسے خدا (کی توحید) کا انکار کرتے ہو جس نے زمین کو (باد و آواز) جتنی بڑی لہائی چوڑائی کے (دودن میں پیدا کر دیا اور تم اس کے شریک ٹھہراتے ہو یہی سارے جہان کا رب ہے۔

انذکم استقام زجری ہے یہ جملہ جو لب ہا ایک محذوف سوال کا۔ گویا سوال اللہ ﷺ نے سوال کیا کہ اگر وہ استقامت نہ اختیار کریں اور استقامت نہ کریں تو میں ان سے کیا کروں۔

فی یومین یعنی دودن کی مقدار کے برابر وقت میں ان دونوں کا نام یک شہد اور دو شہد رکھا گیا ہے۔ ذلک یعنی یہ جس نے زمین دودن کی مدت میں بنائی۔

رب العالمین یعنی تمام ممکنات موجودہ کا مافی اور سب کو کہتہ گشت نظامہ جہانک پہنچانے والا ہے۔ عالم کی اقوال مختلف ہیں اسی لئے عالمین سے پہلے جو کر کیا اور اہل عقل کو بے عقل مخلوق پر کر میں ترجیح دی۔

وَجَعَلَ فِيهَا سَرَاجًا مِّنْ فُتُوحٍ ۚ وَجَازٍ وَفُجَاءً ۚ لِّلنَّارِ ۚ أَتُوقُونَ آتَايَٰهَا مِنَّا مَحْلُوبَةً ۚ إِنَّهَا لَا تَأْكُلُ أَرْضَ بَنِي ۖ (سورۃ النور: ۲۵) اور اس نے زمین میں اس کے نور پر پڑا۔

سب کچھ ہو اور شہد میں (پورے) ہیں یا چھنے والوں کے لئے۔ وَجَعَلَ فِيهَا زُجُجًا رَّاسِيًا یعنی زمین میں پہلا پیدائش کے جوئے ہوئے ہیں زمین میں گڑے ہوئے ہیں۔

مِنْ فُتُوحٍ یعنی زمین کے نور سے اٹھے ہوئے ہیں۔ وَجَازٍ ۚ فُجَاءً ۚ یعنی زمین میں اور پائس درخت چل اور جانور پیدا کئے۔

وَقَدْ رَفَعْنَا آتَايَٰهَا زُجُجًا ۚ وَجَازٍ ۚ وَفُجَاءً ۚ لِّلنَّارِ ۚ أَتُوقُونَ آتَايَٰهَا مِنَّا مَحْلُوبَةً ۚ (سورۃ النور: ۲۶) یعنی اقوال الہیہ۔ حسن نے کہا اللہ نے زمین میں انسانوں اور چوپایوں کی روزی الگ الگ مقرر کر دی جو چیز جس کے لئے مناسب اور

ذریعہ زندگی تھی وہ اس کو دے دی۔ مگر نہ نور و خاک کے گاہر و شرمیں اور چیز پیدا کی جو دوسرے شرمیں میں پیدا کی تاکہ ایک شرم والے دوسرے شرم کو لے جائیں اور اس طرح باہم تبادلہ کر کے زندگی بسر کریں مگر کسی طرف والوں کو روٹی

کسی سمت والوں کو (صرف) پورے کسی کو پھولے اور کسی جانب کے رہنے والوں کو پھولیں (یعنی ہر سمت کے رہنے والوں کو خاص خاص قسم کھانے کی چیزیں عطا ہوتے ہیں۔

فی اربعۃ ایام یعنی یہ سب کچھ حربہ دودنوں میں کیا جو پہلے دودنوں سے حاصل ہیں یعنی یہ شہد اور چار شہد۔ اس طرح چار روزہ پادے ہو گئے پھر وہیں کھا جاتا ہے میں پھر سے بعد ذلک دودن میں پہنچا اور کوئی تک حین دن میں۔ یعنی دودن

پہلے اور ایک دن مزید۔

سواء یعنی یہ ٹھیک چار دن میں ہوا۔

للسائلین قیام و دور سہی نے کہا اس کا تعلق ایک محذوف فعل سے ہے یعنی جو لوگ دریافت کریں کہ زمین اور کائنات زمین کی تخلیق کتنی مدت میں ہوئی تو ان کے لئے یہ پوری تفسیر بیان کر دی گئی یا اس کا تعلق قدر محذوف ہے یعنی طلب گاروں کے لئے زمین میں یہ روزی چار دن میں بڑھائی گئی۔

وَقَدْ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ
پھر آسمان (کے بنانے) کی طرف توجہ کی اور وہ اس وقت دھواں (سا) تھا۔

تم استویٰ پھر یہ اور است وہ آسمان کی طرف توجہ ہوا یعنی آسمان کا قصد کیا۔ استویٰ الی مکان کذا افلاں مقام کا اس لئے برابر است قصد کیا کسی دوسری جگہ کی طرف توجہ بھی نہیں کی۔ تم کا اس جگہ استعمال تاخیر نہانہ کے لئے نہیں ہے کیونکہ پہاڑوں کی تخلیق زمین کو بچانے اور ہموار کرنے کے بعد ہوئی اس لئے تاخیر نہائی تو مراد نہیں ہو سکتی بلکہ دونوں جگہوں میں ملکوت کے اظہار کے لئے تم کا استعمال کیا۔

وہی دھواں شام و صبح سے مراد اور وہ مکان اور وہ پھولے نئے اجزاء ہیں جن سے آسمان بنایا گیا ہے۔ آسمان کا مادہ دھواں یعنی آبی بخارات ہیں کذا اجال النہوی (خلا سطور) جن اور علماء طبعیات کے نزدیک دھواں نام ہے لرضی اور انشی اجزاء کے قلوذ استواری قوام کا اور بخار نام ہے آئندہ ہوا کی اجزاء کے مرکب استواری کا لیکن بنوی کے قول پر دھواں سے مراد کئی بخارات ہیں) فَقَالَ لَهَا يَارَاسِي اَيْنَ اَطْلُو قَا اَذْ كُنْهَا
سواں سے اور زمین سے فرمایا تم دونوں خوشی سے آؤ اور بدستی سے۔

یعنی جو تاخیر و تاثر میں نے تمہارے اندر پیدا کیا ہے اس کو لے کر آ جاؤ اور جو مختلف موضوعات اور طرح طرح کی کائنات تمہارے اندر میں نے دوایت کر دی ہیں ان کو ظاہر کرو یا یہ مطلب ہے کہ جس چیز کو میں تمہارے اندر سے پیدا کرتے والا ہوں اس چیز کو نمودار کرو۔

علاوہ اس نے حضرت ابن عباس کا تفسیری قول اس طرح نقل کیا ہے میں نے ہندوں کی مصلحت کے لئے جو مباحث تم دونوں کے اندر پیدا کئے ہیں ان کو ظاہر کرو حضرت ابن عباس نے فرمایا اللہ نے آسمان سے لڑنا فرمایا آسمان اپنے سورج چاند اور ستاروں کو نمودار کر لیا اسے زمین اپنے اندر دو پاؤں نمودار کر لیا اور دو قوتیں اور پہلوں کو برآمد کر۔

طبعاً او کو ہمارا دہ چار حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ اللہ نے آسمان و زمین سے لڑنا فرمایا۔ میں نے جو حکم تم کو دیا ہے اس کی تعمیل کرو ورنہ میں تم کو مجبور کر کے اپنے حکم کی تعمیل کرادوں گا۔ آسمان و زمین نے اس کے جواب میں کہلا
قَالَا اَتَيْنَاكَ اَطْلُو قَا ۝۱۰
دونوں نے کہا ہم بخوشی حاضر ہیں۔ طالعین مع نہ کر کا صید استعمال کیا۔ طاعتین

بسیار شیعہ مؤمنین میں فرمایاں لئے کہ حکم کی اطاعت کا قول کرنے والے آسمان و زمین اور ان کی ساری کائنات بھی اس لئے جمع کا صید استعمال کیا اور جب آسمان و زمین کی طرف قول کی نسبت کی اور قول کی نسبت ذی عقل کی طرف کی جاتی ہے اس لئے آسمان و زمین کو ذی عقل مان کر وہ صید استعمال کیا جو ذی عقل کے لئے استعمال کیا جاتا ہے۔ زیادہ ظاہر یہ ہے کہ کلام نبی براستعار ہے (حقیقی قول مراد نہیں ہے)۔

آئینا سے مراد ہے قدرت کاملہ کا اظہار اور مراد خود لہی کا تقبی قطعی و قوی اور امتیاز سے مراد ہے فوراً احراز ہو جانا جس طرح حاکم و فرمان روں کے حکم کی تعمیل فرماں بردار فوراً کرتا ہے اسی طرح آسمان و زمین نے فرمان پذیری کا مظاہرہ کیا آیت کن فیکون میں بھی یہی فوری فرمان پذیری ہی مراد ہے۔

سودورہ میں ان کو سات آسمان طالع بن کی ضمیر ملای
فَقَطَّعَتْ سَبْعَ سَمَوَاتٍ فَاِنَّكَ رَاسِي

طرف واضح ہے کیونکہ سادہ معنی کے لحاظ سے جس ہے۔ حیرت انگیز ہے اور مسیح مسوت اس کی توحیح ہے مطلب یہ ہے کہ اللہ نے سات آسمان ایجاد کر دیے یعنی مطلق عدم سے وجود میں لے آیا اور ان کو حکم کر دیا۔
یوسس یعنی پنج شنبہ اور جمعہ بھی نے لکھا ہے جمعہ کی آخری ساعت میں تخلیق کائنات سے فارغ ہو گیا اسی آخری ساعت میں اللہ نے آدم کو پیدا کیا اسی لئے اس جگہ سواد نہیں فرمایا۔

میں کہتا ہوں شاید محلی کے اس قول کا دل اس حدیث پر ہے جو مسلم نے حضرت ابوہریرہؓ کی روایت سے بیان کیا ہے۔ حضرت ابوہریرہؓ کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے میرا ہاتھ پکڑ کر فرمایا اللہ نے مٹی کو سچر کے دن پیدا کیا اور پہاڑوں کو اتوار کے دن پیدا کیا اور درختوں کو سوموار کے دن پیدا کیا اور مصعب کو منگل کے دن پیدا کیا اور نور کو جمعہ کے دن پیدا کیا اور زمین پر چوپایں کو جمعرات کے دن پیدا کیا اور آدم کو جمعہ کے دن صحر کے بعد آخری ساعت میں سب سے آخر میں پیدا کیا۔ آخری ساعت عصر اور رات کے درمیان والی ساعت ہوتی ہے۔

ظاہر یہ ہے کہ اس حدیث کو نقل کرنے میں روای سے غلطی ہوئی ہے کیونکہ یہ قرآنی صراحت کے خلاف ہے قرآن کی صراحت ہے کہ اللہ نے زمین و آسمان چار روز میں پیدا کئے اور اس حدیث میں سات روز کا ذکر ہے۔ صحیح یہ ہے کہ آغاز تخلیق اتوار کے دن سے ہوا لیکن اس حدیث میں سچر کے دن ابتداء تخلیق قرار دی گئی ہے کہ آیت خلق الجبال رواہ ابن ابی اسلمہ سے معلوم ہوتا ہے کہ پہاڑوں وغیرہ کی پیدائش تیسرے اور چوتھے دن (منگل اور جمعہ) ہوئی لیکن حدیث میں پہاڑوں کی پیدائش اتوار کے دن اور درختوں کی پیدائش جمعہ کے دن بتائی گئی ہے۔ تخلیق آدم کے قصہ کی رفتار جلدی ہے کہ آسمان و زمین کی تخلیق سے بہت مدت کے بعد آدم کی تخلیق ہوئی اللہ نے فرمایا اَلْمَلٰٓئِکَہُ رَکَعُوْا لِرَبِّکُمْ فَسَجَدُوْا اِلٰی جِبْرِیْلَیْنِ اِلٰی الْاَرْضِیْنَ خَلْقَہُ الْاِنْسَیْطَہُ پھر تخلیق آدم کے بیان میں آیا ہے کہ آدم کی مٹی چالیس روز کو نہ مٹی گئی اب حدیث مذکور کی رو سے اگر آدم کی پیدائش جمعہ کی آخری ساعت میں قرار دی جائے تو آغاز تخلیق جمعہ کے دن سے ہوگی۔

وَاَوْحٰی اِلٰی کُلِّ سَمَآءٍ اَسْمَآءُہَا
اور ہر آسمان میں اس کے مناسب (لرشتوں کو) علم بھی دیا۔
خطاب نے حضرت ابن عباسؓ کا قول اس طرح نقل کیا ہے کہ اللہ نے ہر آسمان کے اندر اس کی مخلوق یعنی ملائکہ دیا پہلے زمیں پر اور وہ سب چیزیں پیدا کر دیں جن کو اللہ کے سوا کوئی نہیں جانتا۔ قناد اور سعدی نے کہا یعنی آسمان میں سورج چاند اور ستارے پیدا کر دیے۔ متعلق نے کہا اللہ نے جو امر و نہی دینی چاہا وہ آسمان کو دی کر دی۔ بعض نے کہا آسمان میں جو مخلوق تھی اس کو طاعت کا حکم دے دیا۔

وَمِنْ تَیْمٰنَہُ اَلْاَسْمَآءُ الَّتِیْ لَا یَدْرِیْہَا سِوَہُ مَا یَحْفَظُہَا ذٰلِکَ تَقْوِیْۃُ الْعِلْمِ وَالْعَزِیْمَةُ الْعِلْمِیُّو
اور ہم نے اس قرعی آسمان کو ستاروں سے زینت دی اور اس کی حفاظت کی یہ تجویز ہے زبردست واقف (کل) کی۔

بہت سلیح مصانع سے مراد ہیں ستارے۔
وحفظ (یہ مفعول مطلق ہے) یعنی ہم نے آسمان پر چوری کرنے والوں سے اس کو محفوظ کر دیا اٹھا مفعول لہ ہے یعنی زینت اور حفاظت کے لئے ہم نے آسمان و نیایش ستارے پیدا کر دیے۔
العزیز (یہ حکومت میں خطاب۔
العلیم (یہ مخلوق سے واقف۔

قُرْآنِ اَنْزَلْنٰہُمْ اَقْلَامًا لِّیْذَکُرُوْا ضِعْفًا مِّنْ غُلُوْغٍ عَادُوْا لِّلْمَوَدَّہِ
توحید سن کر (بجائیے) لوگ (توحید سے) اعراض کرتے ہیں تو آپ کہہ دیجئے میں تم کو ایسی آیت سے ڈراتا ہوں جیسی آیت قوم عاد و ثمود پر آئی تھی۔ یعنی اس بیان کے بعد بھی اگر کلام ایمان سے روگردانی کریں تو ان کو اس ہدایت آفریں مہذب شدہ سے ڈرائیے جیسا قوم عاد و ثمود پر کیا تھا۔

بھر اگر (دلائل

سے پورے حالات بیان کئے تھے لیکن انہوں نے مجھے صراحتاً یہ کہ خدا کی قسم وہ شعر ہے نہ کہتے اور جادو (کے الفاظ) پھر
 قہر نے یہ سورت پڑھ کر ستانی یہ حکم سن کر میں نے ان کے منہ پر تھوڑا تھوڑا شہ دھری اور واسطے دے کر کہلا
 چپ ہو جائیں تم جانتے ہو کہ تمہارے جب کوئی بات کہتا ہے تو جھوٹ نہیں کہتا اس سے مجھے اور دیکھا کہ کہیں تم پر مبالغہ
 آجائے۔

عمر بن کعب قرعی کا بیان ہے ہم سے کہا گیا کہ جب پورا لشکر وادھا قریش کی مجلس میں ایک روز بیٹھا اور
 رسول اللہ ﷺ اس وقت حاضریہ (مہربانی) فرماتے تھے کہ ان کے گرد قریش کیا میں تمہارے پاس ہمارے
 کچھ کھنکھ کر رہا اور پھر ہمیں ان کے سامنے رکھوں شاید وہی کوئی بات قبول کر لیں اور ہم ان کی بیعت پوری کر دیں اور وہ ہر
 ہم سے کچھ تعرض نہ کریں یہ اس لڑاکا واقعہ ہے کہ حضرت حمزہ مسلمان ہو چکے تھے اور رسول اللہ ﷺ کے سامنے بیٹھے
 ہمارے تھے قریش نے کہا ابو الولید ہماری کروں کے پاس جادو بات کر رہا ہے انہو کر رسول اللہ ﷺ کے پاس پہنچا اور کہنے لگا
 میرے بھتیجے تم جانتے ہو کہ تمہارا کچھ دہریہ ہے اور کسی لڑاکا سے بھی تمہارا ایک شخص مقام ہے لیکن تم نے ایک بیعت کی
 ہے جس سے قریش کی رعایت میں تم نے بیعت ڈالی دی اور سب کو یہ قول قرار دیا اور ان کے معبودوں کی غراہی بیان نہیں
 اور ان کے کرشمے باپ و دادا کا فرمایا اور ان کا کرشمہ کی بات سنو میں چند چیزیں تمہارے سامنے رکھتا ہوں تم ان پر غور کرو رسول
 اللہ ﷺ نے فرمایا ابو الولید کو کیا تمہیں میں قہر نے کہا کچھ اگر تم ہو سکتے ہو اس سے تمہارا مقصد حاصل کا حصول ہے تو ہم تمہارے
 لئے نکال چکے کروں گے کہ تم ہم سب سے زیادہ جادو ہو چکے ہو اور اگر سرداری کے لڑاکا ہو تو ہم تم کو اپنے سرور و طاقت کے طور
 اگر تم کو کچھ دکھائی دے (یعنی جادو یا جن کا اثر ہے) تو ہم تمہارا علاج تلاش کریں گے اور جس سے یہ شعر ہوں جو تمہارے
 سین سے اٹھتا ہوں (اور تم ان کو روک نہ سکتے ہو) تو اس کی مطلب تم کو اس (شاعری) پر وہ قدرت حاصل ہے جو اس مردان کو
 نہیں ہے جب قہر بات ختم کر چکا تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ابو الولید کیا تم اپنی بیعت پوری کر چکے قہر نے کہا ہاں حضور ﷺ
 نے فرمایا تو اب میری سونہی نے کہا حضور نے پھر شروع کیا بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ
 الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ کُنْتُ اَبْنُ فَرَّاحٍ عَرَبِیًّا حَضُورِ ﷺ پڑھ رہے تھے اور قہر اپنے دونوں ہاتھ پشت کے پیچھے
 نکالے ان پر سدا لگائے خاموشی کے ساتھ کان لگائے سن رہا تھا جب حضور ﷺ آیت سجدہ پڑھنے کو اب ﷺ نے سجدہ کیا اور
 فرمایا ابو الولید یہ تمہاری بات کا جواب ہے۔ قہر فوراً اٹھ گیا اور اپنے ساتھیوں کی طرف چل دیا کل مجلس میں سے ایک نے
 دوسرے سے خدا کی قسم کہا کہ ابو الولید جو خیال لے کر گیا تھا اس کے خلاف خیال لے کر واپس آ رہا ہے جب قہر آکر بیٹھ گیا تو
 لوگوں نے پوچھا کیا خبر لائے ابو الولید قہر نے کہا خبر یہ ہے کہ میں نے یہاں کام بنا کر خدا کی قسم میں نے یہاں کام بھی نہیں سنا
 وہ شعر ہے نہ جادو نہ کہتے ہر دور ان قریش میرا کہا تو اس شخص کو یہ بھی چھوڑ دو جو کچھ کہتا ہے کہ وہ تم کچھ تعرض نہ کرو اس
 سے ملکہ وہ جو جو بات میں لے اس سے سنی ہے خدا کی قسم اس کی کچھ حقیقت ہو کر ہے گی اگر عرب اس پر کامیاب ہو جائیں گے
 تو تمہارا کام ہو جائے گا اور اگر یہ عرب پر غالب آجائے تو اس کی حکومت تمہاری حکومت اور اس کی عزت تمہاری عزت ہو گی اس
 کی وجہ سے تم بڑے خوش نصیب ہو چکے قریش نے کہا ابو الولید واللہ اس نے میرے کو پڑا دیا ہے قہر نے کہا میرا
 تمہارے لئے بھی مشورہ یہاں تم ہو چکا ہو کرو۔

قَالَ عَادًا قَاتِلًا لِّدَوَانِی الْاَرَبِیِّ بِغَیْرِ الْحَقِّ وَفَا لَوَا مَنِ اَشَدُّ دَوَانِی اَفْوَا

پھر ۱۱ جماد کے لوگ تھے ۱۱ یاسین ۵۴ حق تحریر کرنے لگے اور کہنے لگے ۱۱ کوئی ہے جو طاقت میں ہم سے بڑھ کر ہے۔
 قَاتِلًا لِّدَوَانِی الْاَرَبِیِّ بِغَیْرِ الْحَقِّ کے ۱۱ سرے لوگوں سے اپنے کو بڑھا رہا ہے اور کہنے لگے ۱۱ کوئی ہے جو طاقت
 میں ہم سے بڑھ کر ہے۔
 مَنِ اَشَدُّ دَوَانًا لِّدَوَانِی اَفْوَا کہتا ہے یعنی ہر مبالغہ کو ہم اپنی طاقت سے دفع کر دیں گے (قوم ہادی کی طاقت کی

یہ حالت تھی کہ پہلے کے بڑے بڑے چکر اکٹار کر جہاں چاہتے تھے لے جاتے تھے۔ اللہ نے ان کی تردید میں فرمایا۔

أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُّ قُوَّةً وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يَحْحَدُونَ ﴿۲۰﴾

کیا ان کو یہ نظر نہ آیا کہ جس خدا نے ان کو پیدا کیا وہ ان سے طاقت میں بہت زیادہ ہے اور وہ ہماری آیتوں کا انکار کرتے رہے۔

أَوَلَمْ يَرَوْا بَنِي إِسْرَءِيلَ إِذْ قَالُوا لَنُفَصِّلَنَّكَ بِقُوَّةٍ مِّنْ مَّوَدِّكَ فَجُمِعَتْ لَهُمْ قُوَّةُ مِائَةِ ثَلَاثَةِ آلَافٍ مِّنْ قَبْلِكَ وَكَانُوا مِنْ أَكْثَرِ الْكَافِرِينَ ﴿۲۱﴾

یہاں اپنا کیا ت سے مراد ہیں مغزلات

یوحنا دون یعنی حق جانتے ہوئے انکار کرتے رہے۔

فَإِنْ سَأَلْتَهُمْ لَنُفَصِّلَنَّكَ بِقُوَّةٍ مِّنْ مَّوَدِّكَ فَجُمِعَتْ لَهُمْ قُوَّةُ مِائَةِ ثَلَاثَةِ آلَافٍ مِّنْ قَبْلِكَ وَكَانُوا مِنْ أَكْثَرِ الْكَافِرِينَ ﴿۲۲﴾

تو ہم نے ان پر ایک طوفانی آمد می جنوں میں بھیج دی تاکہ اس دنیوی زندگی میں ہم ان کو رسوائی کے عذاب کا حذر دیکھا دیں اور آخرت کا عذاب تو بہت ہی رسوائی کا سبب ہے۔

رَبِّكَ خَاسِرٌ مِّمَّنْ خَسِرَ فِي شَيْءٍ مِّنْ دُونِ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴿۲۳﴾

ہے سر دہا صر سے ماخوذ ہے اور ضرر کا سنی ہے چیخ سخت آواز۔

فَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ فَسَنُيَسِّرْ لَهُ سُبُلَ الْفِتْنَةِ وَنُفَصِّلَنَّ لَهُ سُبُلَ الْفِتْنَةِ وَنُفَصِّلَنَّ لَهُ سُبُلَ الْفِتْنَةِ وَنُفَصِّلَنَّ لَهُ سُبُلَ الْفِتْنَةِ

بعض روایات میں آیا ہے کہ یہ طوفان آخرت میں بدھ سے شروع ہوا اور بدھ تک رہا اور جس امت پر عذاب آیا بدھ

ہی کے دن آیا

عَذَابُ الْخِزْيِ ذِلَّةٌ كَالْعَذَابِ لَيْسَ ذِلَّةٌ وَلَا عَذَابٌ

وَهُمْ لَا يَصْغُرُونَ ﴿۲۴﴾ اور ان کو مد نہیں پہنچے گی کہ عذاب دفع ہو سکے

وَأَمَّا شُعْبَةُ فَمِنْهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعُنَىٰ عَلَى الْفِتْنَةِ فَكَانُوا فِي الْفِتْنَةِ وَكَانُوا فِي الْفِتْنَةِ وَكَانُوا فِي الْفِتْنَةِ

اور جو قوم تمود والے تھے تو (تخیر کے

اور (بے سے) ہم نے ان کو سیدھا راستہ بتا دیا لیکن انہوں نے اندھے پن کو محبت ہدایت کے پسند کیا نتیجہ یہ نکلا کہ ایک سر پرچہ

کے عذاب کی آفت نے ان کی بدکرداریوں کی پاداش میں ان کو آگڑا

فَقَدْ بَلَغَتْهُمُ الْغَيْبَةُ وَكَانُوا فِي الْفِتْنَةِ وَكَانُوا فِي الْفِتْنَةِ وَكَانُوا فِي الْفِتْنَةِ

میں۔

فَاسْتَحَبُّوا الْعُنَىٰ عَلَى الْفِتْنَةِ لَيْسَ إِيمَانُ كَالْعُقْبَةِ مِمَّنْ كَفَرَ كُفْرًا كَرِيمًا

صُفْعَةُ الْعَذَابِ الْهَيْدَنُ لَيْسَ إِيمَانُ كَالْعُقْبَةِ مِمَّنْ كَفَرَ كُفْرًا كَرِيمًا

بِتَاكَانُوا يَكْسِبُونَ یعنی گمراہی اختیار کرنے کی پاداش میں۔

وَفَجَّيْنَا آلِ إِبْرَاهِيمَ إِذْ قَالُوا لَنُفَصِّلَنَّكَ بِقُوَّةٍ مِّنْ مَّوَدِّكَ فَجُمِعَتْ لَهُمْ قُوَّةُ مِائَةِ ثَلَاثَةِ آلَافٍ مِّنْ قَبْلِكَ وَكَانُوا مِنْ أَكْثَرِ الْكَافِرِينَ ﴿۲۵﴾

اور (ہم سے) لاتے تھے

وَيَوْمَ نَحْشُرُ أَعْدَاءَهُمُ إِلَى الْعَذَابِ لَنُفَصِّلَنَّكَ بِقُوَّةٍ مِّنْ مَّوَدِّكَ فَجُمِعَتْ لَهُمْ قُوَّةُ مِائَةِ ثَلَاثَةِ آلَافٍ مِّنْ قَبْلِكَ وَكَانُوا مِنْ أَكْثَرِ الْكَافِرِينَ ﴿۲۶﴾

ہم نے ان کو آگڑا لایا۔

لور (یاد دلانیے ان کو کہہ دو ان کہ جب اللہ کے دشمن (دوزخ کی طرف) لے جانے کے لئے) جمع کے جانمیں گے پھر روکے جانمیں گے (تاکہ اپنی لوگ بھی آجائیں) یہاں تک کہ جب وہ دوزخ کے قریب آجائیں گے تو ان کے کان اور آنکھیں اور کھالیں ان کے خلاف ان کے اعمال کی شہادت دیں گے۔
یہ وہ عورت یعنی بنگائے جانمیں گے اور دھتکے دے کر دوزخ کی طرف لے جائے جانمیں گے قادی اور سدئی نے کہا آگے والوں کو روک دیا جائے گا تاکہ پچھلے لوگ آکر ان سے مل جائیں اور سب یکجا ہو جائیں۔ یہ شاہدانی لے لکھا ہے اس سے مراد دوزخیوں کی کثرت کا اہم ہے۔

جاء وہا یعنی جب دوزخ کے سامنے کھینچیں گے آنے سے مراد ہے دوزخ کے سامنے پہنچ جائے۔
و جلودہم سدئی اور لیل تفسیر کی ایک ہر امت نے کہا کھالوں سے مراد مٹھڑا ہیں۔ مقابلے کے کلمات پاؤں بولیں گے مسلم نے حضرت انس کی روایت سے لکھا ہے حضرت انس نے فرمایا ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تھے یکایک حضور ﷺ سے منکر ہوئے اور فرمایا کیا تم جانتے ہو کہ میں کس وجہ سے منکر رہا ہوں ہم نے عرض کیا اللہ اور اس کا رسول ﷺ ہی جانے فرمایا میں اس لئے منکر رہا ہوں کہ بندہ اپنے رب سے مخاطب ہو کر عرض کرے کہ میرے رب کیا تو نے مجھے علم سے ہٹا نہیں دے دی ہے (یعنی کیا تو نے یہ نہیں فرمایا ہے کہ کسی پر علم نہ ہو گا) اللہ فرمائے گا کیوں تمہیں بندہ عرض کرے گا پھر میرے خلاف شہادت دینے والا کوئی میرا ہی جڑ ہو کسی اور (بہر والے) کو میں اپنے خلاف شہادت دینے کی اہلیت نہیں دوں گا اللہ فرمائے گا بس آج میرا ہی نفس تجھ سے خلاف شہادت دے گا کیا اعمال کھینچنے والے ملا لکھ شاید ہوں گے اس کے بعد اللہ اس کے من پر مر لکھوے گا اور اعضاء کو حکم دے گا تم بولو یا تھ پاؤں اس کے اعمال بول کر بتائیں گے پھر اس کو بات کرنے کی آزادی دے دی جائے گی (یعنی نہ اس سے مرہٹائی جائے گی) (تو وہ) (اعضاء سے) کہے گا دور ہو جاؤ تمہارا اس جانے تمہاری طرف سے ہی تو میں دفاع کر رہا تھا۔

مسلم نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے اس طرح بیان کیا ہے اللہ اس کے من پر مر کر دے گا اور اس کی زبان کو بولنے کا حکم دے گا تو اس کی زبان اس کا گوشت اور ہڈی بولنے پر نہ پڑے گی اور اس کے اعمال بیان کرے گی۔
وَمَا لَؤُلَؤُا۟ الْبَٰسُ وَهُم لَیۡدٌ عَلَیۡہِہَا
تم۔۔۔ وہ۔۔۔ یہ خلاف شہادت کیوں دی۔ یعنی تم ہمارے ہو جاؤ تمہارا اس جانے تمہاری طرف سے تو ہم نہ اذیت کر رہے تھے پھر تم نے ہی ہمارے خلاف شہادت دی۔ یہ سوال بطور توجہ ہو گا۔

قَالَ لَؤُلَؤُا۟ الْبَٰسُ لَہٗمَّ اَلٰہِیۡ فَاَنْطَقَ کُلُّ شَیۡءٍ
(بولنے والے) چیز کو کیا طلب ہے۔

لور اسی نے تم کو پہلی بار یہ کہا اور اسی کی طرف تم
وَهُۥ شَہۡدَآءُ خَلَقَ لَہُمُ الْاَنۡفُۡمَ مَنۡرَۃً فَاَلۡہٰکُمۡ فَاَلۡہٰکُمۡ
سب کو لوہیا جانے لگا۔ یہ جملہ اعضاء کے کام کا جزو بھی ہو سکتا ہے اور جملہ مستفید (ابتداء یہ جدید) بھی ہو سکتا ہے اس کے بعد جو کلام آ رہا ہے اس میں بھی یہ دونوں احتمال جائز ہیں۔

یعنی میں نے تمہیں میں تیر بنوی نے حضرت امیہ مسودہ کا بیان نقل کیا ہے کہ تفسیر کے دو تفسیق اور ایک قریشی یاد قریشی اور ایک تفسیق شخص جمع ہوئے ان تینوں کے بیٹ تو مولے تھے جن راجہ کی نہ تھی ہوئی تھی اور دونوں میں مجھ کم تھی ایک ہو لا کیا تم کو معلوم ہے کہ اللہ ہماری باتیں مستفید دوسرا ہوا ہم چلا کر بولیں تو مستفید لور چپے چپے بات کریں تو میں مستفید سے لے کہا کہ وہ چلا کر بات کرنے کو مستفید تو چپے کی بات بھی ضرور سنے گا۔

بنوی نے لکھا ہے یہ تفسیق شخص عبدیائل قادی اور دونوں قریشی آدمی ربیعہ اور مفلح بن امیہ تھے اس پر آیت ذیل جزل ہوئی۔

وَمَا لَكُمْ تَسْتَأْذِنُونَ إِنْ يَشَاءَ عَلَيْهِمْ سَمْعُكُمْ وَلَا أَبْصَارُكُمْ وَلَا جُلُودُكُمْ وَلَكِنْ ظَنَنْتُمْ أَنَّ اللَّهَ لَا يَعْلَمُ
تَشِيرَتَكُمْ ۖ إِنَّكُمْ لَأَعْيُنُونَ ۝

(دنیائیں) اس بات سے چھپا ہی نہیں سکتے تھے کہ تمہارے کان پور : گھسی اور گھاسی تمہارے خلاف میں گواہی دیں لیکن تم اس گمان میں رہے کہ اللہ کو تمہارے بہت سے اعمال کی خبر بھی نہیں۔

کشمیر و بھارت میں نبوی نے لکھا ہے اکثر علماء نے اس کا ترجمہ کیا ہے تم چپا نہیں سکتے تھے، مجاہد نے ترجمہ کیا تم نہ تھے۔
 قزوینی نے کہا تم نہیں کرتے تھے کہ تمہارے ہاتھ اور پاؤں تمہارے خلاف شہادت دیں گے لیکن محمد اقبال تھا کہ
 تمہارے ہاتھ سے اعمال کی اللہ کو خبر نہیں ہے اسی لئے تم اپنے برے اعمال دھانسی سے کرتے تھے۔

اور ای تمہارے خیال نے جو تم نے اپنے رب کے حلق کر رکھا تھا تم کو ہلاک کیا اور تم کا چاہنے والوں میں سے ہو گئے۔

اگر وہ (دور رخ کے اندر) صبر کریں گے تو دور رخ ان کا ٹھکانا ہے (یعنی جگہ) وہاں سے نجات نصیب کی جائے گی۔ اگر وہ معافی طلب کریں گے تو معافی یافتہ لوگوں میں سے نہ ہوں گے۔

و ان پستعتوا یعنی اگر وہ پ کو راضی کرنا چاہیں گے تو درخواستگار حتمی ہوں گے عیبی کا معنی ہے اپنی پسندیدہ حالت کی طرف لوٹنا۔
فما هم من المعتصين تو ان کی یہ درخواست قبول نہیں کی جائے گی۔

وَقَبَضْنَا يَدَيْهِمْ فَمِنْ قَبْضِهِمْ مَرْجَلٌ وَحِينَئِذٍ نَفَقُوا أَعْمَالَهُمْ خَيْرٌ لِّهَٰمْ أَمْ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَوْمِ الَّذِي يَكُونُ فِيهِ الْمَوْتَىٰ قُلْ إِنَّمَا يَحْكُمُ فِي ذَٰلِكُمُ الرَّبُّ فَلَا تَخَذِلُ الْوَعْدَ لَعَلَّكُمْ تَهْتَكُونَ

اور ہم نے دونوں ہاتھوں کے ساتھ رہنے والے کچھ شیطانی مقرر کر رکھے تھے۔

وَقَبَضْنَا يَدَيْهِمْ فَمِنْ قَبْضِهِمْ مَرْجَلٌ وَحِينَئِذٍ نَفَقُوا أَعْمَالَهُمْ خَيْرٌ لِّهَٰمْ أَمْ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَوْمِ الَّذِي يَكُونُ فِيهِ الْمَوْتَىٰ قُلْ إِنَّمَا يَحْكُمُ فِي ذَٰلِكُمُ الرَّبُّ فَلَا تَخَذِلُ الْوَعْدَ لَعَلَّكُمْ تَهْتَكُونَ

وَقَبَضْنَا یعنی ہم نے مقرر کر دیے ہیں مسائل نے ترجمہ کیا ہم نے فراہم کر دیے ہیں تیار کر دیے ہیں۔

لہذا ان کافروں کے لئے
 قرونہا سچی قرونہا قرین کی جتنی ہے کماہ کریم کی جتنی ہے یعنی کافروں جیسے شیطان جنات جو ان پر ایسے مسلط اور محیط
 ہیں جیسے انڈے پر اس کا پوست جیسے انڈے کے پوست کو کھینچتے ہیں لیکن نے کماٹھیں کا اصل معنی ہے عورس۔ کتب مقابضہ

(مسلمان کا سامان سے میل لگا سنی سے خشن ہے۔
 فَذَرْنُوهُم مَّا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ
 موصوفوں نے ان کے اگلے پیچھے (ان کی نظر میں)۔
 خلا

مَلائِکَہ اُنکے کھم سے مراد ہیں اور نبوی چیزیں اور خواہشات کا اجماع اور اس ظلم سے مراد ہے امر آخرت یعنی شیطانوں نے ان کو (دنیا کا شیفہ بنادیا اور) آخرت کے آثار اور دوسری زندگی کی تکذیب کی اور محبت دی۔
وَمَنْ عَلٰیہُمُ الْقَوْلُ فِیْ اَمْرٍ قَدْ خَلَقْتُمْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْجِنِّ وَالْاِنْسِ اِنَّہُمْ کَالْوَحٰشِیِّیْنَ ﴿۵﴾

ان سے پہلے (کافر) جن دواں ہو گزرے ہیں چنگ و سب بھی شدے میں رہے۔ انقول یعنی کلہ طراپ۔
فہی امم غلامہ ان احول کے جو ان سے پہلے گزر گئیں جن کے اعمال کی طرح انہوں نے بھی عمل کئے۔

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوْا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ ٥٠

چنانچہ الزہد میں حضرت ابو سعید کی روایت سے بیان کیا حضرت ابو سعیدؓ نے فرمایا ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ نولاد تو آنکھوں کی لٹک اور عملہ مسرت ہوتی ہے کیا جنت کے اندر بھی جنتی کی لولاد ہوگی؟ فرمایا جب جنتی بچے کی خواہش کرے گا۔

مہمانی نے الترفیب میں غیر مرفوع حدیث حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایت سے بیان کی ہے کہ جنتی کوئی (بچہ) پیدا ہونے کی خواہش کرے گا (تو بچہ فوراً پیدا ہو جائے گا) اس کے محل شیر خوارگی اور دو چھڑانے کی مدت اس ایک گھڑی ہوگی۔

نبیؐ نے مرفوعاً الفاظ کے ساتھ یہ حدیث بیان کی ہے آدمی (بچہ) جنت میں پیدا ہونے کی خواہش کرے گا۔ لے
وَمَنْ أَحْسَنُ فَرَادَةً مِّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَقَبِيلَ صَالِحًا وَقَالَ الرَّسُولُ يَا أَيُّهَا الْمُسْلِمُونَ ﴿۱۰﴾
اور اس شخص کے قول سے بہتر کس کا قول ہوگا جس نے لوگوں کو اللہ کی طرف بلایا اور نیک کام کئے اور کما میں بلاشبہ مسلمانوں میں سے ہوگا۔

استفہام انگاری ہے یعنی اس سے بہتر قول والا کوئی نہیں ہو سکتا (جس نے اللہ کو بلانے کی دعوت دی اور نیک کام کئے اور مسلم ہونے کا اعلان کیا)

تو قول سے مراد ہے آخر کر لیا اسلام کو دین وہ جب جتنا (یعنی قول سے مراد ہے دین احمدیہ) عرب کہتے ہیں یہ لڑاں شخص کا قول ہے یعنی دین احمدیہ ہے۔

محمد بن یسیرؒ نے اس کی روایت سے رسول اللہ ﷺ کی ذات مبارک سے مراد ہے حسنؓ کے نزدیک ہر وہ جو من مراد ہے جس نے اللہ کی دعوت (اسلام) قبول کی اور نیک کام کئے اور اپنے مسلم ہونے کا اعلان کیا۔

حضرت عائشہؓ نے فرمایا میں سمجھتی ہوں کہ اس آیت کا نزول متوفیوں کے حق میں ہوا تھا۔ حضرت ابو امامہؓ نے فرمایا دعا الی اللہ (اللہ کی طرف بلایا) اس سے مراد ہے لڑاں وہی نور محل صالح (نیک کام کئے) اس سے مراد ہے لڑاں وہی اقامت کے درمیان

اور کعبہ میں پڑھیں۔ پس بنی حارث نے کہا نیک کام کرنے سے مراد ہے لڑاں وہی اقامت کے درمیان نماز پڑھنا حضرت مصطفیٰؐ بن یسیرؒ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہر دو لڑاؤں کے درمیان نماز ہے ہر دو لڑاؤں کے درمیان نماز ہے میری بار

حضور ﷺ نے فرمایا ہر دو لڑاؤں کے درمیان نماز ہے اس کے لئے جو چاہے (یعنی فرض نہیں ہے جو چاہے چاہے)۔ حضرت انسؓ بن مالک نے فرمایا مجھے نہیں معلوم حضرت انسؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا لڑاؤں اور اقامت کے درمیان

(کی ہوئی) اور حارثؓ نہیں کی جاتی دو لڑاؤں اور دو لڑاؤں کے درمیان۔

فصل۔ لڑاؤں کی فضیلت

حضرت مصطفیٰؐ کا بیان ہے میں نے خود سنا کہ رسول اللہ ﷺ فرمادے تھے قیامت کے دن مؤذن سب سے زیادہ اور از

کردن ہوں گے۔ روا مسلم حضرت ابو سعیدؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مؤذن کی (توفیق کی) توفیق جتنی مسافت تک جن و انس کی کوئی اور چیز (چھاپہ وغیرہ) سے کی قیامت کے دن اس کے لئے شہادت دے گی۔ روا ابو الغاری۔

حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہر دو لڑاؤں کے درمیان نماز ہے اور مؤذن لائت و لاء اللہ ناموں کو پڑھتا تھا۔

حضرت ابن عباسؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے بائید ثواب سات برس لڑاؤں کی اس کے لئے

(ادراغ سے برأت) (نجات) لکھ دی گی۔ روا الترمذیؒ بن ابی ہریرہؓ اور ابو لؤد۔

حضرت ابن عمرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں جنت کے ٹیلوں یعنی بلند مقامات پر ہوں گے ایک دو مقام جس نے لڑاؤں کا حق بھی لڑا اور اپنے آقا کا بھی اور دوسرے شخص جس نے کسی قوم کی امامت کی اور لوگ اس کی امامت سے

اراضی رہے۔ تیسرا وہ آدمی جس نے ہر رات دن میں پانچ نمازوں کی تلاوت کی۔ وہ لوگوں کی طرف سے اس حدیث کو غریب کہا ہے۔

حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جہاں تک مؤذن کی آواز جاتی ہے اس کی مغفرت کی جاتی ہے اور ہر تہہ و تنگ اس کی شہادت دیتا ہے اور نماز میں حاضر ہونے والے کے لئے جیکیں نمازوں (کا ثواب) لکھا جاتا ہے (یعنی جماعت سے نماز پڑھنے والے کو جیکیں نمازوں کا ثواب ملتا ہے) اور ہر دو نمازوں کے درمیان کئے ہوئے گناہ معاف کر دیئے جاتے ہیں۔ رواہ احمد و ابوداؤد و ابن ماجہ۔

حضرت سہیل بن سعدیؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا بدلتیں ہیں جن کو رو نہیں کیا جاتا یا فرمایا کہ مرد کیا جاتا ہے تو ان کے وقت دعا کرتی اور جہاد کے وقت کی دعا بپاؤں لوگ باہم گھسے ہوئے (دست و گریباں) ہوتے ہیں۔
حضرت ابن عمرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے پندرہ سال تلاوت کی اس کے لئے جنت واجب ہو گی۔ ہر تلاوت دینے سے روزانہ اس کی ساٹھ نیکیاں لکھی جاتی ہیں اور ہر اقامت کئے پر تیس نیکیاں لکھی جاتی ہیں۔ لہٰذا روایات ملتے ہیں۔
حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا مغرب کی تلاوت کے وقت ہم کو دعا کرنے کا ہم یاد کیا جاتا تھا۔ رواہ احمد و ابی الدرداء۔

فصل: اذان کا جواب

حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاصؓ کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب تم مؤذن کی تلاوت سنو تو جو وہ کہتا ہے تم بھی کو پھر مجھ پر درود پڑھو جو میرے لئے دعا کرے گا اللہ اس پر دس رحمتیں نازل فرمائے گا پھر میرے لئے اللہ سے وسیلہ طلب کرو وسیلہ جنت کے اندر ایک خاص مقام ہے جس پر اللہ کے بندوں میں سے کسی ایک بندہ کو نازل کیا جائے گا اور میں امید کرتا ہوں کہ میں ہی وہ بندہ ہوں گا جس جو میرے لئے وسیلہ بنے گی دعا کرے گا اس کے لئے میری شفاعت عمل جائے گی۔ رواہ مسلم
حضرت عمرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب مؤذن اللہ اکبر اللہ اکبر کے اور تم میں سے بھی کوئی (سننے والا) اللہ اکبر اللہ اکبر کے (اللہ عی) یعنی جو مؤذن کے وہ (سننے والا) بھی کہو اس کے اور جب مؤذن تی علی الصلوٰۃ اور تی علی الفلاح کے تو وہ (سننے والا) اصل والا توہم والا اللہ کے توہم جنہ میں داخل ہو جائے گا۔ رواہ مسلم۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی روایت ہے کہ ایک شخص نے عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ مؤذن ہم سے بڑھ جائیں گے فرمایا جیسا وہ کہتے ہیں تم بھی ایسے ہی اللہ کو پھر جب تم کر چکو تو اللہ سے مانگو (جو مانگو گے پکارا گے)۔ رواہ ابوداؤد۔
وَلَا تُسْتَوِي الْحَسَنَةُ وَلَا الْكَفَرَةُ

یعنی جزاء اور حسن انجام کے لحاظ سے دونوں برابر نہیں۔ دوسرا لفظ بھی کی تاکید کے لئے ہے مطلب یہ ہے کہ جہاں تک ممکن ہو انسان کو چاہئے کہ وہ اپنی شخصیتیں اختیار کرے اور برائیوں کو ترک کرے غضب چھوڑ کر صبر اختیار کرے جمالت ترک کر کے برداشت کو اختیار کرے اور انتقام کی بجائے درگزر کرے اور غلٹی پر سختی کو بڑی بردباری کو اور بے لگائی پر صفت کو ترجیح دے۔

إِنْ قَدْ بَالَيْتِ حَيْثُ أَحْسَنُ
احسن سے حسن انسانی یعنی ہدی سے زیادہ اچھا اور صبر تو نہیں کیونکہ بدی میں اچھائی ہوتی ہی نہیں نہ کم نہ زیادہ بلکہ احسن سے فی قصہ زیادہ خوبی والی صفت مراد ہے۔

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا علم دیا گیا ہے کہ اگر کوئی قصہ کرے تو اس کے مقابلہ میں صبر کیا جائے اور کوئی جمالت کرے تو تحمل کیا جائے اور کوئی بدسلوکی کرے تو اس کو معاف کر دیا جائے۔ بعض علماء نے اہمیت کا یہ مطلب بیان کیا ہے کہ بدیوں بھی سب ایک درجہ کی نہیں ہوتیں اسی طرح نیکیوں کے مراتب بھی مختلف ہوتے ہیں اب اگر کوئی دشمن کوئی بدی

۱۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ عداوت (کے متعلق) کی حالت میں تمھیں حالت ہوتی تو میں تلاوت کیا کرتا۔

کرے تو اس کے مقابلہ میں بہترین اعلیٰ درجہ کی نیکی سے کام لیا جائے مثلاً کسی نے اگر تمہارے ساتھ بد سلوکی کی ہو تو درگزر کرنا چاہئے (یہ ایک درجہ کی نیکی ہے) لیکن اگر بدی کے محض دشمن سے بہترین سلوک کیا جائے تو یہ احسن ہے۔

﴿فَأَنذَرْتُكَ وَيَذَرْتُكَ عَذَابًا وَكَانَتْ ذُنُوبُكَ عَظِيمَةً﴾
 جس سے آپ کے اور اس کے درمیان دشمنی ختم ہو جائے گا جیسا کوئی گمراہ دوست ہوتا ہے۔

اذا اذنا ما جاتہ یعنی جو خبیث آپ بدی کے مقابلہ میں نیکی کریں گے فوراً آپ تک بدی کرنے والا دشمن تمہارے دوست بن جائے گا جیسے وہ تمہارا گمراہ ہو گیا۔

مقاتل بن حیان نے کہا اس آیت کا نزول ابو سفیان کے حق میں ہوا لیکن مقاتل کا یہ قول صحیح نہیں کیونکہ یہ آیت کسی سے اور ابو سفیان کا حلقہ کبھی اسلام ہونا نہ تھا کہ کے بعد کا واقعہ ہے۔

﴿وَمَا يُلْقِيهَا إِلَّا إِلَٰهٌ مُّبِينٌ﴾ وَمَا يُلْقِيهَا إِلَّا إِلَٰهٌ مُّبِينٌ ﴿۱۰﴾
 لوگوں کو نصیب ہوتی ہے جو بڑے مشکل (حرج) ہیں اور اسی کو یہ نصبت ملتی ہے جو بڑا خوش نصیب ہو۔

﴿وَمَا يُلْقِيهَا إِلَّا إِلَٰهٌ مُّبِينٌ﴾
 یہ آیت صرف ان لوگوں کو ملتی ہے جو نصیحت اور خواہشات کی مخالفت کرتے رہتے ہیں۔

﴿ذُو حِجَابٍ عَظِيمٍ﴾ بڑا خوش نصیب یعنی جس کو قبولیت ذاتی و معنائی کا بڑا حصہ ملتا ہے اسی کو یہ اعلیٰ نصبت ملتی ہے لیس پر

جیسا اعلیٰ صفات جلوہ پاش ہو جاتی ہیں تو بڑی صفات نکل جاتی ہیں۔

﴿وَأَنذَرْتُكَ مِنْ الشَّيْطَانِ شَرِّ عَرَفٍ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ﴾
 میں (شیطان کی طرف سے کوئی دوسرا آنے لگے تو فوراً اللہ کی پناہ مانگ لیا کیجئے۔

اسان شرط سے اور نہ اٹھ ہے۔

﴿يَتَزَيَّجُكَ نَارًا وَيَكْوِيكَ بِحَبْوَةِ الشَّيْطَانِ﴾ کچھ کا دینا جیسا کہ شیطان کچھ کا دیتا ہے یعنی گناہ پر اہلاد تارے قاموس میں ہے ملاحظہ اس کے نیزہ جیسا نزع و ہتھیار من کے درمیان فساد و لوہا و دوسرا پیدا کر دیا برہنہ کر دیا مطلب یہ ہے کہ اگر شیطان کی طرف سے آپ کے دل میں دوسرا پیدا ہو اور اور انتقام لینے پر اور برائی کے محض برائی کرنے پر شیطان آپ کو اہلاد سے تو شیطان کے شر سے آپ اللہ کی پناہ کے خواہنگاہ ہوں اور شیطان کے برکات سے میں نہ آئیں اللہ خود اس بدی کو آپ سے دفع کر دے گا۔

﴿إِنَّمَا هُوَ الشَّيْطَانُ الْعَلِيمُ﴾
 ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ الْبَرْقُ وَالْغَمَامُ وَالنَّجْمُ وَاللَّهُمَّ لَا تُسْجِدُوا لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ وَاسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ﴾
 اور غلط اس کی (وحدانیت و قدرت کی)

﴿إِنَّمَا هُوَ الشَّيْطَانُ الْعَلِيمُ﴾
 ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ الْبَرْقُ وَالْغَمَامُ وَالنَّجْمُ وَاللَّهُمَّ لَا تُسْجِدُوا لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ وَاسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ﴾
 اور غلط اس کی (وحدانیت و قدرت کی)

﴿إِنَّمَا هُوَ الشَّيْطَانُ الْعَلِيمُ﴾
 ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ الْبَرْقُ وَالْغَمَامُ وَالنَّجْمُ وَاللَّهُمَّ لَا تُسْجِدُوا لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ وَاسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ﴾
 اور غلط اس کی (وحدانیت و قدرت کی)

﴿إِنَّمَا هُوَ الشَّيْطَانُ الْعَلِيمُ﴾
 ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ الْبَرْقُ وَالْغَمَامُ وَالنَّجْمُ وَاللَّهُمَّ لَا تُسْجِدُوا لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ وَاسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ﴾
 اور غلط اس کی (وحدانیت و قدرت کی)

﴿إِنَّمَا هُوَ الشَّيْطَانُ الْعَلِيمُ﴾
 ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ الْبَرْقُ وَالْغَمَامُ وَالنَّجْمُ وَاللَّهُمَّ لَا تُسْجِدُوا لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ وَاسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ﴾
 اور غلط اس کی (وحدانیت و قدرت کی)

﴿إِنَّمَا هُوَ الشَّيْطَانُ الْعَلِيمُ﴾
 ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ الْبَرْقُ وَالْغَمَامُ وَالنَّجْمُ وَاللَّهُمَّ لَا تُسْجِدُوا لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ وَاسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ﴾
 اور غلط اس کی (وحدانیت و قدرت کی)

﴿إِنَّمَا هُوَ الشَّيْطَانُ الْعَلِيمُ﴾
 ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ الْبَرْقُ وَالْغَمَامُ وَالنَّجْمُ وَاللَّهُمَّ لَا تُسْجِدُوا لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ وَاسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ﴾
 اور غلط اس کی (وحدانیت و قدرت کی)

﴿إِنَّمَا هُوَ الشَّيْطَانُ الْعَلِيمُ﴾
 ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ الْبَرْقُ وَالْغَمَامُ وَالنَّجْمُ وَاللَّهُمَّ لَا تُسْجِدُوا لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ وَاسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ﴾
 اور غلط اس کی (وحدانیت و قدرت کی)

﴿إِنَّمَا هُوَ الشَّيْطَانُ الْعَلِيمُ﴾
 ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ الْبَرْقُ وَالْغَمَامُ وَالنَّجْمُ وَاللَّهُمَّ لَا تُسْجِدُوا لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ وَاسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ﴾
 اور غلط اس کی (وحدانیت و قدرت کی)

کی پہلی آیت پر مجیدہ کرتے تھے طہوی نے پہلی روایت سے حضرت ابن عباسؓ کی قول نقل کیا ہے۔
 فَإِنْ اسْتَكْبَرُوا فَالْأَرْضُ لِلَّذِينَ آمَنُوا وَعَلَىٰ آثَارِهِمْ خُذُوا بِالْقَبْلِ وَالنَّهَارَ وَخَلُوا بِبَنَاتِهِمْ

پھر اگر یہ (استحکال) عدم پر مجیدہ کرنے سے) بکھر کر رہیں تو اللہ کو کوئی ضرر نہیں پہنچتا پھر فرشتے آپ کے رب کے مقرب ہیں وہ شب و روز اس کی پاکی بیان کرتے ہیں اور (بالکل) تمیں لائے۔

فَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ اے قرطی کی بڑا محذوف ہے اور جزائے قائم مقام ہر ایک ملت کو ذکر کیا ہے یعنی اگر یہ لوگ بکھر کر رہیں تو اللہ کو کوئی نقصان نہیں کیونکہ مقرب ہر جگہ فرشتے اس کی پاکی بیان کرتے ہیں اللہ کو کوئی لوگوں کے مجیدہ کرنے کی کوئی پرواہ نہیں۔

عند ربک جو آپ کے رب کے مقرب ہیں یہ قرب مکانی ہے اللہ کے قرب کی کیفیت ناقص بیان ہے ہر جگہ بعدوہی کے مقرب ملائکہ انبیاء اور اولیاء ہیں۔

لَا يَسْمُونَ دُعا کرتے نہیں بلکہ اللہ کی پاکی بیان کرنے میں ان کو لذت آتی ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے حضرت بلالؓ سے فرمایا قداماں مجھے راحت پہنچاؤ (یعنی رسول اللہ ﷺ کو لذت میں راحت ملتی تھی)۔

لَا اِلهَ اِلَّا هُوَ کہ نزدیک یہ آیت بعدوہیات کا مقام ہے۔ حضرت ابن عباسؓ کا بھی یہی قول روایت میں کیا ہے ابن عباسؓ نے (مصحف میں) اور طہوی نے مجاہدؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ حضرت ابن عباسؓ تم قرطی کی آخری آیت پر مجیدہ کرتے تھے۔ دوسری روایت میں انکار کیا ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے ایک شخص کو آیت ان کنتم ایامہ نعیدون پر مجیدہ کرتے دیکھا تو فرمایا تم نے ہمدی کی (یعنی آیت بعدوہیات کرنے سے پہلے مجیدہ کر لیا۔

طہوی نے مجاہدؓ کا بیان نقل کیا ہے مجاہدؓ نے کہا میں نے حضرت ابن عباسؓ سے سنا کہ اے مجیدہ کی ہدایت کیا فرمایا وہوں کہوں میں آخری آیت پر مجیدہ کرو۔ طہوی نے اپنی سند سے یہ بھی بیان کیا ہے کہ حضرت ابوہریرہؓ کی آخری آیت پر مجیدہ کرتے تھے ابن عباسؓ کی روایت بھی اسی طرح ہے اور قتادہؓ کا قول بھی اسی کی طرح مروی ہے صاحب بدایہ نے لکھا ہے یہی قول حضرت عمرؓ کا ہے ابن عباسؓ نے لکھا حضرت عمرؓ کا قول (روایت کے اعتبار سے) غریب ہے۔ امام ابو حنیفہؒ کا قول احتیاطاً پر مبنی ہے کیونکہ وجوب مجیدہ اگر کچھ بعدوہیات پر ہو تو ایک آیت کی تاخیر سے مجیدہ کرنے میں کوئی حرج نہیں اور اگر لایسمون پر مجیدہ کا وجوب ہو تو قول آیت پر مجیدہ کرنا کافی نہیں ہوگا۔

طہوی نے لکھا ہے کہ آخری آیت پر مجیدہ عبادت کا وجوب محل غور ہے جس کی تفصیل یہ ہے کہ قرآن میں دس مجیدے متفق علیہ ہیں۔

(۱) سورہ اعراف میں آیت ذیل کی تلاوت موجب مجیدہ ہے۔ اِنَّ الدِّیْنَ عِنْدَ رَبِّكَ لَا یَسْتَكْبِرُوْنَ عَنْ عِبَادَتِهٖ وَیَسْتَحْجُوْنَ وَکُلَّ شَیْءٍ عِنْدَ رَبِّیۡ

(۲) سورہ بقرہ کی آیت ذیل محل مجیدہ ہے۔ وَلِلّٰهِ یَسْجُدُ مَنْ فِی السَّمٰوٰتِ وَمَنْ فِی الْاَرْضِ خَلْقًا وَّکَرِهًا

(۳) سورہ آل عمران کی آیت ذیل مقام مجیدہ ہے۔ وَیَخْرُجُوْنَ لِآلَافًا مُّجْتَمِعًا خُشُوعًا

(۴) سورہ بقرہ کی آیت ذیل محل مجیدہ ہے۔ اِذَا نَسِیَ عَلَیْهِمْ اٰیٰتِ الرَّحْمٰنِ اَمْ یَكْفُرُوْا سَجْدًا وَرُکُوعًا

(۵) سورہ بقرہ کی آیت پر اتفاق علماء مجیدہ ہے اَلَمْ تَرَ اَنَّ اللّٰهَ یَسْجُدُ لِمَنْ فِی السَّمٰوٰتِ وَمَنْ فِی الْاَرْضِ الْح

(۶) سورہ فرقان کی آیت ذیل مقام مجیدہ ہے وَاِذَا قِیْلَ لَهُمْ اسْجُدُوْا لِلرَّحْمٰنِ کَالَّذِیۡنَ اٰتٰنَا الرَّحْمٰنُ الْح

(۷) سورہ نمل کی آیت ہے اَلَا یَسْجُدُوْا لِلّٰهِ الَّذِیۡ یُخْرِجُ الْحَبَّ الْح

بجرو دی کرتے ہیں وہ ہم سے پوشیدہ نہیں ہیں۔

مجاہد نے کلمۃ اُن کی کیا گاتے مرنو پے سیٹیاں اور تالیاں بھلا شور و غل کرنا اور لغویات بکنا قادی نے کہا یُخْلِقُوْنَ طِیْ
اُنِیَّا یعنی وہاری آیت کو چمکلاتے اور ان کی تکذیب کرتے ہیں۔ سدی نے کہا عباد اور مخالفت کرتے ہیں۔ مقاتل نے کہا یہ
آیت ابو جہل کے حق میں ڈال ہوئی۔

بلکہ ان کا لفظ عام ہے تکذیب کرتے والے لغویات بکنے والے اور قرآن کی قرأت کے وقت سیٹیاں بھانے والے اور
تفسیر سلف کے خلاف قرآن کے محفل میں تحریف کرنے والے اور باطل عیوالات کرنے والے سب ہی بلکہ ان کے ذیل میں
گئے ہیں۔

لَا یَخْلُقُوْنَ عَلَیْہَا ہَمَّ یُوشِیْدُ فَمِنْ ہَا س لے سزا اور انتقام سے بے خوف نہ ہیں۔

اَقْعَمَ یُثَلِّثُ فِی السَّائِیْخِیْنِ اَمْرَہُنَّ یَا بَی اَوْجَعْتَ لِقَعْرَ الْفِیْہِیْنِ
جائے گا وہ بستر ہے یا وہ قیامت کے دن (ہر مذہب سے) خوف ہو کر آئے گا۔

المن میں استقام انکار دی ہے۔ ابن اللہ نے بشر بن ریح کے عوالہ سے بیان کیا ہے کہ اس آیت کا نزول ابو جہل اور
حضرت عبداللہ بن مسعود کے حق میں ہوا انھیں نے حضرت عبداللہ کی جگہ حضرت حمزہؓ یا حضرت عثمانؓ کا نام ذکر کیا ہے الفاظ میں عموم
ہے اس لئے اس صفت کے تمام لوگ اس میں شامل ہیں۔

بظاہر تر حیب عبارت یوں ہوتی چاہئے تھی کیا جو دوزخ میں ڈالا جائے گا وہ بستر ہے یا وہ بستر ہے جو جنت میں داخل ہو گا
(اس تر حیب سے جہنم کا جنت سے قائل ہو جائے گا) لیکن کلام میں زور نہیں پیدا ہو گا کلام میں زور اسی طریقہ سے ہوتا ہے جس
طرح بیان کیا گیا ہے کہ نہ دوزخ میں ڈالا جائے گا نہ اس شخص کی طرح نہیں ہو سکتا جو قیامت کے دن بے خوف اور مامون
ہو کر آئے گا تو جنت میں داخل ہونے والے کے برابر نہ ہونے کا تو ذکر ہی کیا ہے جنت میں داخل ہونے والے کے برابر ہونے کا
احتمال ہی نہیں ہوتا۔

اِعْمَاوَا مَا یُشْفَعُ دَانَہَا یَمَانَا نَعْمَ لَمَنْ یُؤْمِنُ
اس کو کچھ رہا ہے یعنی تمہارے اہل کی تم کو ضرور سزا دے گا۔ آیت میں مذہب کی حقت عہد ہے۔

اِنَّ الْکَیْدَ لَکُمْ فَا لَکُمْ لِنَاحَا وَخَفَا
جو لوگ اس قرآن کا کذب کرتے قرآن ان کے ہاں پہنچا
ہے انکار کرتے ہیں (ان میں خود دہری کی کمی ہے) اس جملہ کی غیر مخدوف ہے مثلاً قرآن کا جن لوگوں نے انکار کیا وہ محض عناد
کرنے والے ہیں یا اللہ ان کو اس کفر کی سزا دے گا وہ ہلاک ہونے والے ہیں بعض کے نزدیک اس کی غیر اُولَیْکَ لَمَّا دُوْنَ یَوْمَ
مَکَیْکَ بغیب ہے۔

وَاِنَّ لَکُمْ لَعَذَابَ عَیْرٍ مِّثْلَ
اور یا شاید یہ قرآن عزت والی کتاب ہے۔

کلمی کی روایت میں کیا ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے (اس آیت کی تفسیر میں فرمایا) اللہ کے نزدیک عزت والی کتاب
ہے قادی نے کہا اللہ نے اس کو عزت والا پایا ہے باطل کو اس کی طرف نہ دیکھیں مل سکتی۔

لَا یَاۤیُّہَا النَّبَاطِلُ ہِیَ اَنْتِیْنَ یَنْ یَّہُ وَلَا مِنْ خَلْقِہَا
باطل (شیطان) اس کے ہاں نہیں
آسکتا آگے نہ چھے۔ قادیہ اور سدی نے کہا باطل سے مراد شیطان ہے شیطان قرآن میں کوئی کمی نہی یا تبدیلی نہیں
کر سکتا شیطان اس ہاں جن سب ہی کو لفظ باطل معنی ہے۔ فرق شیعہ نے قرآن میں دس پاروں کا اضافہ کیا تھا لیکن کامیاب
نہیں ہوئے قرآن ان کے پاس بھی نہیں ہی پاروں کا باہر بعض آیات میں التلاوی کی نہی کی جیسے لک تو مہاد کے آخر میں لفظ
علیٰ یما یا اور سَبَّحُوْا لِلّٰہِ عَلَّمُوْا کے آخر میں اَلْہَمَّ کا لفظ لیاہ کیا لیکن اللہ نے ان کی اس کوشش کو بار آور نہیں ہونے
دیا اور بڑھانے ہوئے الفاظ ۷۲ قرآن تین کے۔

زحاج نے کہا کہ آگے سے داخل نہ آسکتے کا معنی ہے کہ نہ ہو اور پیچھے سے داخل نہ آئے کا معنی ہے نہ ہونا نہ ہو۔ اس
تفسیر پر باطل سے مراد ہوگی کہ پیشہ مقابل نے یہ مطلب بیان کیا کہ کتب سابقہ سے اس قرآن کی تفسیر نہیں ہوتی نہ اس
کے بعد کوئی ایسی کتاب آئے کی جو قرآن کو باطل اور مشرک کر دے۔
یہ خدائے حکیم محمود کی طرف سے نازل کیا گیا ہے۔

﴿ثُمَّ تَبَيَّنَتْ حُكْمَاتُ حَيْبُونِ﴾
یعنی وہ خدا جس کی حکمت کامل ہے اور ہر مخلوق اس کی نکتہ سے سیر مایاب ہے اس لئے تمام مخلوق اس کی ثناء کرتی ہے اور
خود بھی وہ محمود ہے مخلوق کی حمد کرنے کی اس کو ضرورت بھی نہیں ایسے خدا کی طرف سے یہ قرآن نازل کر دے۔
(کافروں کی طرف سے) آپ کو

﴿مَا يَتْلُوَنَّكَ إِلَّا مَقَدَّرَ قَبْلَ الْوَسْطِ مِنْ قَبْلِكَ﴾
یہی (تفسیر دینہ کی) باتیں ہیں جو آپ سے پہلے پیغمبروں سے کہی جا چکی ہیں۔
اس آیت میں بتائیں کہ رسول اللہ ﷺ کو کہہ کر کہ جو آپ ﷺ کو ماحر کذاب کہتے ہیں یہ نئی بات نہیں
بلکہ پیشہ پیغمبروں کو بھی کافروں نے یہی کہا تھا لیکن انہوں نے مہرب کیا آپ بھی مہرب کریں اور نہ چھوڑ دیں۔ بعض اہل تفسیر نے
آیت کا یہ مطلب بیان کیا ہے کہ پچھلے پیغمبروں کے پاس وہی کے ذریعہ سے جو پیام توحید آیا تھا اور اصول دین بتائے گئے تھے اور
مومنوں سے سعادت و نجات کا وعدہ کیا گیا تھا اور کافروں کو عذاب سے ڈرایا گیا تھا وہی سب سے کہا جا رہا ہے۔ بعض علماء نے کہا
قرآن کا مقولہ آئندہ آیت ہے۔

﴿إِنَّ رَبَّكَ لَكَدَّ مُعْتَمِدٌ قَدْ وَفَّكَ عَقَابَ الْوَعْدِ﴾
معقوت کرنے والا (مشرکوں کافروں کے لئے) اور وفا کرنے والا ہے۔
کافروں نے جس اللہ اور سرکشی کے طور پر کہا تھا کہ جس طرح تورات و انجیل بھی زبانوں میں بھیجی گئیں اسی طرح
کیا قرآن بھی بھی زبان میں بھیجی جائے گا۔
وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا مَعْجُونًا لَفَعَلْنَا لَوْلَا فَعَلْنَاهُ إِنَّ اللَّهَ غَافِلٌ عَنِ الْمُجْرِمِينَ
(زبان کا) قرآن بنانے کو لوگ یوں کہتے کہ اس کی آیات صاف صاف کیوں نہیں بیان کی گئیں (یہ بات) کیا ہے کہ (کتاب
قرآنی اور) (رسول) مرئی ہے۔

یعنی یہ نصیحت نامہ جو آپ کو لوگوں کو براہ کسر ہے ہو اگر یہ بھی زبان میں پڑھا جائے والا اور تاویل کہہ سکتے اس کی گیت
مرئی زبان میں صاف صاف کیوں نہیں بیان کی گئیں کہ ہم سمجھ لیتے۔ مقابل نے کہا مہرب حضرت کا ایک یہودی بھی غلام تھا جس
کا نام یہود اور کنیت ابوہدیہ تھی رسول اللہ ﷺ اس کے پاس آتے جاتے تھے یہ دیکھ کر مشرکوں نے کہا شرع کیا کہ یہود محمد ﷺ کو
تعلیم دیتا ہے یہ کہ آگے اس کو ہدایت اور گمراہی کو سکھاتا ہے یہ کہ وہ کلمہ بھیجے تعلیم دیتے ہیں اس پر اللہ نے آیت
نہ کہ وہ نازل فرمائی۔

ابن جریر نے سعید بن جبہ کا قول نقل کیا ہے کہ قریش نے کہا تھا یہ قرآن بھی اور عربی (دونوں زبانوں میں) کیوں
نہیں نازل کیا گیا اس پر اللہ نے آیت لکھوا لولا سلطنا لَنَزَّلْنَا لَوْلَا فَعَلْنَاهُ إِنَّ اللَّهَ غَافِلٌ عَنِ الْمُجْرِمِينَ
استخدام کے قرأت مروی ہے۔

﴿قُلْ خُذُوا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ دِينًا وَلَا تُدْعُوا دِينَ الْوَحْدَانِ﴾
میں سے لے کر دینہ کی باتیں

آپ کہہ دیجئے یہ قرآن ایمان والوں کے لئے راجع اور مشافہ اور جو ایمان نہیں لائے ان کے
کانوں میں ڈالتا ہے اور وہ قرآن ان کے حق میں چھائی ہے یہ لوگ (قرآن سے) نفع اندوز نہ ہونے کی وجہ سے (ایسے ہیں کہ)
(گویا) بڑی دور جگہ سے ان کو پکارا جا رہا ہے (کہ آواز تو سنئے ہیں مگر سمجھتے نہیں)

مِنْ دَعَا الْكَافِرَ خَيْرَ كَيْفٍ سَلَبَ مِنْهُ رَحْمَةً وَفِي ذَلِكَ لَذِكْرٌ لِّلَّذِينَ اسْتَفْتَوْا رَسُولَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ مِنْ أَمْرِ الدِّينِ وَكَانَ رَسُولُهُ نَذِيرًا لِلْكَافِرِينَ
وَأَنَّ مَسْئَلَةَ النَّبِيِّ إِنْ كُنِيَ الْإِسْلَامَ وَبَدَأَ بِهِ (وَقَوْلُهُ) فَتَحْتَ بَابَهُ
كَبُرُوسٍ قَوْلُهُ تَوَلَّى لَهُ رَحْمَةً وَفِي ذَلِكَ لَذِكْرٌ لِّلَّذِينَ اسْتَفْتَوْا رَسُولَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ مِنْ أَمْرِ الدِّينِ وَكَانَ رَسُولُهُ نَذِيرًا لِلْكَافِرِينَ

اور جو تکلیف اس کو پہنچ جاتی ہے اس کے بعد اگر ہم اپنی ہر بانی کا مزہ چکھا دیتے ہیں تو وہ کہتا ہے یہ تو میرے لئے ہونا ہی

ہاں ہے تھا اور میں قیامت کو آنے والا نہیں خیال کرتا اور اگر (بالفرض) میں اپنے رب کے پاس لوٹا کر لے گیا تو میرے لئے اس کے پاس بہتری ہی ہو گی۔

رحمۃ یعنی مال و عاقبت

ہذا لیس یعنی یہ تو میرا حق تھا ہی میرے علمی اور عملی کمالات کا یہی خاصا قصہ یا یہ مطلب ہے کہ یہ دولت و عاقبت مجھے ہمیشہ حاصل رہے گی۔

إِنَّ تِلْكَ تَعْنِي لِلْحَسَنِ یعنی بالفرض اگر قیامت پہنچا بھی ہوئی تو میری حالت وہاں بھی اچھی ہو گی اور خدا کے پاس بھی مجھے عزت حاصل ہو گی۔ اس قول کی وجہ یہ ہے کہ کافر کو دنیا میں جو بہبودی اور ترقی حاصل ہوتی ہے وہ اس کو اپنا استحقاق جانتا ہے اور وہ سمجھتا ہے کہ میرا یہ استحقاق خدا کے پاس بھی قائم ہے گا۔

فَلْيَتَنَبَّأِ الْكَافِرُ بِمَا عَمِلُوا وَأَلَمْ يَلْبِسُوا قَوْلَهُمْ قَوْلَ الْكَافِرِ
ان کی کی ہوئی (ساری بد کامیابیاں ضرور ضرور بتائیں گے اور سخت عذاب کا مزہ چکھا ہے یہ یقیناً چکھائیں گے۔

بما عملوا احضرت ابن عباسؓ نے فرمایا ہم ضرور ان کی بد اعمالیوں کی مصیبت پر لڑائیں گے۔
من عذاب غلیظ سخت عذاب کا مزہ چکھائیں گے جس سے دلہنی ممکن ہو گی۔

فَلَمَّا أُنْعِمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ انْعَضَّ وَتَوَلَّى بَعْدَ بَعْدِهِ قَوْلُهُ تَوَلَّى لَهُ رَحْمَةً وَفِي ذَلِكَ لَذِكْرٌ لِّلَّذِينَ اسْتَفْتَوْا رَسُولَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ مِنْ أَمْرِ الدِّينِ وَكَانَ رَسُولُهُ نَذِيرًا لِلْكَافِرِينَ

اور جب آدمی کو ہم نعمت عطا کرتے ہیں تو (ہم سے) اور ہمارے احکام سے) منہ پھیر لیتا ہے اور کدوٹ بدل لیتا ہے اور جب اس کو تکلیف پہنچتی ہے تو خوب لمبی چوڑی دعائیں کرتا ہے۔

الانسان یعنی کافر آدمی۔

اعرض یعنی شکر کرنے سے رخ پھیر لیتا ہے۔

وتولَّى بَعْدَ بَعْدِهِ اور اپنا پہلو موڑ لیتا ہے۔

بعض علماء نے کہا کہ حباب سے بطور کنایہ نفس مراد ہے جیسے آیت جب اللہ میں جب سے مراد ذات ہے۔ اس صورت میں یہ مطلب ہو گا کہ وہ اپنے نفس کو (وائے شکر سے) کدوٹے جاتا ہے اور غفلت کی وجہ سے بالکل دور ہو جاتا ہے اور بعض لمبی چوڑی یعنی کثیر۔ عرب لمبے چوڑے سے مادہ کثیر لے لیتے ہیں عاودہ میں بولا جاتا ہے اللہ فی الکلام واللہ عاودہ اعرض اس نے بہت باتیں اور دعائیں کیں لفظ عرض کثرت و وسعت کے مفہوم پر زیادہ دلالت کرتا ہے کیونکہ طول ۴۳ ہے سب سے بڑی مسافت و امتداد کا اور جب دوسری امتداد یعنی عرض بھی اتنی ہی ہو (یعنی شکل مربع بن جائے) تو پھر اس کی وسعت کا کیا کہنا کسی لئے جنت کے متعلق اللہ نے فرمایا عرضہا السموات۔

ایک شبہ : آیت نفوس قوت اور آیت قہ و عاودہ یعنی میں اظہار تضاد ہے (عامیدہ میں لمبی چوڑی دعا کی ہے)

از آلہ : پہلی آیت میں اور لوگ مراد ہیں اور دوسری آیت میں جو لوگ مراد ہیں وہ پہلے لوگوں سے غیر ہیں عالمی پہلی آیت میں کافر مراد ہیں کیونکہ اللہ نے فرمایا وَلَا يَكُنْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ اور فرمایا وَمَنْ يَتَّبِعْهُ يَنْتَبِطْ مِنْ

وَرَحْمَةُ اللَّهِ الْإِلَهَاءُ الْوُثْنُ لَوْر مَوْخَر الذَّكَرِ آيَتِ فِي عَاطِلِ مَوْسَمِ رَوْ لَوْرِي۔

یہ بھی ممکن ہے کہ دونوں آیتیں کافروں ہی کے متعلق ہوں۔ مطلب یہ ہے کہ کافر جب کوئی دھوکہ آتا ہے تو وہ غلوں کے ساتھ اللہ کی طرف متوجہ ہو جاتا ہے اور بچے دل سے دعائیں کرتا ہے لیکن کسی مصلحت کی وجہ سے اگر قبول دعائیں تاخیر ہو جاتی ہے تو وہ اس ہو جاتا ہے۔ مومن مسافر کی حالت اس سے بالکل جدا ہوتی ہے وہ کبھی ہامید نہیں ہو تا قبول دعائیں تاخیر کو وہ مصلحت خداوندی سمجھتا ہے رسول اللہ ﷺ کا ارشاد اگر ای ہے دعا کرنے والوں کو یا تو اللہ جلد (یعنی اس دنیا میں) عطا فرما دیتا ہے یا ان کے لئے آخرت میں خیر رکھتا ہے۔

یا یوں کہا جائے کہ دل سے تو اس اور ہامید ہوتا ہے مگر زبان سے لمبی چوڑی دعائیں کرتا ہے یا یوں کہا جائے کہ بتوں کی طرف سے ہامید ہو جاتا ہے اور خدا سے دعائیں کرتا ہے۔

مسئلہ یہ جو چاہتا ہے کہ صحبت اور سختی کے وقت اس کی دعا قبول کی جائے اس کو چاہئے کہ سکھ اور راحت کے وقت دعا زیادہ کرے ایک حدیث میں اسی طرح آیا ہے۔

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لَوْ تَقَرَّبَ بِهِ مَنْ أَصْلَحَ مِنْكُمْ فِي شَقَائِهِ يَغْنِيهِ ⑤
آپ کہنے یہ تو تھا کہ اگر یہ قرآن خدا کی طرف سے ہی آیا ہو پھر تم کو اس کا انکار تو اس سے زیادہ غلطی میں کون ہو گا جو (حق سے) دور دراز مخالفت میں ہوا ہو۔

اس کا مکار باطن آیت قل هو للذین امنوا ہدی وشفاء ہے مطلب یہ ہے کہ اگر قرآن اللہ کی طرف سے ہو تو حقیقت میں ہو گا انکار اس کا انکار حق سے دور دراز مخالفت ہو گا اور تم اس کے منکر ہو لہذا تم سے زیادہ دور کو کرنا (مطل) نہیں ہے۔

سَيُفْعِلُ اللَّهُ إِلَيْنَا فِي الْأَقَابِ وَفِي الْأَفْئِدَةِ حَتَّى يَكْبُرَ اللَّهُ الْفَتْحُ
ہم مقرب اپنی (قدرت کی) نشانیاں ان کے گرد و نواح میں بھی دکھائیں گے۔ اور خود ان کی ذات میں بھی یہاں تک کہ

ان پر ظاہر ہو جائے گا کہ وہ (قرآن) حق ہے۔
سَيُفْعِلُ اللَّهُ إِلَيْنَا فِي الْأَقَابِ حضرت ابن عباسؓ نے آیت فی الاقاب کی تفسیر میں فرمایا گزشتہ اقوام کے (باریہ کھنڈر اور مکان اور فی القسم سے مراد غزوہ بدر کا واقعہ جس میں باوجود طاقت اور فوج کی کمزیریت کے کافروں کو شکست ہوئی تھی مگر ہم نے گئے اور کچھ قید ہوئے) کا وہ نے بھی اس کی یہی تفسیر کی ہے بعض کے نزدیک گیت فی القسم سے مراد ہیں مصائب اور جسمانی دو گ۔ مجاہد اور سعدی نے کہا آیت فی القسم سے کہہ کی مراد ہے۔

عطاء اور ابن زید نے کہا گیت فی الاقاب رضی اور سلوی نشانیاں ہیں سورج چاند ستارے ہزار درخت اور دنیا آفاقی آیات ہیں اور گیت فی القسم اللہ کی عجیب بے مثال حکمت اور لطیف ہدایت ہے۔

یہاں ہمارے لکھا ہے کہ گیت فی الاقاب یہ ہیں آسمان و اوقات کے متعلق رسول اللہ ﷺ کی وحش گوئی۔ گزشتہ حوادث و مصائب کے نشانہ۔ رسول اللہ ﷺ اور آپ کے خلفاء کا بلا و شر و غم پر سجزانہ تسلط۔ اور گیت فی القسم سے مراد ہیں۔ وہ واقعات جو اہل مکہ کو خود پیش آئے (مثلاً بدر کی شکست اور مکہ کی فتح) انسان کی جسمانی ساخت صنعت فطریہ کی عجیب کار فرمایاں اور کمال قدرت کی عورت آگسٹ انگو بیڑا بنال۔

حَتَّى يَكْبُرَ إِلَيْنَا اللَّهُ حَتَّى يَكْبُرَ إِلَيْنَا
ماصل یہ باتیں خدا حق سے اللہ حق ہے اور توحید کی تائید اللہ کی طرف سے ہوتی ہے۔

أَوَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ يَوْمَئِذٍ آيَةٌ أَنْتُمْ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَائِدُونَ ⑥
تصدیق کے لئے آفاقی نہیں ہے کہ وہ ہر چیز کا شاہد ہے۔

.....سورة الشوری.....

یہ سورۃ مکی ہے اس میں ۵۳ آیات ہیں۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

حُذِّعُوا عَسَقَ ①
یعنی تم کو صبح سے جدا کیوں کیا گیا (اور کبھی بعض کے دو کلوے نہیں کئے گئے۔ حسن نے جواب دیا جن صورتوں کو تم سے شروع کیا گیا ان میں سے یہ بھی ایک صورت ہے اس جیسی دوسری صورتوں کی طرح اس کا آغاز بھی (مستقل طور پر) تم سے کیا گیا (اور کہہ سے کسی صورت کا آغاز نہیں کیا گیا اس لئے کہہ کو (بعض) سے ملا کر کھینچ کر دیا گیا) ایوں کہا جائے کہ تم مبتدا ہے صحن اس کی خبر ہے (اور مبتدا کو خبر سے الگ لکھا جاتا ہے خبر کا جز نہیں بنایا جاتا) ایوں کہا جائے کہ تم صحن وہ آیات ہیں اور کھینچ ایک آیت ہے۔

یوں بھی کہا جاسکتا ہے کہ کھینچ اور صحن جیسے دوسرے مقطعات کو وہ علماء بھی حروف بجاہ قرار دیتے ہیں۔ جو مقطعات قرآنی کی مختلف تشریحیں کرتے ہیں اور تم کو حرف بجاہ قرار دینے پر اہل تامل کا اتفاق نہیں ہے بعض نے عم کو فصل کے معنی میں بیان کیا یعنی حم الامور (جو چیز ہونے والی ہے اس کا فیصلہ کر دیا گیا)

مکرر مذکور ہیں کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا اللہ کا حکم ہے اور ام اللہ کی مجد اور اللہ کا علم ہے اور اس اللہ کی بناء پر بزرگی یا نور اور حق اللہ کی قدرت۔ اللہ نے ان کی قسم کھائی ہے یہ بھی حضرت ابن عباسؓ کا قول کہا جاتا ہے کہ ہر صاحب کتاب نبی کے اس قسم صحن وحی کے ذریعہ سے بھیجا گیا اگلے جملہ سے اس کی تائید ہوتی ہے۔

لَكَ لِيَوْمَ تَكُونُ الْكَلْبُ الْكَلْبُ الْكَلْبُ الْكَلْبُ ②
اور آپ سے پہلے جو (تفسیر) گزرے ہیں ان پر اللہ جو زبردست (اور) حکمت والا ہے وحی بھیجتا رہا ہے۔

العزیز سب پر قوت کے ساتھ غالب۔
الحکیم اپنے حکم میں غلطی نہ کرنے والا۔ یعنی جو معانی اس سورۃ میں اللہ نے وحی کئے ہیں ان کی طرح یا جس طرح اللہ نے یہ سورۃ وحی کے ذریعہ سے بھیجی ہے۔ اس کی طرح اللہ نے آپ پر بھی (دوسری) آیات اور صورتوں کی کوئی بھیجی اور آپ سے پہلے پیغمبروں پر بھی۔ یوحی مقدار کا صیغہ ہے جس میں حال ماضی کو بغرض استمرار بیان کیا ہے یعنی وحی بھیجے گا اللہ کا دستور ہی رہا ہے۔

لَا تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُحَانٍ أَوْ غَسَاةٍ غَاسِقَةٍ إِلَى السَّاهِلِ ③
آسمانوں میں سے اور جو کچھ زمین میں ہے اور وحی سب سے بالا اور عظیم الشان ہے۔
العلیٰ یعنی مخلوق سے بالا۔

تَكَادُ السَّمَكُوتُ يَنْفَكُونَ مِنْ قُلُوبِهِمْ ④
کچھ بعید نہیں کہ آسمان اپنے اوپر سے (کہ لوحی سے بوجہ پڑتا ہے) پھٹ پڑیں یعنی اللہ کی عظمت بزرگی کی وجہ سے آسمان پھٹ پڑیں کچھ بعید نہیں یا یہ مطلب ہے کہ مشرکین جو اللہ کو صاحب لودا قرار دیتے اور کہتے ہیں اللہ اللہ ولد اللہ کے اس قول سے اگر آسمان پھٹ پڑیں تو بعید نہیں۔ سورۃ نمریم کی

آجنگہ و آجنگہ کی تفسیر میں حضرت امین مہاشا نے فرمایا کہ ایک دین پر کرویتہ مقابل نے کہا سب کو دین اسلام پر کرویتہ اللہ نے دوسری آیت میں فرمایا ہے ولو شاء اللہ شکم علی الہدی (اگر اللہ چاہتا تو سب کو ہدایت پر جمع کر دیتا۔ اس سے مقابل کے قول کی تائید ہوتی ہے)۔

لکن وہ جس کو چاہتا ہے اپنی رحمت میں داخل کر دیتا ہے۔
 وَلَئِنْ يَشَاءُ رَبُّنَا لَنُخَلِّقَنَّ
 لِقَوْمٍ دِينَ اسْمَاءٍ كِيَدَانِہِ
 وَالظَّالِمُونَ مَا لَكَ بِهِمْ قَوْلٌ وَلَا نَصِيرَ ①
 اور ان ظالموں کا (قیامت کے دن) کہ کوئی حافی ہو گا نہ دہرے گا۔

الظالمون یعنی کافر مطلب یہ کہ اللہ ان کو اپنی رحمت میں داخل نہیں کرے گا اس لئے ان کا کوئی حافی نہ ہو گا کہ مطلب کو دفع کر سکے نہ دہر ہو گا کہ روزگار سے بچا سکے۔ عید نے زور پیدا کرنے کے لئے طرز نکام کو بد لا گیا۔ مقابل کا تقاضا تھا کہ یوں کہا جائے کہ اللہ ان کو اپنی رحمت میں داخل نہیں کرے گا لیکن یہ لفظ کے طور پر فرمایا کہ کوئی حافی ہو گا نہ دہرے گا۔
 أَوَلَمْ نَخْلُقْ لَهُمْ دُفُوعًا لِّأَعْيُنِهِمْ فَهُمْ لَا يَخْلَوْنَ ②
 کیا ان لوگوں نے اللہ کے سوا دوسرے کار ساز قرار دے رکھے ہیں کار ساز تو اللہ ہی ہے

وہی مردوں کو زندہ کرے گا اور وہی ہر چیز پر قدرت رکھتا ہے۔
 أَلَمْ نَخْلُقْهُمْ أَوَّلًا ③ (مطل) یعنی میں نے اور ہر عز و کرامت ہی ہے یعنی کافروں نے اللہ کو مافی اور کار ساز نہیں قرار دیا بلکہ اس کے دوسروں کو (یعنی ازل اور شیطانوں وغیرہ کو) کار ساز قرار دیا اور ایسا کرنا کسی طرح ممکن تھا یہ سچی ہے کہ جن کو کار ساز پھر کہا ہے وہ ان کے حافی نہیں ہوں گے کار ساز تو اللہ ہی ہے وہی اس بات کا سچ ہے کہ اس کو کار ساز قرار دیا جائے۔ وہی ہر شخص کو اس کے عمل کا بدلہ دینے کے لئے مردوں کو زندہ کرے گا۔

حضرت امین مہاشا نے فرمایا کہ آپ کا بھی یہی معنی دہر ہے اور ان لوگوں کا بھی جو آپ کے پیرو ہیں۔
 وَمَا اخْتَلَفْتُمْ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ ④ وَتَحْكُمَنَّ إِلَى اللَّهِ
 کرتے ہو سواں کا فیصلہ اللہ ہی کے سپرد ہے یعنی اسے لوگوں کو امر دین میں تم جو اختلاف کرتے ہو اس کا فیصلہ اللہ کے سپرد ہے قیامت کے دن وہی حق پرستوں اور باطل پرستوں کو الگ کر دے گا۔ بعض علماء نے آیت کا یہ مطلب بیان کیا کہ جن کتابیات (کے مطلب) میں تم اختلاف کرتے ہو اس کو حکمت کی طرف لوٹو (یعنی ایسا مطلب مت بیان کرو جو آیات حکمت کے خلاف ہو۔ حرجم)

فَالِیَ اللَّهِ تُحْجَمُونَ ⑤ (اے محمد آپ کہہ دیجئے کہ یہی اللہ میرا رب ہے میں اسی پر توکل کرتا ہوں اور اسی کی طرف رجوع کرتا ہوں۔ یعنی دشمنوں کی شرارتوں کو دفع کرنے میں اور تمام امور میں اسی پر اعتماد کرتا ہوں اور سخت مشکلات میں اسی کی طرف رجوع کرتا ہوں۔
 قَائِلًا السُّعُوتِ ⑥ وَالْآخِرِينَ ⑦ جَعَلَ لَكُمُ الْفَيْسُكَ أَنْزِلًا جَا ⑧ وَمِنْ الْأَنْعَامِ آسَ ⑨ وَأَجَا ⑩ یَا زُكْرُو لَكُمْ فِیہِ ⑪
 جوڑے طے ہو (اسی طرح) چوپایوں کے جوڑے طے ہائے (اور اس) (جوڑے لگانے کی تدبیر) سے تمہاری نسل چاٹا رہتا ہے۔
 مِنْ أَنْفُسِكُمْ ⑫ اِنْزِلًا ⑬ تمہاری جنس (یعنی جنس انس) سے تمہارے جوڑے یعنی عورتیں پیدا کریں۔
 وَمِنْ الْأَنْعَامِ ⑭ اِنْزِلًا ⑮ اور انچھو چوپایوں کے لئے چوپایوں کی جنس کے جوڑے پیدا کئے یا یہ مطلب ہے کہ تمہارے لئے چوپایوں کی مختلف اقسام پیدا کریں یا تمہارے لئے چوپایوں کے نر اور مادہ پیدا کئے۔
 یَا زُكْرُو لَكُمْ فِیہِ ⑯ (اے محمد) تمہارے لئے چوپایوں کے نر اور مادہ پیدا کئے۔

یَا زُكْرُو لَكُمْ فِیہِ ⑯ (اے محمد) تمہارے لئے چوپایوں کے نر اور مادہ پیدا کئے۔

یَا زُكْرُو لَكُمْ فِیہِ ⑯ (اے محمد) تمہارے لئے چوپایوں کے نر اور مادہ پیدا کئے۔

یَا زُكْرُو لَكُمْ فِیہِ ⑯ (اے محمد) تمہارے لئے چوپایوں کے نر اور مادہ پیدا کئے۔

فہ یعنی (جو زیادہ کی کال تہذیب میں اللہ تم کو پھیل رہا ہے مسل کثیر کر رہا ہے بعض نے قہ کا مطلب بیان کیا کہ تم میں یا جہت میں یا پانی سمجھتا ہے یعنی اس طرح سے اللہ تم کو پھیل رہا ہے بعض نے کہا جو دے دیا کہ اللہ تم کو کثیر کر رہا ہے۔

کوئی چیز اس کی شکل نہیں

لکھیں گے شیعہ شیعہ

محل کا لفظ زائد ہے مطلب یہ کہ وہ کسی چیز کی طرح نہیں ہے محل کے لفظ کی زیادتی مفید تاکہ یہ ہے جس طرح ایک اور آیت میں آیا ہے **وَلَا تَتَّبِعُوا بَنِي آدَمَ** یعنی یہ بعض کے نزدیک ٹکڑے میں کاف زائد ہے یعنی اس کی شکل کوئی چیز نہیں جو اس کی ہم پلاؤ اور اسے جوڑ کھانے والی ہو۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا اس کی کوئی نظیر نہیں ہے بعض نے کہا محل کا لفظ مبالغہ کے لئے بطور کنایہ استعمال کیا گیا ہے جیسے لکھی محل کا اگر مبالغہ مقصود ہو تو کہا جاتا ہے قہ جیسا کہ وہی یہ کام نہیں کرتا۔ یعنی قہ یہ کام نہیں کرتا جب صاحب کی شکل جو صاحب کا ہم پلاؤ اور برابر کا ہم پلاؤ نہیں کرتا جو صاحب کہہ کر ہمارے لئے لڑائی جہت ہو جائے گا اور کنایہ کے لئے حقیقت کا وجود امکان ضروری نہیں جیسے کسی مرد قدامت کوئی کو بطور کنایہ کہتے ہیں ملاں بگوئی اللہ ملاں بعض کا پر تل رہا ہے یعنی دور دراز ہے اس کام کی صداقت کے لئے ضروری نہیں کہ اس کا پر تلہ بھی ہو اسی طرح آیت کل **يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا اللَّهَ** سے بطور کنایہ نفی ہو نامر لوہے واقع میں باتوں کا ملبا ہو ضروری نہیں مگر ممکن ہے بعض نے کہا محل کا معنی ہے صفت یعنی اس کی صفات کی طرح کسی کی صفات نہیں ہیں۔

وَقُلُوا لِلنَّبِيِّ وَالنَّبَاتِ اور وہی سننے والا اور دیکھنے والا ہے جو چیز سننے کے قابل ہے اس کو سننا ہے اور جو چیز دیکھنے کے قابل ہے اس کو دیکھنا ہے یعنی حقیقت میں سننے اور دیکھنے والا وہی ہے دوسرے سننے اور دیکھنے والے تو مامت و مصلحت اسی سے مانگتے ہیں۔ پس کلمہ حق میں محلی محل کی مراد ہے اس سے یہ شبہ یا تو ہم ہو سکتا تھا کہ جب اس کی شکل نہیں تو اس کے اندر کوئی بھی صفت نہیں ہوگی اس شبہ کو آیت مذکورہ میں زائل کر دیا۔

لَا تَقَالِيدُ الشَّعْبِ وَالْأَرْبَابِ اسی کے ہیں آسمانوں کے اور زمین کے خزانے۔

یعنی آسمانوں اور زمین میں رزق کے غزٹے کلی نے کہا (آسمان میں) پرش اور (زمین میں) سبز کے خزانے۔ **يُؤْتِي السَّحَابَ مِثْرًا مِمَّا يَنْزِلُ** جس کو چاہے زیادہ دہری دتا ہے اور جس کو چاہے کم دیتا ہے۔ (ترجمہ قتادہ) یعنی اپنی معیت کے موافق رزق کی وسعت بھی دیتی کرتا ہے اور کھلی بھی دیتی کرتا ہے اور یہ سب کچھ احسان اور آزمائش کے لئے کرتا ہے۔

إِنَّا بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ بلاشبہ وہ ہر چیز سے بخوبی واقف ہے یعنی جیسا مناسب ہو تاکہ وہ ہمارے۔ **مَقْرُونًا لِّلَّذِينَ آمَنُوا وَآلَاتٍ لِّبَنَاتِهِنَّ** (اے امت محمدی) **وَالَّذِينَ آمَنُوا** اللہ نے تمہارے لئے وہی عین مقرر کیا جس کا اس نے نور کو حکم دیا تھا اور جو ہم نے (اے رسول) آپ کے پاس وہی کے لئے دیا ہے سے بھیجا اور جس کا حکم ہم نے ابراہیم اور موسیٰ اور عیسیٰ کو (اور ان کی امتوں کو) دیا تھا کہ اسی دین کو قائم رکھنا اور اس میں تفرقہ نہ (الہ)۔

یعنی دین اسلام جو امت محمدیہ کے لئے مقرر کیا ہے وہ کوئی نیا دین نہیں ہے تمام انبیاء کا دین یہی رہا ہے حق (برہنہ) میں) ایک ہی دین ہے اور حق کے بعد سوا نہ گمراہی کے اور کیا رہا ہوتا ہے (میں دین اسلام کے علاوہ ہر مذہب گمراہی ہے) اصل کتاب نے جو اسلام کا لفظ کیا وہ محض دشمنی اور خد کے ذریعہ کیا۔

حضرت ابن مسعود روایت ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمارے (سمانے کے) لئے ایک (میدان) نکھر لیکنی بھر فرمایا اللہ کا راستہ ہے اس کے بعد اس نکھرے دائمی یا ہم کچھ نکھریں اور نکھیں اور قرہا پیر (مختلف راستے ہیں ان میں سے ہر دور ایک شیطان جیڑا اپنی طرف چاہا ہے اس کے بعد آپ نے پڑھا **وَإِنَّ هَذَا بَشَرًا مِّثْلُكُمْ فَاتَّبِعُوا مَنَاسِكَتَهُمْ** (اے امت محمدی) ایک

اور آپ کہہ دیجئے کہ اللہ نے جو کتاب بھی نازل کی ہے میرا اس پر ایمان ہے اور مجھے حکم دیا گیا ہے کہ (اپنے) اور تمہارے درمیان عدل رکھوں اللہ ہی ہمارا بھی مالک ہے اور تمہارا بھی مالک ہے ہمارے اعمال ہمارے لئے اور تمہارے اعمال تمہارے لئے ہماری تمہاری کچھ بحث نہیں اللہ ہم سب کو جمع کرے گا اور اس میں شک نہیں کہ اسی کے پاس سب کو جلائے گا۔

یٰۤاَکُوْکُلُ اللّٰہِ مِنْ کِتٰبِ نَبِیِّ اللّٰہِ کی نازل کی ہوئی تمام کتابوں پر یہودیوں اور عیسائیوں کی طرح میرا ایمان نہیں ہے۔ یہ لوگ تو کہتے ہیں ہم بعض کو ماننے اور بعض کو نہیں ماننے سے دو میلہ دور ملنا چاہتے ہیں۔

لَا عَدُوَّ لَیْسَ لَکُمْ یعنی باہم بحث کرنے والوں کا فیصلہ کروں اور شرعی حکام پہنچاؤں۔ ایمان بمانزل سے قوت نظریہ کا استحکام ہو جاتا ہے اور عدل کرنے سے قوت عمل کی تکمیل۔ امت سے قول کی طرف اشارہ ہے اور امرت لا عدل سے دوسرے کمر کی طرف اشارہ ہے۔

اللّٰہُ رُبُّنَا وَرَبُّکُمْ یعنی اللہ سب کا خالق ہے اور تمام امور کا مدبر ہے۔

لِنَا اَعْمَالَنَا وَلَکُمْ اَعْمَالُکُمْ یعنی ہر ایک کو اس کے عمل کے موافق بدلہ دے گا۔

لَا حِجَابَ بَیْنَنَا وَبَیْنَکُمْ ہمارا تمہارا کوئی بھڑکا نہیں کوئی بحث نہیں۔ ہمارے اعمال سے تم کو ضرر نہیں پہنچے گا اور

تمہارے اعمال سے ہمارا کچھ نقصان نہیں ہوگا۔ ہم بھی خیر خواہی کے ذریعہ تم کو اسلام کی دعوت دے رہے ہیں۔ خصوصیت

اور عدولت کی کوئی وجہ نہیں۔ حکم جہاد سے پہلے کہ میں (مکمل فرج ہوتے) اس آیت کا نزول ہوا تھا پھر (مہینہ میں) آیت جہاد نازل ہوئی جس سے آیت جہاد کا حکم منسوخ ہو گیا اور کہا گیا اَلَّذِیْنَ اٰتٰکُمُ الدِّیْنَ اَسْتَوُوا لَا تَفْخَرُوْا فِیْہِ وَعَدُوْکُمْ اَوَّلِیَّاءُ اِلٰی قَوْلِ

اٰتٰکُمُ الدِّیْنَ وَبَیْنَکُمْ وَالْعَدُوْا وَالْبَغْضَاءُ اٰیٰتٌ حَتّٰی تَوَدُّوْا بِاللّٰہِ وَرَحْمَہٖ فِیْ کُلِّ مَوٰلٰتٍ کی گئی ممانعت

کردی۔

اللّٰہُ یَجْمَعُ بَیْنَنَا یعنی قیامت کے دن اللہ ہم سب کو جمع کرے گا اور ہمارا فیصلہ کر دے گا (کہ کون حق پر تھا اور کون

باطل پر)۔

ابن ابی عمیر نے مکرر کا قول نقل کیا ہے کہ جب سورت قرآنیہا نزلت اللہ تعالیٰ نے علوان فی دین اللہ اور امایا نازل ہوئی تو مشرکوں نے کہ میں ان مومنوں سے جہنم کے پاس موجود تھے کہ لوگ خدا کے دین میں گرو گرو داخل ہو گئے تو تم بھی

یہاں سے چلے جاؤ اب تک ہمارے ہمارے ہو گئے اس پر آنحضرت نے فرمایا۔

وَالَّذِیْنَ یُحِبُّوْنَ فِی اللّٰہِ مِنْ عٰمِلِیْ مَا اسْتَحِبَّ لَہٗ حُجَّۃٌ تَکُوْنُ دَاجِیۃً عِنْدَ رَبِّہِمْ وَ

عَلٰہُ حُجَّۃٌ خَاطِیۃٌ وَکُوْنُ عَدَاۃً شَدِیۡدًا @

میں (مسلمانوں) سے جھگڑے نکالتے ہیں۔ بعد اس کے کہ وہ (یعنی رسول اللہ ﷺ) ان کے لئے کھوف کی جہت من کے رب کے

نزدیک باطل ہے اور ان پر (اللہ کا) غضب (انے والا) ہے اور ان کے لئے سخت عذاب ہے۔

وَالَّذِیْنَ یُحِبُّوْنَ فِی اللّٰہِ یعنی اللہ کے دین میں جھگڑے نکالتے ہیں۔

عبدالرزاق نے قہار کا قول نقل کیا ہے کہ جھگڑا نکالنے والوں سے مراد ہیں یہودی اور عیسائی (یعنی اہل کتاب) انہوں

نے کہا تھا ہمدانی کتاب تمہاری کتاب سے پہلے اور ہمارا اخیر تمہارے اخیر سے پہلے ہے اس لئے ہم تم سے بتر ہیں یہی اہل کتاب کا جھگڑا تھا۔

مِنْ نُّعْدَ مَا اسْتَحِبَّ لَہٗ بعد اس کے کہ لوگوں نے اس کی دعوت قبول کر لی اور مسلمان ہو گئے اور تجزوات نیز حسن

دعوت کی وجہ سے دین بدل دیا میں داخل ہو گئے۔

حُجَّۃٌ تَکُوْنُ دَاجِیۃً من کا جھگڑا اور بحث کہ باطل ہے یا یہ مطلب ہے کہ جس بات کو دلیل و حجت خیال کرتے ہیں

حقیقت میں وہ ایک لغوی عبارت ہے (وہ ہم کو کلمہ سمجھ بیٹھے ہیں)۔
وَعَلَيْكُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ اور جو تک وہ خواہ مخواہ غدار کئے ہیں اس لئے ان پر اللہ کا غضب آنے والا ہے۔

وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَكْمٌ لَّعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ
اللَّهُ الَّذِي فِي أَنْزَالِ الْكِتَابِ وَالْخَلْقِ وَالْيَمِينِ

ترجمہ: مولانا قاضی اور انصاف کو ہڈی فرمایا۔
الکتاب بالحق یعنی اللہ ہی نے کتاب ہڈی کی جو برحق ہے یعنی باطل سے بہت دور ہے یا یہ مطلب ہے کہ حق

علاقہ اور صحیح احکام کی تعلیم دیتا ہے۔ الکتاب سے مراد ہمیں کتاب ہے۔
والیمیزان قیادہ مجاہد اور مقابل نے کیا میزان سے مراد عدل ہے میزان یعنی ترازو انصاف اور صحیح مساوات کا آلہ ہوتا

ہے (اور عدل کا بھی معنی انصاف ہے) اس لئے عدل کو میزان کہا گیا۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا اللہ نے پورا پورے لگنے کا حکم دیا
اور قول میں کہ کرنے کی ممانعت فرمائی۔

بعض علماء کے نزدیک میزان سے مراد شریعت ہے شریعت سے حقوق کا صحیح توازن ہوتا اور انسانوں کے باہمی معاملات

میں انصاف ہوتا ہے۔

وَمَا يَذْكُرُكَ إِلَّا فِي السَّاعَةِ قِيَمٌ ۝ يَسْتَعْجِلُ بِهَا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا وَالَّذِينَ آمَنُوا مُشْفُوعُونَ وَلَهُمَا
وَعِلْمُهُمْ فِي الْآخِرَةِ الْآخِرَةُ الْآخِرَةُ الَّذِينَ يَكُونُونَ فِي السَّاعَةِ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ ۝

اور آپ کو (اس کی) کیا خبر جب میں کہ قیامت قریب ہی ہو
اس کے جلد آنے کے طلب گار وہی لوگ ہوتے ہیں جو اس کے آنے کا یقین نہیں رکھتے اور جو لوگ اس پر ایمان رکھتے ہیں وہ تو

اس سے ڈرتے ہیں خوب ان کو قیامت برحق سے باور کھو کہ جو لوگ قیامت کے بارے میں جھگڑتے ہیں وہ بڑی گمراہی میں ہیں۔
لعل الساعة قریب یعنی ممکن ہے کہ قیامت کا آنا قریب ہو اس لئے آپ اس کتاب پر پہلے ہی شریعت پر عمل کیجئے

عدل کی پابندی کیجئے اس سے پہلے کہ قیامت کی گھڑی اچانک آجائے (اور عمل کرنے کا وقت ختم ہو جائے) اس وقت قہر سے
احمال تولے جائیں گے اور اعمال کا پورا پورا بدلہ دیا جائے گا (لقد اشر بالکافی) اس سے مؤثر ہے اور قریب مذکر ہے دونوں میں

توافق نہیں ہے اس لئے کسی نے قریب کا قائل محذوف قرار دیا یعنی قیامت کا آنا قریب ہے بعض نے کہا قریب کا لفظ اگرچہ
مذکر ہے لیکن قریب دالی (یعنی مؤنث) ہوا ہے (گیا اس قائل کے نزدیک وزن لعلی مؤنث کے لئے بھی استعمال کر لیا جاتا

ہے بعض نے کہا ساعت یعنی بیٹھ ہے (اور بیٹھ مذکر ہے) اس لئے قریب یعنی مذکر ذکر کیا۔
ہے بعض نے کہا ساعت یعنی بیٹھ ہے (اور بیٹھ مذکر ہے) اس لئے قریب یعنی مذکر ذکر کیا۔

مقابل کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے قیامت کا ذکر کیا اس وقت آپ کے پاس کچھ مشرک بیٹھے ہوئے تھے انہوں
نے بطور تحذیب کہا یا رسول اللہ ﷺ آپ آئے گی۔ اس پر آیت ذیل نازل ہوئی۔

يَسْتَعْجِلُ بِهَا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا وَالَّذِينَ آمَنُوا مُشْفُوعُونَ وَلَهُمَا عِلْمُهُمْ فِي الْآخِرَةِ الْآخِرَةُ الْآخِرَةُ الَّذِينَ يَكُونُونَ فِي السَّاعَةِ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ ۝

مُشْفُوعُونَ یعنی اہل ایمان کو جو تکہ عذاب کا ڈر ہوتا ہے اس لئے وہ قیامت کے آنے سے ڈرتے ہیں۔
يَوْمَئِذٍ يَكُونُ لَكَ يَوْمَئِذٍ ثَلَاثَةٌ سَاعَةٌ يَوْمَئِذٍ يَكُونُ لَكَ يَوْمَئِذٍ ثَلَاثَةٌ سَاعَةٌ يَوْمَئِذٍ يَكُونُ لَكَ يَوْمَئِذٍ ثَلَاثَةٌ سَاعَةٌ

اس میں ایک گھنٹہ کا اصل لغوی معنی ہے نوٹ کی کہ قہر کو وہ دہنے کے لئے حق کے ساتھ دہنا جھگڑا کرنے والے دونوں
فریق بھی خفت کا ہی کے ساتھ باہم جواب کے ساتھ خواہ مخواہ ہوتے ہیں اس لئے اس جھگڑے کو میرے کہا جاتا ہے۔

لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ یعنی حق سے بہت ہی جھگڑے ہوئے ہیں قیامت اگرچہ بالفعل محسوس نہیں ہے لیکن قرآن حدیث اور صحیح
مطل کی شہادت ہے کہ دلہا جزاء کا وہ ہاضمہ رہا ہے۔ اس لئے کہا جاسکتا ہے کہ قیامت اس وقت ہماری نظر والے سے قیامت ہے

اور محسوس نہیں ہے مگر محسوس کی بہت زیادہ مشابہ ہے (گیا نظر والے کے سامنے ہی ہے) اب جو محسوس قیامت کو نہیں جانتا اور اللہ

کی ہر کبر قدرت کے باوجود حق قیامت کو قدرت کے لحاظ سے عاجز سمجھتا ہے وہ ہستی مگر ہے اور بعد از مگر کی راہ سے ہٹا ہوا ہے۔

اللہ تعالیٰ نے اپنے ناسوت میں اپنے رب کے لئے فرمایا: **وَقُلْنَا لِقَائِي الْعَزِيزِ** اللہ (دنیا میں) اپنے بندوں پر مہربان ہے جس کو جس قدر کہا جاتا ہے وہی ہے اور وہی قوت والا (اور) دوست ہے۔

اللہ لطیف لطیف کا ترجمہ حضرت امین عباس نے کیا ہے مہربان۔ مگر اسے کہا بندوں سے بھائی کرنے والا اس کی کثرت کرنے والا مقابلے کے کیا کیوں اور بدوں پر سب پر مہربانی کرنے والا کہ بدکاروں کی خطا کاروں کی وجہ سے کسی کو بلا کر نہیں کرتے۔ بعض نے یہ مطلب بیان کیا کہ قطع پہنچانے اور معاصی کار کا پھیر دینے کی تدبیر ہے غلطی سے کرنے والا ہے۔ بعض نے کہا اس کا علم و قدرت اس ہے اس کا علم حکیم ہے وہ بندے کی اچھائیوں کا پھیر دینے پر وہ والا ہے۔ بندے کی ضرورت سے زیادہ عطا کار اور بظہر برداشت طاقت کا علم دیتا ہے۔

تورہ میں **مَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا** یعنی جس کو بھٹی چاہتا ہے وہی دیتا ہے جیسا اس کی حکمت کا لکھا ہوا ہے وہی اسے احسان سے نوازتا ہے ہر مومن کو اگر اور ہر چاند کو رزق عطا فرماتا ہے اس جعفر صادق نے فرمایا اللہ نے رزق پہنچانے کی وہ تدبیریں کی ہیں۔ (۱) اس نے تم کو کیا نیز رزق عطا کیا (۲) کل رزق کسی کو یک دم افکار نہیں دے دیتا۔

القولیٰ لکی قدرت والا کہ اس کی قدرت ظاہر ہے۔
العزیز ایسا غالب طاقتور کہ اس پر کوئی غالب نہیں آسکتا۔

مَنْ كَانَ يُؤْتِكُمْ الْغَنَىٰ فَكَذَلِكَ فِي الْخُرُوجِ وَمَنْ كَانَ يُؤْتِكُمْ الْغَنَىٰ فَكَذَلِكَ فِي الْخُرُوجِ
وَيُخْرِجُكُمْ فِي الْغَنَىٰ (۱)

یعنی کا غالب ہو ہم اس کو اس کی بھٹتی میں ترقی دے گا اور جو دنیا کی بھٹتی کا غالب ہو تو ہم اس کو کچھ دے گا (اگر ہم چاہیں) تو دے دیں گے اور آخرت میں اس کا کچھ حصہ نہ ہو گا۔

مَنْ كَانَ يُؤْتِكُمْ الْغَنَىٰ فَكَذَلِكَ فِي الْخُرُوجِ اصل میں زمین میں وہ کبھی نے کو بھٹتے ہیں لیکن جو بھٹتی خیمائی سے پیدا ہوتی ہے اس کو بھی حث کہ لیا جاتا ہے تا مومن میں سے حث کمالی مال جمع کرنا بھٹتی اس جگہ ثواب آخرت مر لو ہے ثواب آخرت کو ذریعہ سے تھپہ دی کیونکہ آخرت میں غنہ والا ثواب دہوی اعمال کا پھل ہے اسی لئے دنیا کو آخرت کا کھیت کہا گیا ہے یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ دنیا میں جو کام کیا جاتا ہے اس کا حاصل آخرت میں ملے گا تو کچھ ثواب آخرت کمالی ہے۔

يَوْمَ تَذُوقُ نَارَهُ یعنی اس کی کمالی یا بھٹتی میں ہم ترقی دیں گے ایک کے بدلے دس اور دس سے بھی زیادہ سات سو گنا تک عطا کریں گے۔ جیسے ایک دلو سے ایک پودا دے دیں اور پودے میں سات ہالیاں ہوں اور ہر ہالی میں سو دانے ہوں۔

وَمَنْ كَانَ يُؤْتِكُمْ الْغَنَىٰ فَكَذَلِكَ فِي الْخُرُوجِ جو شخص اپنے اعمال کا بدلہ دنیا میں چاہتا ہے۔

تَوْبَهُ مطلقاً تو ہم دنیا میں اس کو کچھ دے دیتے ہیں اور انکس دیتے ہیں جتنا اس کے لئے ہم نے تقسیم کر دیا ہے۔
حضرت عربین خطاب فرمادی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اعمال صرف نیوؤں کے ساتھ ہیں ہر شخص کے لئے وہی ہے جس کی اس نے لیت کی پس جس کا ترک وطن اللہ اور رسول کی طرف آنے کے لئے ہو اس کی ہجرت اللہ اور رسول کی طرف ہو گی۔ اور جس کا ترک وطن دنیا حاصل کرنے کی عورت سے نکاح کرنے کے لئے ہو اس کی ہجرت اسی کے لئے ہو گی جس کے لئے اس نے ہجرت کی ہو گی۔ متفق علیہ۔

حضرت ابی بن کعب فرمادی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اس امت کو خوشخبری دے دو (ہم لو دشمن ہونے کی لو نجا دینے کی) پہلی کی اور زمین پر اقتدار حاصل ہونے کی امت میں سے جو شخص آخرت کا کام دنیا کے لئے کرے گا اس کے لئے آخرت میں کوئی حصہ نہیں ہو گا۔ (بخاری) **أَمْ لَمْ تَكُنْ تُرِيدُونَ أَنْ تَخْرُجُوا مِنَ الدِّينِ مَا لَكُمْ بِآذُنِ يَوْمَ تَذُوقُ نَارَهُ**

کَلِمَةُ الْفَصْلِ لَفْظِي بَيْنَهُمَا
کے لئے ایسا دین مقرر کر دیا ہے جس کو
(دو یا تیسری) ان کا فعل ہو چکا ہو گا۔

آم لَیْتُمْ مُسْرِكًا ؕ اَم مَحْطَلَةً بِمَعْنٰی اَم لَوْر و مَعْر و اَلَا رَیْیَہ۔

لَيْتُمْ شُرَكَاءُ لِيُثْبِتُوا عَنْكَ لِقَاءَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامِ فَأَنظِرْ لِيَوْمَهُمْ أَلَمَ يَظُنُّ أَلَّا يَخْلُقَ مَا يَشَاءُ ۚ وَاللَّهُ عَلِيمٌ ذَكِيٌّ ۝

وَمَا لَكُمْ يَا أَهْلَ الْبَيْتِ إِذْ قَالَ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ خُذُوا مَا فِي الْبُيُوتِ فَاتَّخَذْتُمُوهَا زِينَةً وَأَنْتُمْ فِيهَا كَاذِبُونَ ۚ

دنیا کے لئے عمل کرنے کی تعلیم دی گئی ہے۔
کَلِمَةُ الْفَصْلِ یعنی میلے کاٹے شدہ قول فیصل کہ قیامت آنے سے پہلے حق کو (پوری سزا) عطا کر دی جائے گی۔
لَفْظِي بِنْتِہُمْ یعنی کافروں اور منافقوں کے اختلاف کا فیصلہ کر دیا گیا ہے تاکہ اور عذاب کرنے والوں پر خطاب آچکا ہو تاکہ

اور بلاشبہ عالموں یعنی مشرکوں کے لئے (آخرت)

خیر غالب کی جگہ اسم ظاہر (ظالمین) کی صراحت یہ بتانے کے لئے کی کہ وہ ظلم یعنی شرک کی وجہ سے مذہب الہم کے

کرمی الظالمین مُشْفِقِينَ وَمَا كُتِبَ لَهُم مِّنْ عَمَلٍ شَرٍّ وَأُولَٰئِكَ يَرْجُونَ

لیکن وہ اعمال کا بدلہ اور عذاب تو حق پر چکر رہے گا۔ یعنی ڈرنے سے کوئی قانع نہ ہوگا۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي رَوْحٍ أَلْبَنٍ ۚ
 لَوْ رُجِلُوا لَمِنْ أَيْمَانِ لَأَنَّهُ لَوْرِيكَ كَأَمْرِ
 الْكَافِرِ ۝

ہو گا۔ روضات الجنۃ یعنی جنت کے اندر سب سے عمدہ اور نقرہ جگہ کے مقامات
 ذلک یعنی جنت کی یہ نعمت جس کا ذکر کیا گیا۔

فَالَّذِي يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ وَيُزِيلُ عَنِ الصَّوْءِ أَنْ تَقُولُوا لَمْ يَكُنْ لَنَا حُكْمٌ وَأَتَيْنَا بِالْحُكْمِ وَكُنَّا بِآيَاتِهِ قَوْمًا مُّشْرِكِينَ

بشارت اللہ اپنے بندوں کو دے رہا ہے جو ایمان لائے اور نیک کام کئے

(۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰)

جس نے کہا اقرنی (سے مراد) آل محمد ہیں۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا تم نے (جو اب دینے میں) جلدی کی بات ہے جو

قریش کے ہر یمن میں رسول اللہ ﷺ کا رشتہ قرابت تھا اس کے تصور و خیال کے لیے قریش کے ہر یمن میں رسول اللہ ﷺ کا رشتہ قرابت تھا اس کے تصور و خیال کے لیے قریش کے ہر یمن میں رسول اللہ ﷺ کا رشتہ قرابت تھا اس کے تصور و خیال کے لیے

قرابت کا لحاظ کرو۔ مجھ سے (حسب تقاضا قرابت) مسودت کرو اور میرے رشتہ قرابت کو جوڑے رکھو، مجاہد، مکرر، ممدی اور شہاک نے بھی یہی مطلب بیان کیا ہے۔ مکرر نے کہا مطلب یہ ہے کہ میں تم سے دوستی طلب کی کوئی اجرت کا مطلب مجھ نہیں ہوں صرف اپنا پانا ہوں کہ میرے قلم سے دوستانہ درمیان جو قرابت ہے اس کی پاسداری کرو۔ آیت کا اور مطلب نہیں ہے جو بڑے چھوٹے کا مطلب بیان کرتے ہیں۔

بنوئی نے لکھا ہے بعض لوگ کہتے ہیں یہ آیت منسوخ ہو گئی اس کا نزول تو مکہ میں ہوا تھا کہ میں شریکین رسول اللہ ﷺ کو کہہ پانے لے یہ آیت نازل فرمائی اور رسول اللہ ﷺ سے عداوت رکھنے اور رشتہ قرابت کو جوڑے رکھنے کا حکم دیا مگر کہ سے ہجرت کے بعد جب رسول اللہ ﷺ مدینہ میں پہنچے اور انصار نے آپ کو پہنچا پس سبکہ دی اور ہر طرح آپ کی مدد کی تو اللہ نے یہ بات پختہ کی کہ جو حکم دوسرے انبیاء کو دیا تھا وہی حکم آپ کو بھی دے دیا اور (پچھلا حکم منسوخ کر کے) فرمایا: **وَمَا اسْتَقْبَلَكُمُ الَّذِينَ آمَنُوا إِلَّا خَيْرًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ وَأَنَّهُمْ لَفِي هُدًى مِّنْ رَبِّهِمْ وَأَنَّهُمْ لَا يُضِلُّونَ** (۱) اس کو اللہ اور رسول اللہ ﷺ کی محبت تمام ماسوائے زیادہ ہو (۲) اگر اس کو محبت کسی شخص سے ہو تو محض اللہ کے واسطے ہو (۳) اللہ نے جب اس کو کفر سے نصیحت دے دی ہو تو پھر دوبارہ کفر میں داخل ہونے کو وہ اتنا ہی ناگوار سمجھتا ہو جیسے آگ میں ڈالے جانے کو۔ دو احادیث اچھاننی

بنوئی نے لکھا ہے یہ قول پانچویں ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ سے محبت اور ہر دکہ کو حضور ﷺ سے دور کرنا اور آپ کے انکار سے بھی محبت کرنا دونوں ہی فرائض میں سے ہے۔

میں کہتا ہوں اس میں شک نہیں کہ رسول اللہ ﷺ سے اور آپ کے انکار سے محبت تو فرضِ محکم ہے جو منسوخ نہیں ہو سکتا۔ حضرت انسؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم میں سے کوئی اس وقت تک مومن نہ ہو گا جب تک کہ میں اس کی نظر میں اس کے باپ لڑا اور سب لوگوں سے زیادہ محبوب ہوں۔ یہ ابھی حضرت انسؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں باتیں ہیں جس کے اندر یہ نہیں باتیں ہوں گی وہ دن کی وجہ سے ایمان کی لذت پائے گا۔ (۱) اس کو اللہ اور رسول اللہ ﷺ کی محبت تمام ماسوائے زیادہ ہو (۲) اگر اس کو محبت کسی شخص سے ہو تو محض اللہ کے واسطے ہو (۳) اللہ نے جب اس کو کفر سے نصیحت دے دی ہو تو پھر دوبارہ کفر میں داخل ہونے کو وہ اتنا ہی ناگوار سمجھتا ہو جیسے آگ میں ڈالے جانے کو۔ دو احادیث اچھاننی

پہلی یہ ہو سکتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے لئے اجرت طلبی کا حکم منسوخ کر دیا گیا ہو۔ **إِنَّمَا اسَّوْءُ مَا فِي النَّفْسِ الْفُتُورِ** کی تفسیر بروایت مجاہد حضرت ابن عباسؓ سے اس طرح منقول ہے کہ تم اللہ سے محبت کرو اور اطاعت کے ذریعہ سے اس کا قرب حاصل کرو۔ حسن کا بھی یہی قول ہے۔ حسن نے کہا ہے کہ قرنی سے قرب خدا امر لا ہے۔ مطلب یہ ہے کہ اطاعت اور عمل صالح کے ذریعہ سے تم اللہ کے مقرب اور محبوب ہو جاؤ۔ بعض لوگوں نے یہ مطلب بیان کیا ہے کہ میں تم سے صرف اپنا پانا ہوں کہ میرے قرابت و دلوں سے اور میری اولاد سے تم محبت کرو اور دن کے معاملہ میں میرا لحاظ کرو۔ یہ قول سعید بن جبیر اور عمرو بن شیبہ کے ایمان الیٰ ماتم طبرانی اور ابن مردودہ نے حضرت ابن عباسؓ کا بیان نقل کیا ہے کہ حضور ﷺ سے دریافت کیا گیا کہ رسول اللہ ﷺ آپ کے قرابت و دلوں سے کون لوگ مراد ہیں۔ فرمایا علیؓ اور فاطمہؓ اور ان کے دونوں بیٹے۔

فرقہ شیعہ نے اس حدیث کی روایت میں اس آیت سے استدلال کیا ہے کہ تینوں سابقہ خلفاء کی خلافت صحیح نہ تھی۔ خلافت صرف حضرت علیؓ تھے کیونکہ اللہ نے اس آیت میں اور اللہ کے رسول ﷺ نے اپنی مذکورہ تقریر میں حضرت علیؓ کی محبت فرض فرمادی ہے اور علیؓ کے سوا دوسروں کی محبت واجب نہیں ہے اور محبت کا لازمی تقاضا ہے کہ محبوب کی اطاعت واجب ہو۔ اس لئے حضرت علیؓ کے سوا کسی کی خلافت صحیح نہیں ہوئی۔ فرقہ شیعہ کا استدلال یہ جو ذیل غلط ہے۔

(۱) حدیث مذکور کی سند میں ایک روایت حسین اشعریؒ ہے جو سخت شبہی ہے۔ اس لئے یہ حدیث صحیح نہیں ہے بلکہ

آیت کی ہے اور کہ میں حضرت سیدہ اکبر کی لڑکھاری سے تھا۔

(۲) یہ تسلیم ہے کہ حضرت علیؓ حضرت طلحہؓ اور دو دونوں صاحبزادوں کی محبت واجب ہے لیکن اس سے یہ تو لازم نہیں آتا ہے کہ دوسروں کی محبت واجب نہ ہو۔ دیکھو انکی عدلی نے حضرت انسؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ابو بکر و عمر سے محبت رکھنی ایمان ہے اور ان دونوں سے بغض رکھنا کفر ہے۔ یہ بھی حضور ﷺ نے فرما دیا تھا کہ ابو بکر و عمر کی محبت ایمان کی علامت ہے اور ان سے بغض کفر ہے۔ اور انصار کی محبت ایمان کی علامت ہے اور ان سے بغض کفر ہے۔ اور جس نے میرے صحابہ کو گالی دی اس پر اللہ کی لعنت۔ اور جو ان کے معاملہ میں میرا خلاف کرے گا میں قیامت کے دن اس کا لحاظ نہ کروں گا۔ دو امامین مساکر میں جابرؓ۔

[illegible]

سے بدعت کی رو سے اہل سنت کی اصلاح کے لئے۔
پھر فرقہ شیعہ کا یہ قول کہ جس کی محبت واجب ہے وہ حق امام علیہ السلام ہو گا اور اس کی اطاعت واجب ہو گی۔ غلط ہے۔
بعض علماء کے نزدیک مقلدی سے مراد ہیں رسول اللہ ﷺ کے وہ قرابہ دار جن کے لئے قرآن کا حکم یا ہاتھ تھامنے کی نیابت یا شہادت
اور بنی مطلب بنی ہاشم سے جا ملے کے دور میں بھی اہل سنت تھے اور اسلام کے بعد بھی علیہ السلام جنس ہوئے۔
بعض نے کہا حضرت علیؓ حضرت عثمانؓ حضرت عمرؓ حضرت عباسؓ کی نسل سے مراد ہے۔ انہیں کے بارے میں
رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تھا میں احمد سے اندر دو بھائی ہیں چھوڑ کر جاؤں گا اول اللہ کی کتاب جس کے اندر ہدایت اور نور ہے
اس کو نور مقبولی سے بچو گے اور رسول اللہ ﷺ نے ان الفاظ سے مسلمانوں کو کتاب اللہ کے موافق عمل کرنے پر براہِ راست
کیا اور ترجمہ دی پھر فرمایا وہ ہم سے نکل بیت ہیں اپنے نسل بیت کے معاملہ میں تم کو خدا کی یاد دلاتا ہوں میں اپنے نسل بیت کے
معاملہ میں تم کو خدا کی یاد دلاتی کہ رہا ہوں۔

معاہدہ میں تم کو وہ ایسا پودہ ملی کہ اس سے جو پھول نکلتے ہیں ان سے تم کو وہی خوشبو ملے گی جو تم کو اللہ تعالیٰ سے ملنی چاہیے۔

[illegible]

کے لئے کہے گا اس کا اثر میں کوئی حصہ نہ ہوگا۔
 ازوالہ: مروت کو پہنچانے کا یہ قرار دیا حقیقی جہیز ہے۔ اجرت بھی نکل ہونے کی وجہ سے مروت کو اجز کیا
 کہ جب تک حقیقی اجرت توڑا ہوتی ہے جو اجرت کے طلب کار کے لئے مفید ہو اور وہ خود اس سے فائدہ اٹھو ہو سکے۔ رسول اللہ ﷺ
 نے جو اپنی لور اپنے اقرباء کی مروت طلب کی اور اللہ نے آپ ﷺ کو مروت طلب کرنے کا علم دیا وہ صرف مروت کرنے والوں
 کے لئے فائدہ رساں ہے۔ رسول اللہ ﷺ کو اس سے کوئی فائدہ نہیں پہنچتا کہ رسول اللہ ﷺ سے محبت رکھنے کا محبت کرنے والے
 فائدہ پہنچتا ہے وہ اللہ کا محبوب و مقرب اور دوست ہے جو جانتا ہے اور اس محبت سے اس کو کمال ایمان کا درجہ حاصل ہو جاتا ہے۔
 لئے میرے نزدیک آیت مذکورہ میں مروت فی القریٰ کی بھی تفسیر زیادہ ہے کہ میں تم سے بس یہ چاہتا ہوں کہ میرے
 اقرباء میرے اہل بیت اور میری اولاد سے محبت کرو۔ رسول اللہ ﷺ تو آخری نبی تھے آپ کے بعد اور کوئی نبی نہ رہے والہانہ

سے گمراہی کی ہر گنجائی ہو اور اللہ رب کو پہچانتے ہو لیکن جو صاحبِ ہدایت اور خدا شناس ہیں وہ اپنی حرکت نہیں کر سکتے۔ کیا حاصل معلوم ہے کہ اگر اللہ آپ کو پسند و جود رکھتا ہے تو آپ کے دل پر سر لگتا ہے کہ آپ اللہ پر اور اللہ کی طرف سے ہدایت کا مطلب یہ بیان کیا کہ اللہ چاہتا ہے کہ آپ کے دل پر میری ہر گز سے گاہ نہ پڑے کہ آپ کی طرف سے قرابت و رشتہ نہیں ہے کہ اللہ کا لہجہ جو آپ کو قسمت قرآن کہہ رہے ہیں اس سے آپ کو کچھ نہ ہو گا۔ اللہ نے اہمیت کا مطلب اس طرح بیان کیا کہ اگر اللہ چاہتا ہے تو آپ کے دل پر چھاپ گا کہ آپ کو قرآن فراموش ہو جاتا ہے آپ کو کچھ سمجھ کہ اگر میں اللہ پر کذب تراشی کرتا تو وہ میرے دل پر لپٹان کی چھاپ لگاتا۔

وَمَا يَكْفُرُ اللَّهُ إِلَّا جُنُودًا ۚ وَبَشَرِ الْأَوَّلِينَ ﴿٢٠﴾

اور انہی باطل کو مٹایا کر جسے اور حق کو اپنے احکام سے ثابت کیا کر تا ہے بلاشبہ وہ دلوں کی باتیں والا ہے۔ جملہ اصحابیہ ہے جو مدخل طریقہ سے نکل اٹھا کر رہا ہے۔ مطلب یہ ہے کہ اگر رسول الشرا پر دار ہوتے تو حق کے انکار کو اللہ مٹا دیتا، کیونکہ اللہ کا دستور یہی ہے کہ وہ باطل کو مٹا دیتا ہے اور حق کو وحی کے ذریعے کے ثابت کر تا ہے یہ مطلب ہے کہ اس نے وعدہ کر رکھا ہے کہ باطل کو مٹائے گا اور حق کو خراگن پاٹھے کے ذریعہ سے ثابت کرے گا۔ اس کے فیصلے کو کوئی رد نہیں کر سکتا۔ اللہ نے اپنے وعدہ پورا کیا۔ باطل کو مٹا دیا اور کافروں کے مقابلہ میں اپنے احکام بھیج کر اسلام کا بول بالا کر دیا۔

اِنَّ عَلِيًّا بِذَاتِ الصُّدُورِ يَتَوَجَّهُ لِيَوْمِ الْحُجَّةِ بِمَا نَفَعَتْهُ مِنْكُمْ يَوْمَ الْبَيْتِ لَمْ يَلَاكُمُ عَلَيْكُمْ اَنْجَرًا اِلَّا الْوَقْفَةُ فِي الْقُرْبَى جَزَلٌ هُوَ تَوَكُّمٌ لَو كُؤُنَ دُلُوكُمْ فِي اِيَّكَ شَيْطَانِي قِيَالٌ يَهْدِي
 اَوَاكِرُ رَسُوْلُ اللّٰهِ ﷺ اَيْنَ بَعْدَ اِيْنِ الْاَقْرَبَاءِ كَيْ اَتَّجِعَ بِرَءِمْ كَوْسٍ طَرَحَ سَهْمُهُ كَرْنًا مَّجَانِبَ هِيَ اِسْ دَقَّتْ جَبْرَ كَيْلِ اَكْسَ لَو
 رَسُوْلُ اللّٰهِ ﷺ كَوْنًا كَيْ كَلَّ لَو كُؤُنَ دُلُوكُمْ فِي اِيَّكَ شَيْطَانِي قِيَالٌ يَهْدِي اَكْسَ لَو رَسُوْلُ اللّٰهِ ﷺ اَيْنَ بَعْدَ اِيْنِ الْاَقْرَبَاءِ كَيْ اَتَّجِعَ بِرَءِمْ كَوْسٍ طَرَحَ سَهْمُهُ كَرْنًا مَّجَانِبَ هِيَ اِسْ دَقَّتْ جَبْرَ كَيْلِ اَكْسَ لَو
 اِنَّ عَلِيًّا بِذَاتِ الصُّدُورِ يَتَوَجَّهُ لِيَوْمِ الْحُجَّةِ بِمَا نَفَعَتْهُ مِنْكُمْ يَوْمَ الْبَيْتِ لَمْ يَلَاكُمُ عَلَيْكُمْ اَنْجَرًا اِلَّا الْوَقْفَةُ فِي الْقُرْبَى جَزَلٌ هُوَ تَوَكُّمٌ لَو كُؤُنَ دُلُوكُمْ فِي اِيَّكَ شَيْطَانِي قِيَالٌ يَهْدِي
 رَسُوْلُ اللّٰهِ ﷺ اَيْنَ بَعْدَ اِيْنِ الْاَقْرَبَاءِ كَيْ اَتَّجِعَ بِرَءِمْ كَوْسٍ طَرَحَ سَهْمُهُ كَرْنًا مَّجَانِبَ هِيَ اِسْ دَقَّتْ جَبْرَ كَيْلِ اَكْسَ لَو رَسُوْلُ اللّٰهِ ﷺ اَيْنَ بَعْدَ اِيْنِ الْاَقْرَبَاءِ كَيْ اَتَّجِعَ بِرَءِمْ كَوْسٍ طَرَحَ سَهْمُهُ كَرْنًا مَّجَانِبَ هِيَ اِسْ دَقَّتْ جَبْرَ كَيْلِ اَكْسَ لَو

اور وہ ایسا رحم ہے کہ اپنے بندوں کی توبہ قبول فرماتا ہے اور تمام گزشتہ گناہ معاف کر دیتا ہے اور جو کچھ تم کرتے ہو اس سب کو جانتا ہے۔

عن عبادہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا یعنی اپنے لوگوں اور اطاعت گزار بندوں کی توبہ قبول کرتا ہے۔ حسب کتب میں قبلت منہ الشمسی میں نے اس سے پہلے لے کر اور قبلت عنہ الشمسی میں نے خود چچ اس سے الگ کر دی۔ بعض علماء نے کہا ہے کہ توبہ کے معنی ہیں دل سے معاصی کو ترک کرنے کا پکا ارادہ کرنا اور عملاً گناہ کو ترک کرنا اور دل سے اطاعت کی پختہ نیت کرنا اور عملاً اطاعت کرنا۔ سئل بن عبد اللہؓ نے کہا توبہ سے مراد ہے برے احوال کو چھوڑ کر اچھے احوال کی طرف منتقل ہو جانا۔ چند ہی نے کہا ہے کہ حضرت علیؓ نے فرمایا اگر تیرے گناہوں سے توبہ کرنے کے لیے معافی ہیں (۱) فراغ نفس کے ضائع کر دینے پر پیشانی (۲) فراغ نفس کو دوبارہ یاد رکھنا (۳) حقوق لوہ کر دینا (۴) جس طرح غصہ کو گناہوں میں گھلیا ہو اسی طرح غصہ کو اطاعت میں بکھلاؤ (۵) جیسے پہلے غصہ کو گناہوں کی لذت چکھائی ہو اسی طرح غصہ کو اطاعت کی نفی چکھانا (۶) جیسے پہلے ہندو یا کسی طرح تائب نہ رہا۔

ابوہی نے فرج المسعود میں حضرت امی مسعود کا قول نقل کیا ہے۔ غرامتِ توبہ ہے اور گناہ سے توبہ کرنے والا ہے گناہ کی طرح ہو جاتا ہے۔

فیصل: مدت میں سوید کا بیان ہے میں حضرت عبداللہ کی عیادت کرنے گیا۔ حضرت عبداللہ نے فرمایا اگر کوئی شخص ہلاکت آفریں صحرا میں ہو اور اس کی کوئی نعمتی بھی اس کے ساتھ ہو جس پر اس شخص کے کھانے پینے کا سامان ہو پھر یہ شخص ایک

جگہ ہزار کرو سو چاہے اور لوغنی کسی طرف کو چلی جائے جب یہ شخص بیدار ہو تو لوغنی موجود نہ ہو۔ یہ شخص لوغنی کی تلاش میں دور دورہ گھومتا پھرے۔ یہاں تک کہ سخت پیاس لگنے لگے مگر پانی نہ ملے آخر وہ لپٹ کر لے کہ اب مجھے اسی مقام پر جا کر مر جانا ہے جہاں لوغنی مجھ پر سوچ کر وہ ابلیس آجائے اور مرنے کے لئے آنکھیں بند کر لے یکدم در کے بعد جو آنکھیں کھلیں تو اس کو اپنے پاس ہی لوغنی کھائے پانی سے لدی ہوئی مل جائے ایسے آدمی کو جتنی خوشی ہوتی ہے اللہ کو اپنے بندہ کی قرب سے اس سے زیادہ خوشی ہوتی ہے ورنہ البتہوی۔

مسلم نے حضرت انس امین مالک کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے قرہا تم میں سے اگر کوئی دیران جاہلان میں ہو اس کی خوشی بھی ساتھ ہو جس پر اس آدمی کا کتاب پانی لدا ہو، پھر لو غلی تم ہو جائے (یعنی یہ شخص کس اتر کر سوجائے اور غلی کی طرف چلی جائے ہر چند تلاش کرے مگر غلی نہ ملے آخر نامید ہو کر کسی درخت کے سایہ میں جا کر لیٹ رہے اور جب آنکھ کھلے تو غلی کو اپنے پاس کھڑ پائے غلی کو دیکھتے ہی اس کی مدد چکڑے اور شدت مسرت سے غلی سے بول اٹھے اے اللہ تو میرا بندہ ہے اور میں تیرا رب ہوں (یعنی مسرت سے اٹھا مطلب ہو جائے کہ اس کو خوشی مل رہی ہے کہ میں کیا کہہ رہا ہوں) یہ شخص جتنا خوشی کے ملنے سے خوش ہو گا اللہ اپنے بندہ کی توبہ سے اس سے زیادہ خوش ہوتا ہے۔

مسلّم نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب گناہ کا اقرار کرتا ہے پھر توبہ کر لیتا ہے تو اللہ اس کی توبہ قبول فرماتا ہے۔

یہ بھی مسلم نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مغرب کی جانب سے سورج برآمد ہونے سے پہلے جو توبہ کرے گا اللہ اس کی توبہ قبول فرمائے گا۔

ایک ماہ نور نبوتی نے حضرت امین مسعود کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا گناہ سے قیچہ کر لینے والا بے گناہ کی طرح جہنم جاتا ہے۔

وَيَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ أَفَلا يَتَوَدَّعُونَ
تَوَدَّعُوا لِمَنْ لَا يَمْلِكُ لَهُمْ شَيْئًا وَلَا يَنْصُرُهُمْ فِي شَيْءٍ

پھر کوئی ایسا کام نہیں کیا تھا جب وہ مرنے لگا تو اس نے گھر والوں کو وصیت کر دی کہ جب میں مر جاؤں تو مجھے جلا کر خاکستر کر دینا پھر کوئی خاک مشکلی میں لود کو بھی وہاں میں اتار دینا کیونکہ خدا کی قسم اگر اللہ نے مجھ پر قابو پالیا تو وہ عذاب دے گا کہ کسی آدمی کو ایسا عذاب نہیں دے گا۔ غرض جب وہ مر گیا تو گھر والوں نے وہی کیا جیسا اس نے کہا تھا اس کے بعد اللہ نے مسند کو علم دیا مسند دے وہ خاک جمع کر دی جہاں کے اندر تھی لود مشکلی نے بھی حسب اہکم جو رکھ اس میں تھی وہ سمیٹ کر یکجا کر دی پھر اللہ نے اس سے فرمایا تو نے ایسا کیوں کیا تھا اس شخص نے عرض کیا اے میرے رب تیرے خوف سے ایسا کیا تھا تو خوب واقف ہے اللہ نے اسکو بخش دیا۔

حضرت ابوہریرہؓ فرماتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ حبرہ ثعلبہؓ فرماتے تھے کہ میں نے خود سنا آپ فرماتے تھے وَلَيْسَ خَلِيفَ مَقَامِ زَيْنَبَ جَنَّتَانِ جو شخص اپنے رب کے سامنے کھڑا ہونے سے ڈرتا ہے اس کے لئے دو جہنمی ہوں گی (کی) ہمیں نے عرض کیا کیا رسول اللہ ﷺ خواہ اس نے زہ کی ہو خواہ اس نے چوری کی ہو، حضور ﷺ نے دوسری بار بھی فرمایا وَلَيْسَ خَلِيفَ مَقَامِ زَيْنَبَ جَنَّتَانِ میں نے دوبارہ بھی عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ خواہ اس نے زہ کی ہو خواہ اس نے چوری کی ہو۔ حضور ﷺ نے پھر تیسری بار بھی وَلَيْسَ خَلِيفَ مَقَامِ زَيْنَبَ جَنَّتَانِ فرمایا میں نے بھی تیسری بار بھی کہ رسول اللہ ﷺ خواہ اس نے زہ کی ہو خواہ اس نے چوری کی ہو فرمایا ابوہریرہؓ انکے منی میں رگڑے جب بھی اللہ کے سامنے کھڑا ہونے سے ڈرتے والے کے لئے دو جہنمی ہوں گی۔
رواہ احمد۔

انہوں نے کہا تھا کاش جلد سے پاس بھی مل جاتا۔ اگرچہ الحاکم ونگ نے خبر لی ہے حضرت عمرؓ بن حریث کی روایت سے بھی اسی طرح بیان کیا ہے۔

بخاری نے حضرت انسؓ بن مالک کی روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے بحوالہ جبرئیلؑ پر ہی تعالیٰ کا یہ قول بیان فرمایا کہ جو میرے کسی ولی کی توہین کرنا ہے وہ مجھ سے جنگ کرنے کے لئے میرا مقابلہ کرتا ہے۔ میں اپنے ولیؑ کو یہ حمایت کے لئے ایسا غضب ناک ہوں جیسا غضب ناک شیر غضب میں آجاتا ہے۔ میرا مومن بندہ میرا مقرب اور کسی طریقہ سے اندھا نہیں ہو سکتا۔ میرا سحر کرنا اور فریضہ لوار کرنے سے ہوتا ہے اور تو اقل کے ذریعہ سے میرا مومن بندہ برابر میرا مقرب ہو جاتا ہے۔ یہاں تک کہ میں اس سے محبت کرنے لگا ہوں اور جب میں اس سے محبت کرنے لگا ہوں تو مجھ میں اس کے کھن اور آغوشیں اور ہاتھ ہو جاتے ہیں اور اس کا دھوکہ بن جاتا ہوں اگر وہ مجھ سے دعا کرے تو میں اس کی دعا قبول کرتا ہوں اور مجھ سے مانگتا ہے تو میں اس کو دیتا ہوں جس کام کو میں کرنے والا ہوں اس کے کرنے میں مجھے ایسا درد نہیں ہو جاتا جتنے مومن بندہ کی روح قتل کرنے میں ہو جائے اگر وہ میرے کھانہ کو کھاتا ہو تو مجھ میں اس کو دکھ دیکھتا ہوں نہیں ہو تا مگر میرے لئے بغیر اس کے لئے کوئی پادہ نہیں ہو جاساں لئے قبضہ روح کی تکلیف اس کو دیتا ہوں میرے کچھ مومن بندے ایسے ہیں جو مجھ سے باب عبادت کھولنے کی درخواست کرتے ہیں لیکن میں ان کو اس سے روک دیتا ہوں کیسے ایسا ہو کہ ان کے اندر غرور پیدا ہو جائے اور اس سے ان کی حالت بگڑ جائے۔ میرے کچھ مومن بندے ایسے ہیں جن کے ایمان کو صرف مال و دولت سے رکھ سکتا ہے اگر میں ان کو تہذیب و تمدن تو ان کا ایمان بگڑ جائے اور کچھ مومن بندے ایسے ہیں کہ ایمان ہی ان کے ایمان کو درست رکھ سکتا ہے اگر میں ان کو کئی کردوں تو مال ان کے ایمان کو خراب کر دے۔ میرے کچھ مومن بندے ایسے ہیں کہ ان کے ایمان کو صرف جسمانی تمدن ہی بچا کر رکھ سکتی ہے اگر میں ان کو بیمار کر دوں تو پھر ان کے ایمان کو پکڑ دے اور کچھ مومن بندے ایسے ہیں کہ پکڑ ہی ان کے ایمان کے بچا کر رکھ سکتی ہے اگر میں ان کو تمدن سے دور کر دوں تو صحت ان کے ایمان کو خراب کر دے میں اپنے بندوں کے کاموں کا اپنے علم کے مطابق انتظام کرتا ہوں مجھے ان کے دلوں کی حالت معلوم ہے میں بخاری جانتے والا اور خبر رکھنے والا ہوں۔

وَقُلْ إِنِّي لَأَعْلَمُ مَا تَكْتُمُونَ وَمَا تَشْعُرُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ وَمَا تَشْعُرُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ وَمَا تَشْعُرُونَ

اور وہ ایسا ہے جو لوگوں کے ناامید ہو جانے کے بعد چند برسوں کے بعد پھر ایسا ہو جائے اور وہی سب کا کارساز مستحق سزا کس ہے۔

الغیبت علیہ السلام۔ جو کمال کے وقت خلق کی فریاد سی کرتی ہے۔

رحمتہ و رحمت سے مراد یہ ہے کہ وہ خدا اور ذاتی جو میدانوں میں اور ہزاروں پر پیدا ہوتا ہے یعنی بابت اور جانور۔

الولیٰ کا سزا بندوں پر احسان کرنے والا اور ولیہ۔

الحصید مستحق سزا جس کی ذلت فی کھر بھی مستحق ہے اور جو کچھ عمن ہے اس لئے بھی مستحق سزا ہے۔

وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمُوتِ وَالْأَرْضَيْنِ وَمَا يَكُونُ لَهُنَّ مَمْلُوكُونَ دَائِمِينَ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ

اور من جملہ اس کی نشانیوں کے آسمانوں کا اور زمین

کا اور ان جگہ اربوں کا پیدا کرنا ہے جن کو اس نے آسمان و زمین میں پھیلایا کہلے اور وہ جب چاہے ان کو جمع کرنے پر قادر ہے۔

ومن آياته وجود وحدانیت قدرت اور مفلح کاملہ کی نشانیوں میں سے آسمان و زمین کو پیدا کرنا بھی ہے

آسمان و زمین کی ذلت کیلئے اور حالات اللہ کے وجود پر اور خالق و مائل اور قادر و دال اور پڑنے پر دلالت کر رہی ہیں۔

من دابہ دابہ سے مراد ہے جانور (ادبائے کافری معنی ہے پتنگے والا اور زندہ کی حق پر گئے کا سبب ہے) کس سبب ہوا کہ

سبب مر لیا گیا ہے۔ اس ترجمہ پر لفظ دابہ تمام جانوروں کو شامل ہو گا لگے ہو یا جن وانس یا جانور یا ذات سے مراد ہیں زمین پر چلنے والے جانور اس صورت میں فیہما کی سمیر شیعہ اگرچہ آسمان و زمین کی طرف راجع ہے لیکن مراد زمین ہے کیونکہ زمین

میں جو چیز موجود ہوگی وہ زمین و آسمان کے مجموعہ میں ضرور موجود ہوگی۔
 وهو علی جمیعہم الخ وروہ چاہے ان کو جن کرنے کی قدرت رکھتا ہے پس قیامت کے دن جن کرے گا۔
 وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُّصِيبَةٍ فَبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْلَمُ عَنْ كُلِّ شَيْءٍ
 کو جو مصیبت پہنچی ہے وہ تمہارے ہی ہاتھوں کے کئے ہوئے کاموں سے پہنچی ہے اور بت سے قصوروں سے تو اللہ درگزر فرماتا ہے۔

بہا کسبت ایڈیکم یعنی تمہارے گناہوں کی وجہ سے۔
 ما اصابکم میں ما شرط یہ ہے یا موصول ہے جس کے اندر شرط کا معنی ہے۔
 ويعلموا عن کثیر اس جملہ کا مطلق سابق جملہ اسمیہ پر ہے یا جملہ معترضہ ہے۔
 حسن نے کہا ہے یہ آیت نازل ہوئی تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہم نے اس کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے کسی
 لکڑی کی چھن لور کسی قدم کی لغزش اور کسی رگ کی پھڑک بغیر گناہ کے نہیں ہوئی اور بت سے گناہ تو وہ ہوتے ہیں جن سے اللہ
 درگزر فرماتا ہے۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مومن کی بیماری اس کے گناہوں کا کفارہ ہوتا ہے۔ رواہ ابوالخیر
 فی المستدرک والحقی۔

بنو نے لکھا ہے کہ حضرت علی نے فرمایا کیا میں تم کو کتب اللہ کی بت بڑھایا آیت بتاؤں جو رسول اللہ ﷺ نے ہم سے
 بیان فرمائی تھی وہ آیت ہے وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُّصِيبَةٍ فَبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْلَمُ عَنْ كُلِّ شَيْءٍ
 کر چکا ہوں۔ مَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُّصِيبَةٍ یعنی کوئی بیماری یا طبع یا کوئی دنیوی بلا۔ فَبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ دنیا میں پاداش
 عمل کے بعد اللہ آخرت میں دہری میں سزا میں دے گا اس کی شان اس سے برتر ہے۔ اور جس جرم سے دنیا میں درگزر فرمادی تو
 معافی کے بعد پھر لوٹ کر اس کی آخرت میں سزا میں دے گا وہاں حکم الحاکمین ہے۔ رواہ احمد وغیرہ۔

یضاد نے لکھا ہے آیت میں خطاب مجرموں کو ہے اور مجرموں ہی کے لئے آیت کا حکم خاص ہے کیونکہ جو گناہ گار نہ
 ہوں ان پر مصیبت دوسری لا جو دے آئی ہے مثلاً یہ مقصد ہوتا ہے کہ مومن مبر کرے تاکہ اگر عظیم کا مرتب ہو جائے
 بنو نے تحریر کا قول نقل کیا ہے بندہ کے جو ذرائع کھرونگ لگ جاتی ہے وہاں تو اس وجہ سے ہوتی ہے کہ اللہ اس کے بغیر
 اس کا گناہ معاف کرنے والا نہیں ہوتا یا کسی مرتبہ پر پہنچنے کے لئے ہوتی ہے کہ بغیر اس دکھ کے اللہ اس مرتبہ پر اس کو
 پہنچانے والا نہیں ہوتا یعنی یا اس سے کوئی گناہ معاف کیا جاتا ہے یا ترقی درجہ حاصل ہوتی ہے۔

وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْآلِهَةِ وَمَا كُنْتُمْ بِدُونِ اللَّهِ مُؤْتَاةً وَلَا تُغْنِي عَنْكُمْ
 اور تم زمین میں پناہ کے اس کو ہر نہیں سکتے اور خدا کے سوا تمہارا ہائی وہ دھم نہیں۔

وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ یعنی جن مصائب کا فیصلہ تمہارے لئے کر دیا گیا اس سے تم چھوٹ نہیں سکتے یا جس سے اللہ
 کے مقابلے میں تمہارا کوئی مافی نہیں جو تم کو بچا سکتے کوئی مددگار ہے کہ مصائب کو روک کر سکے۔

وَمَنْ أَسْرَبَ إِلَى الْبَحْرِ يَأْتِي الْبَحْرُ مِنْ دُونِ الْمَوْجِ وَمَنْ أَسْرَبَ إِلَى الْبَحْرِ يَأْتِي الْبَحْرُ مِنْ دُونِ الْمَوْجِ
 اور من جملہ اس کی نشانوں کے وہ جہاز ہیں جو سمندر میں پہاڑوں کی طرح دکھائی دیتے

ہیں اگر اللہ چاہے تو وہاں کو روک دے اور نتیجہ یہ نکلے کہ جہاز سمندر کی سطح پر کھڑے رہ جائیں بلا شہر اس میں ہر شاہکار مومن
 کے لئے قدرت خداوندی کی بڑی نشانیاں ہیں یا اگر خدا چاہے تو جہازوں کو ان کے (بر) قائل کی وجہ سے تباہ کر دے اور ان میں
 بت سے آدمیوں سے درگزر کر جائے۔

وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ
 سے پرہیز رکھتے ہیں۔ فواحش بھی کبیرہ گناہی ہوتے ہیں۔ مدنی نے کہا اس سے مراد نساء ہے۔ محافل نے کہا کبیرہ گناہ ہیں جن کی شراب دہشتناکی سے سزا ہے۔ سورہ نساء میں ہم نے کبائر کی تفصیل بیان کر دی ہے۔

وَلَا تَأْتِيهِمْ فِيهَا الْمَوَاطِنُ ۚ أُولَٰئِكَ يُجْزَوْنَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ إِلَّا سَعْدًا مِّنْهُمْ ۚ وَهُم مُّغْتَرِبُونَ ۚ فِي ظُلُمٍ أَمَّا جَبَلٌ أَسْوَدٌ مِّثْلُ لَأَظْفَارٍ ۚ أُولَٰئِكَ يُجْزَوْنَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ إِلَّا سَعْدًا مِّنْهُمْ ۚ وَهُم مُّغْتَرِبُونَ ۚ فِي ظُلُمٍ أَمَّا جَبَلٌ أَسْوَدٌ مِّثْلُ لَأَظْفَارٍ ۚ

کراہتیں استغناء اور انہوں نے اپنے رب کی دعوت کو قبول کیا یعنی رب کے علم پر چلے۔

والسفر غم مخموری شوری صدور ہے جسے فحشا شوری کا معنی ہے ہانم مشورہ کرنا۔ مطلب یہ ہے کہ جو کچھ ان کی افواہ
راے ہوتی ہے اس پر عمل کرنے میں جلدی نہیں کرتے بلکہ دوسرے سے مشورہ کرتے ہیں۔ خود یہ حقیقت ہے کہ جب کوئی
مومن دوسرے مومن سے کسی معاملہ میں مشورہ کرتا ہے تو وہ اپنی مشورہ دہنے سے جس سے مشورہ لینے والے کو دونوں جہان میں
بہبودی حاصل ہو اچھے کام کا عزم دیتا ہے اور برے کام سے روکتا ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس سے مشورہ طلب کیا جائے وہ
لغات و اربعینی خیر ملو، جو خیرات کا معنی ہے اور وہ اسے مسلمان میں اپنی ہر برکت و الترمذی میں اس مسئلہ کو اربعین ماہیت میں لکھتے ہیں۔
مگر انہی نے اس معاملہ میں حضرت علیؑ کی روایت نقل کی ہے کہ جس سے مشورہ طلب کیا جائے وہ اربعین ماہیت میں مشورہ دہنے سے جو
اپنے لئے اختیار کرنے والا ہو یعنی جو بات اپنے لئے پسند کرے اور وہ اپنی مشورہ دہنے سے مشورہ طلب کرنے والے کو اسے مطلب یہ کہ
خیر ملو، جو اربعین ماہیت میں اس لئے تو ایک بات پسند کرے اور دوسرے کو اس کے مخالف مشورہ دہنے سے۔

طہرائی نے انگیر میں حضرت عمرو بن احمپ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ جس سے مشورہ طلب کیا جائے اس کو لاتندہ اور ناجائز خواہ مشورے دے دیتا ہے۔

اور جو کچھ ہم نے ان کو عطا کیا ہے اس میں سے کچھ دلوں میں خرچ کرتے ہیں۔
 ۱۰۷ ﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ يَشْتَعِرُونَ ۚ وَجُودًا سَيَتَّبِعُهُ سَيِّئُهُمْ لِيُخَافَهُمُ الْعَنَافُ ۚ وَأَصْلَحَ ۚ فَآجِرَةٌ
 عَلَى الْعِبَادِ إِنَّهُمْ لَا يَخْبَوْنَ اللَّهَ الْغَلِيظَ ۙ﴾

ہے لیکن جو شخص معاف کر دے اور صلہ کرے تو اس کا ثواب اللہ کے ذمہ ہے بلاشبہ اللہ عالموں کو پسند نہیں کرتا۔

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے مومنوں کی دو قسمیں قائم کی ہیں ایک وہ جو ظالموں سے حق کے علم کے لیے ہر پرہیزگارہ لیتے ہیں دوسری قسم مومنوں کی ہے جو ظالموں کے علم کو معاف کر دیتے ہیں آیت میں لالہ الذکر صنف کا بیان ہے۔

اس آیت کی تفسیر میں ابراہیم نے کہا ہے لوگ ذلت کو پسند نہیں کرتے ذلیل ہونے سے حق کو نظر سے لے لیں مگر حق کو قدرت حاصل ہو جائے اور جاہلوں کو راز گزرتے ہیں اور معاف کر دیتے ہیں۔ عطاء نے کہا کہ یہ وہ حق میں مرو ہیں جن کو حکم سے غلام بنادیتی کر کے نکالا گیا یعنی بے قصور حق کو ذلیل نکالا دیا گیا ان کا قصور اگر تھا تو جس نے ہٹا کر دیکھتے تھے ہر اور بلاشبہ ہے مگر اللہ نے حق کو ملک و عطا فرمایا یہاں تک کہ جاہلوں سے انہوں نے انعام لے لیا۔

یہودیوں نے لکھا ہے کہ اللہ نے تمام مومنوں کے تمام اصول و فضاہل کا اس جگہ ذکر فرمایا ہے ورنہ کونسا سند کہ ظاہر انتظام لینا

رسول اللہ ﷺ کی اس حدیث سے ہوتی ہے کہ وہ شخص جو باہم گالی گلوچ کرتے ہیں وہ شیطان ہیں جو بے دودھ مچھلی کو اس کرتے اور جھوٹ کہتے ہیں۔ روا احمد و البخاری۔ صحیح من عیاض بن حماد۔

یہ بھی رسول اللہ ﷺ نے فرمایا بکثرت لعنت کرنے والے قیامت کے دن نہ گزشتہ امتوں پر شہادت دینے والے ہوں گے نہ کسی کی سفارش کرنے والے یعنی نہ ان کی شہادت قابل ہوگی نہ شفاعت رواہ مسلم و ابوداؤد و ابن ابی الدرداء۔

رسول اللہ ﷺ نے وہ باہم گالی گلوچ کرنے والوں کے حلق جو فرمایا اس سے دونوں کی برائی برابر ظاہر کرنا مقصود نہیں ہے دونوں میں جو ابتدا کرنے والا ہے وہ بڑا مجرم ہے البتہ مظلوم اگر اس پر ایسی ہی کی حدود سے تجاوز کر جائے تو وہ بھی ویسا ہی ہو جائے گا۔ روا احمد و مسلم و ابوداؤد و ابن ابی ہریرہ۔ یہ حدیث دلالت کر رہی ہے کہ ابتدا کرنے والا بڑا مجرم ہے اور جو لب دینے والے کو برابر کا جواب دینے کی ایک طرح کی اہانت ہے۔

فَمَنْ عَفَا يُعِظْ بِحُكْمٍ وَ مَنْ عَفَا يُعِظْ بِعَظَمٍ
وَأَسْلَخَ مِنْهُمَا مَنْ يَمُوجُ مِمَّا كَانَا فِيهِ

فَأَخْرَجَهُ عَلَى الْفَلَاحِ وَالْجَلَدِ
کسی کا اللہ پر کوئی حق نہیں اس لئے شبہ کیا جاسکتا تھا کہ پھر اللہ کے ذمہ ہونے کا کیا مطلب ہے اس کا جواب حضرت مفسر نے یہ دیا کہ اللہ کی ذمہ داری کا یہ معنی ہے کہ اللہ اس کو ضرور اڑوے گا۔

ابھی نے حسن بصری کا قول نقل کیا ہے کہ جب قیامت کا دن ہوگا تو ایک منادی ندا دے گا جس کا کوئی ثواب اللہ کے ذمہ ہو تو وہ کھڑا ہو جائے اس ندا کو سن کر صرف وہی شخص کھڑا ہوگا جس نے اپنے حق تلفی کرنے والے سے درگزر کی ہوگی یہ بیان کر کے حسن نے یہ اہمیت چاہی۔

إِنَّهُ لَا يَجِدُ الْفَلَاحِينَ يَمُنُّونَ بِاللَّهِ
میں برابر ہی کی حد سے آگے چل جاتے ہیں۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا یعنی ظلم کرنے کی ابتدا کرتے ہیں۔

وَلَمَّا نَسُوا مَا وَعُثُوا فِيهِ
ہو چکنے کے بعد برابر کا بدلہ لیتے ہیں تو ایسے لوگوں پر کوئی الزام نہیں۔

بَعْدَ ظُلْمِهِمْ
نَسَا مَا وَعُثُوا فِيهِ
نَسَا مَا وَعُثُوا فِيهِ
نَسَا مَا وَعُثُوا فِيهِ

إِنَّمَا التَّحْسِينُ عَلَى الَّذِينَ يُظْلَمُونَ النَّاسَ وَيُجْعَلُونَ فِي الْأَرْضِ يُعْطَوْنَ الْعَقْلَ
آخری خطاب اور دعویٰ سرزنش اور مواخذہ

کی رہا تو صرف ان لوگوں کے خلاف ہے جو لوگوں پر ظلم کرتے ہیں اور باحق زمین پر سرکشی کرتے ہیں ان لوگوں کے لئے دردناک خطاب ہے۔

إِنَّمَا التَّحْسِينُ
ابتدا کرتے ہیں اور لوگوں کو جان مال اور آبرو کا دکھ پہنچاتے ہیں۔

وَلَمَّا نَسُوا مَا وَعُثُوا فِيهِ
اور جو شخص صبر کرتے اور

صواب کر دے تو وہ افضل ہے یہ البتہ بڑی امت کے کاموں سے ہے یعنی جس نے ظالم کے ظلم پر صبر کیا انتقام نہیں لیا

صواب کر دیا تو یہ صبر و ضبط و انہد میں سے ہے جو شرعاً مطلوب ہیں۔ عزم بمعنی معزوم ہے۔ اور معزوم کا مطلب ہے مطلوب۔ صبر و مطلوب شرعی۔ ایسا آدمی افضل الناس ہے۔

۱۔ حاج نے کہا سابر کو صبر کا ثواب دیا جائے گا اور ثواب کی طلب عمل طلب ہے۔ متقابل نے کہا یعنی ان امور میں سے ہے جن کا حکم اللہ نے دیا ہے۔

وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ قُوَّةٍ يَنْتَصِرَ
اور جس شخص کو اللہ گمراہ کر دے

یعنی اللہ رب کسی کو بے حد چھوڑ دے تو اس کے بعد ایسے شخص کا کوئی دوا گھر نہیں جو چاہے تپ جانے اور عذاب کو دلیق کرے لیکھ و دلو ہو سکے۔

وَتَرَى الْقَوْمَ لَبَّازًا وَكَافًا فِي الْعَمَلِ يَتْلُونَ هَٰذَا إِلَىٰ مَرَّةٍ مِّنْ سَبِيلٍ ﴿١٠٠﴾ وَكَرِهْتُمُوهُمُ لَعَنَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْخِلْعَ الَّتِي
مِنَ الْمَالِ يَنْظُرُونَ مِنْ طَرَفٍ خَفِيِّ

جائے کی کوئی صورت ہے اور تیز تو ان کو اس حالت میں دیکھے گا کہ وہ دھڑکے کے درجہ لائے جا رہے ہیں۔ ہمارے ذلت کے جھکے ہوئے ہوں گے ست نگاہ سے دیکھتے ہوں گے۔

دنیوی یعنی اے مخالف تو دیکھے گا۔

لَمَّا رَأَى الْعَذَابَ يُعْنِي جَبَّ وَهُوَ عَذَابٌ كَوْدِيكَيْسٍ مَرَّةً ۖ ثُمَّ نَكَهَ أَسْمَاءَ قِيَامَتِ كَيْ وَنَا عَذَابَ كَوْدِي كُنَّا يُعْنِي ۖ هَاسٍ
بِجَلَّتْ مُسْتَقْبَلِ كَيْ مَاضِي كَاسِيْنَا اسْتَمَالِ كَيْ۔

عَلَّی اَلّی مَوْتِیَہ ظاہر افغنی لحاظ سے پہلے استغما یہ ہے لیکن حقیقت میں یہ درخواست ہے عذاب کو دیکھ کر ناپائیدار ہو کر جانے کی درخواست کر رہا ہے۔

عَلَيْهَا لَيْسَ أَكْثَرُ مِنْ كَيْفِ هِيَ - خَائِبَةٌ خَوْفٌ زِدْ مَا جَزَى وَأَوْفَى حَتَّى كُنْتَ نَادٍ
مِنْ تَحْتِ الْخَفَاءِ مُشِيدَةً جَوْرِي إِلَى الْغَمْرِ سَدِّ بَكْبَسِ مَعِ جِسْمِهِ وَنَحْوِ سَيُولَ سَهْلًا عَالِمًا بِكَزَامِهِ أَوْ خَوْفُ زِدْ

ہو کر ماضی کے ساتھ چوری کی نظر سے جلاؤ کی نگار کو دیکھتا ہے۔ بعض کے نزدیک من (ابھرائی) اب (مسیح) کے معنی میں

وَقَالَ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ الْخَبِيرِينَ الَّذِينَ خَبَرُوا أَهْلَهُمْ وَأَهْلِيَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ الْآلِ الْطَلِيقِينَ فِي عَذَابٍ مُّقْتَدِمٍ ۝

مَقْبُولِہ (۶) اور اس وقت ایمان والے کہیں گے کہ پورے خدا والے دو لوگ ہیں جو اپنی جانوں سے اور اپنے متعلقین سے آزاد ہو کر اللہ کے سامنے ہوں گے۔

قیامت کے روز خدا سے میں چاہے یاد رکھوں کہ ظالم (مجھی متحرک اور کافر) کو ایسی عذاب میں رہیں گے۔

طرح وہ بھی خسار میں پڑ جائیں گے) بعض اہل نفس کے نزدیک اہل سے مراد حوریں ہیں اگر کافر ایمان لے آئے تو ان کو حوریں مل جائیں جو جنت میں ان کے لئے مقرر کر دی گئی ہے لیکن کفر کی وجہ سے وہ ان حوروں تک نہیں پہنچ سکے اور اس طر

خدا سے مل رہے۔
یَوْمَ الْقِيَامَةِ یعنی قیامت کے دن خدا و ملائکہ ہیں گے قیامت کے دن مومن یہ بات کہیں گے۔

وَمَا كَانَ لِقَوْمٍ أُولَئِكَ أَنْ يَنْصُرُوا قَوْمَهُمْ إِذْ هُمْ عَنْهُ مُعْرِضُونَ ﴿٥٠﴾

ان کی مدد کر سکی اور جس کو خدا مقرر کر دے اس کے لئے نہایت کم کوئی راستہ نہیں۔

اذا استعمال کیا۔ لیکن مصیبت کا آہن بھانسا اور رحمت نہیں۔ نہ اللہ کا یہ دستور ہے کہ بے وجہ بغیر جرم کے مصیبت میں مبتلا کر دے اس لئے نصہم کے ساتھ لفظ ان (اگر جو تک کے لئے آتا ہے) استعمال کیا۔

اللَّهُ مَالِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ ۚ يَهْدِي مَن يَشَاءُ ۚ إِنَّا كَانُوا أَتَىٰ يَٰۤاَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ۚ أَوْ تَزُوغُ جُهُمٌ ذَلِكُمْ إِنَّا نَعْلَمُ ۚ إِنَّهُمْ عَلَيْهِمْ قَيْدٌ ۖ

اللہ ہی کی ہے سلطنت آسمانوں کی اور زمین کی وہ جو کچھ چاہتا ہے
 بنے کر دیتا ہے جس کو چاہتا ہے، مریضیاں عطا فرماتا ہے اور جس کو چاہتا ہے بیٹے دیتا ہے یا ان کو مع کر دیتا ہے بیٹے بھی اور بیٹیوں بھی اور
 جس کو چاہتا ہے انھیں گرو دیتا ہے۔ بے شک وہ بڑا جاننے والا اور بڑی قدرت والا ہے۔

بَلِّغُوا إِلَيْنَا السَّلَاطَ ۚ جَب سَادِقَ كَاكَاَتِ پَاسِ كِي حُكُومَتِ هِي قَوَامِي كُو اِس مِي جِيسا چاہیہ قُصُوفِ كَرْنِي كَا حَقِ
ہے نَعْمَتِ دُعا جِرمِ كَا اِقَامِ لے
بَلِّغُوا إِلَيْنَا السَّلَاطَ ۚ كَلَامِ سَابِقِ كِي مِلَّتِ ہي

یَقُتِبُ لِعَيْنٍ يَشَاءُ اللَّهُ مَا خَلَقَ مَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنْ عَالَمٍ مِثْلَهُ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُ لِمَ خَلَقَ كَذَا وَكَذَا لَقَدْ يَسْأَلُكَ عَمَّا لَا يَعْلَمُ

[illegible]

بنیوی نے لکھا ہے کہ یہودیوں نے رسول اللہ ﷺ سے کہا موسیٰ نے تو اللہ سے کلام کیا اور اس کی طرف دیکھا بھی تھا اگر آپ نبی ہیں تو آپ نے خدا سے کلام کیوں نہیں کیا اور اس کو کیوں نہیں دیکھا اس پر آیت علی الاطلاق ہوئی۔
وَمَا كَانَ لِلنَّبِيِّ أَنْ يُلْقِيَ بِاللَّهِ إِلَّا وَحْيًا أَوْ بَيِّنَاتٍ أَوْ يُبَيِّنَ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ
اور (حالت موجود میں) کسی بشر کی یہ شان نہیں کہ اللہ اس سے کلام کرے مگر (چین طریقوں سے یا تو اللہ اس سے یا پر دے کی آواز سے یا کسی فرشتے کو بھیج دے کہ وہ خدا کے حکم سے جو کچھ خدا کو حکم ہو پیام پہنچا دے۔

وما کان بشراً منی فی الانسان کے لئے چاہتے ہیں کہ اللہ اس سے کلام کرے۔
وحیات حجابی میں وحی کا معنی ہے تیزی کے ساتھ اشتداد کہ اس جگہ دو پوشیدہ کلام مراد ہے جو سبب ہو حروف
مقلعات سے مرکب نہ ہو اور وہ کلام جیسا کہ حدیث معمران میں آیا ہے اور آخرت میں دیا کہ لہذا وحی کے سلسلے میں بھی اس کا ذکر
کیا ہے (۲) لہذا وہ وحی کی نوعیت میں اختلاف ہے اور اس طرح اس کے معنی میں بھی اختلاف ہے اس لئے اس
جگہ وحی سے مراد وہ وحی کی نوعیت میں اختلاف ہے اور اس طرح اس کے معنی میں بھی اختلاف ہے اس لئے اس
جگہ کہ آیت سے لفظ وحی پر اشتداد لال نہیں کیا جاسکتا لہذا اس آیت سے تو ثبوت رویت ہو چاہے۔
میں کہتے ہیں کہ وحی نے آیت کا جو سبب نزول لکھا ہے اس سے ثابت ہو چاہے کہ وحی کے وقت دینا میں اللہ کی طرف نظر
کرنا ممکن ہے اس صورت میں وحی سے مراد وہ کلام کا لفظ اور اس طرح اس کے معنی میں بھی اختلاف ہے اس لئے اس

کے اور بغیر معاینہ کے سنا جانے والا کام جیسے حضرت موسیٰ نے دینی ٹلوٹی اور کوہ طور پر سنا تھا۔ کذا اقبال لہوی۔

أَوَّلُ مَنْ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَشْتَهُ هُوَ جِبْرِيلُ بْنُ مَكِّيٍّ كُونِيٍّ لَوْر۔
فَتَوَلَّى جِبْرِيلُ بِأَذْنِهِ بِمَجْرَدِهِ فَرَشْتَهُ بِحُكْمِ خَدِّهِ أَكُوْهُ مَشْكُورٍ هُوَ الْإِثْقَاءُ كَرَدَس۔ ثَانِي نَفْسُ نَبِيِّ (بِحُكْمِ لَامِ مَكْلٍ) بِمُحَاسِنِ قُرْآنِ

پر اللہ کے حکام کرنے کی دو قسمیں ہوں گی بوساقت فرشتہ اور بلا وسراقت فرشتہ۔
حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ حارث بن ہشام نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا اور عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ آپ کے پاس وہی کس طرح آتی ہے ارشاد فرمایا کہ تو اس طرح آتی ہے جیسے ٹھنکی کی جھنجھناہٹ۔ یہ وہی میرے لئے بڑی سخت ہوتی ہے کچھ دیر کے بعد وہی ٹوٹ جاتی ہے اور کبھی فرشتہ آدمی کی شکل میں میرے پاس آتا اور بات کرتا ہے اور جو کچھ وہ کہتا ہے مجھے یاد ہو جاتا ہے۔

حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ وہی ہزار ہوری تھی دن بہت سخت سردی کا تھا وہی ٹوٹی تو میں نے دیکھا کہ آپ کی پیشانی سے پسینہ پھوٹ کر نکل رہا تھا۔ متفق علیہ۔
حضرت عبادہ بن صامتؓ کا بیان ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ وہی ہزار ہوں تھی تو آپ بے چین ہو جاتے تھے اور چہرہ کارنگ پھیکا پڑ جاتا تھا۔ رواہ مسلم۔

حضرت ابن عباسؓ کا بیان ہے کہ نبی ہونے کے بعد رسول اللہ ﷺ چہرہ برس برس میں رہے سات برس تک تو آپ آواز سنتے تھے روشنی بھی روشنی تھی لیکن کوئی چیز دکھائی نہیں دیتی تھی اور آٹھ برس آپ کے پاس وہی آتی رہی پھر مدینہ میں دس سال قیام فرمادے اور وفات کے وقت آپ کی عمر ۶۵ سال تھی۔ متفق علیہ۔
حضرت عائشہؓ کا بیان ہے رسول اللہ ﷺ کے لئے وہی کا آغاز سچے خوابوں سے ہوا (آپ شرم میں سوتے میں سچے خواب دیکھا کرتے تھے) اللہ یث۔ متفق علیہ۔
یعنی اللہ مخلوق کی صفات سے بالا ہے اور حکمت والا ہے اس کی حکمت کا جیسا اقاٹنا

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ
ہو تا ہے دیکھا کرتا ہے کبھی بوساقت کا کام کرتا ہے کبھی بغیر وسراقت کے۔
وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحَنَا لَمَّا خَلَّيْنَا مِنْ آدَمَ مَا أَكُنَّا بِمُعْجِزِينَ لَكَ وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ نَسِئًا
تَوَلَّى يَرَبُ مِنْ أَفْئِدَةِ النَّاسِ أُولَئِكَ أَنْتَ أَعْلَمُ بِمَا فِي صُدُورِهِمْ
اور اسی طرح ہم نے آپ کے پاس وہی یعنی اپنا حکم بھیجا آپ کو
نہ یہ خبر تھی کہ کتاب اللہ کیا چیز ہے اور نہ یہ خبر تھی کہ ایمان کا امتحانی کمال کیا ہے لیکن ہم نے اس قرآن کو ایک نور بنایا جس کے
زریعہ سے ہم اپنے بندوں میں سے جس کو چاہیں ہدایت کرتے ہیں اور اس میں شک نہیں کہ آپ ایک سید سے راستے کی ہدایت
کر رہے ہیں۔

وَكَذَلِكَ لَوْ أَنَّ فَاطِمَةَ بِنْتَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَتْ تَعْلَمُ مَا فِي قُلُوبِ النَّاسِ لَكُنَّا نَكْتُمُ عَنْهَا
یہ مطلب کہ جس طرح ہم نے آپ سے بیان کر دیا اسی طرح ہم نے آپ کو بھی سکھایا۔
روحا روح سے مراد ہے کتاب یعنی قرآن مجید کَذَلِكَ قَالَ الْعَلَمَاءُ وَالْمَلَائِكَةُ بَنِي دَنِيَال۔ سدی نے کہا جس طرح روح
سے بدن کی زندگی ہوتی ہے اسی طرح قرآن دونوں کو زندہ کرتا ہے اس لئے قرآن کو روح فرمایا۔ ریحی نے کہا روح سے مراد ہیں
جبرئیل اور اُوَیْنَا کا معنی ہے اُرْسَلْنَا یعنی ہم نے جبرئیل کو بھیجا۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا روح سے مراد نبوت ہے۔
جس نے کہا ہم سے مراد ہے ان دونوں سے مراد بھی قرآن ہی ہے نبوت اور رحمت کا نشان قرآن ہی ہے۔
یہ اُنیر کا اپنے حکم سے۔ یعنی اپنے حکم سے ہم نے وہی بھیجا یا یہ مطلب کہ روح ہمارے امر سے ہے (ہمارے امر کا
نتیجہ ہے)۔

.....سورة الزخرف.....

یہ سورت مکی ہے اس میں ۸۹ آیات ہیں

بسم اللہ الرحمن الرحیم

حم حم اس کتاب واضح کہ

حکمہ وَالْكِتَابِ الْقَبِيلِ

کتاب مبین سے مراد ہے قرآن مجید۔ قرآن پاک راہ ہدایت بتاتا اور ظاہر کرتا ہے۔ قرآن کے اجمال کا تقاضا ہے کہ قرآن کی صداقت کو مانا جائے اور قرآن کی صداقت پر ایمان رکھنے سے ان تمام احکام و ضوابط کا علم ہو جانا ضروری ہے جن سے انسان کی دنیوی و دینی اور اخروی صلاح وابستہ ہے۔

وَالْكِتَابِ میں دو قسمیہ ہے اور اگر قسم کو مقسم بہ کہا جائے تو دو الکتاب کا دو حافظہ ہو گا اور آئندہ جملہ جو لب قسم قرار پائے گا۔

کہ ہم اس کو عربی زبان کا

إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ

قرآن بظاہر ہے تاکہ (اے عرب) آسانی کی ساتھ تم سمجھ لو۔
إِنَّا جَعَلْنَاهُ ہم نے اس کتاب کو عربی زبان کا قرآن بنایا ہے تاکہ تم سمجھو۔ قرآن حقیقت میں اللہ کی صفت کلامیہ ہے جو مخلوق (یعنی مجہول) نہیں ہے (یعنی ہوئی نہیں ہے) اس لئے آیت کا مطلب یہ ہے کہ ہم نے اس کتاب کو عربی الفاظ کا جاسہ بنایا ہے تاکہ تم بڑھ سکو اور اس کے معانی کو سمجھو۔

اللہ نے مختلف چیزوں کی قسمیں کھائی ہیں یعنی ان کو اپنی ہستی (اور وحدانیت اور دوسری صفات) کی دلیل بنایا ہے اور یہ سب چیزیں اللہ کی توحید و غیرہ پر شہادت دے رہی ہیں اللہ نے اس کتاب کے عربی زبان کا قرآن ہونے پر قرآن ہی کی قسم کھائی۔ یہ بڑی عورت آگیں قسم ہے۔ مقسم بہ (کتاب مبین اور مقسم علیہ (قرآن عربی) میں خاص سبب ہے۔

وَالْكِتَابِ الْقَبِيلِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ

محمود میں بیسے رجبہ کی اور حکمت بھری کتاب ہے۔

آلِ الْكِتَابِ (تمام کتابوں کی اصل) یعنی لوح محفوظ دوسری آیت سے اس کی تائید ہوتی ہے فرمایا ہے بل ہو قرآن مجید فی لوح محفوظ۔

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا اللہ نے سب سے پہلے قلم کو پیدا کیا اور جس مخلوق کو آئندہ پیدا کرنا چاہتا تھا اس کو لکھ دینے کا قلم کو حکم دیا اس کے بعد آپ نے پڑھا۔ وَإِنَّا فِیْهِ لَمَعُ الْكِتَابِ۔

لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ بعض علماء نے لَعَلَّكُمْ سے پہلے محو ظاہر کا لفظ محذوف فرمایا ہے یعنی قرآن ہمارے پاس ہر تعمیر سے محفوظ ہے۔

لَعَلَّكُمْ بڑے رجبہ والا کسی کا اور آگہاں تک نہیں پہنچ سکتا۔ یہ مطلب ہے کہ تمام آسمانی کتابوں میں اس کی شان بلند ہے کیونکہ تمام کتب سلطانیہ میں ہی معجز ہے۔ حضرت محمد الف لائی نے فرمایا نظر کشاکش سے دکھائی دیتا ہے کہ تمام آسمانی

کتابوں کے دائرہ میں قرآن مرکزی حیثیت رکھتا ہے۔ جس طرح مرکز اصل اور دائرہ کا سمنا ہوا نقطہ ہوتا ہے بلکہ پورے دائرہ

سے مرکز افضل اور وسیع تر ہو تا ہے اسی طرح نگاہ کشف سے دیکھتا ہے کہ قرآن ہمت ہی ازلی مرکز ہے مگر شان سب سے لوہی دیکھتا ہے یوں سمجھو کہ جس طرح چاند ہالہ کے اندر دیکھنے والے کو ہالہ سے چھوٹا نظر آتا ہے لیکن واقع میں ہالہ کے دائرے سے کہیں زیادہ وسیع ہو تا ہے قرآن کی بھی ایسی کیفیت ہے۔

حکیم حکمت کاملہ سے بھرپور لیا حکم جس کو کوئی کتاب منسوخ نہیں کر سکتی۔

أَفَتَشْتَكُونَ عَلَّمَ الَّذِي كَرَّمَ صَفْحًا أَنْ كُنْتُمْ قَوْمًا مُّشْرِكِينَ ⑤

نقصیت چاند کو اس بات پر ہنسیں گے کہ تم کفر میں مد سے آگے بڑھنے والے لوگ ہو۔

فمضطرب همز واستقامہ انکاری ہے۔ ضرورت عنہ اور اضربت عنہ میں نے اس کو چھوڑ دیا میں اس سے رک گیا۔

صفحا مضول مطلق من غیر لفظ ہے۔ پہلو بھرنے کا معنی ہے دور ہو جاہل رخ گردوں ہو جانا۔ صفحہ کا لغوی معنی ہے گردن کا ایک پہلو کسی کی طرف کر دینا (یعنی گردن پھیر لینا)۔

رَأَى كُنْتُمْ قَوْمًا مُّشْرِكِينَ کافروں کا مد سے تیار کرنا حقیقت میں ترک اراض کا مقتضی ہے۔ لیکن اس جگہ اسراف

کفار کو موجب اراض قرار دے کر اس پر ہمزا اٹھایا داخل کر دی گئی اس صورت میں مطلب یہ ہو گا کہ اس وجہ سے کہ تم کفر

میں ہمت آگے بڑھ گئے ہو ہم وہی بھیجنا چھوڑ دیں گے اور قرآن کو ہار کر ہارک کر دیں گے اور تم کو ایسے کاموں کا حکم نہیں دیں

گے اور برقی باتوں سے بازداشت نہیں کریں گے۔

بنوی نے قادیان کا تفسیری بیان نقل کیا ہے کہ ابتدائے وحی کے زمانہ کے کافروں نے جب قرآن کو ماننے سے انکار کر دیا تھا

اگر اسی زمانہ میں قرآن اٹھایا جاتا تو سب لوگ ہلاک ہو جاتے لیکن اللہ نے اپنی رحمت و مہربانی سے جس سال تک یہاں تک اس

نے چاہا قرآن کو ہار کر ہار کر دیا اور رسالہ وحی کو کام کر رکھا۔

مجاہد اور سدی نے آیت کا یہ مطلب بیان کیا ہے، کیا ہم تم سے روٹ کر دواں جائیں گے اور تم کو بغیر سزائے کفر کے یوں ہی

چھوڑ دیں گے۔

وَكَمْ أَرْسَلْنَا مِنْ نَبِيِّ فِي الْأَوَّلِينَ ⑥

بھیجے رہے ہیں۔

یعنی مکرر مشرکوں میں ہم نے بکثرت انبیاء بھیجے۔

وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ نَبِيِّ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ⑦ فَأَهْلَكْنَا أَسَافًا وَهُمْ يَقْتُلُوا مُّسْلِمِينَ ⑧

اور ان لوگوں کے پاس کبھی کوئی ایسا نبی نہیں آیا جس

کا انہوں نے مذاق نہ اڑایا ہو نتیجہ یہ ہوا کہ ہم نے ایسے لوگوں کو عذاب کر ڈالا جو ان سے زیادہ زور آور تھے۔ اور پہلے لوگوں کی یہ

حالت (یعنی متفہروں سے انکار اور ان کے استہزاء کی وجہ سے چاقی) ہو چکی ہے۔

وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ نَبِيِّ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ⑦

یعنی ان کے پاس کوئی نبی ایسا نہ آتا تھا جس کا انہوں نے مذاق نہ اڑایا ہو۔

معنی یہی کہ ان کے سامنے رسول اللہ ﷺ کے لئے پیام تکمیل ہے یعنی صرف آپ ہی کے ساتھ کافر یہ

معاہدہ نہیں کر رہے ہیں کہ تمام انبیاء کے ساتھ ان کا سلوک یہی ہو جاتا ہے کہ۔

فَأَهْلَكْنَا یعنی ان کلمہ والوں سے جو پہلے لوگ زیادہ زور آور تھے ہم نے ان کو عذاب کر دیا۔

يُطْلَسُ اُحْمَتٌ - ذور۔ مَضَى مُثَلِّ الْأَوَّلِينَ یعنی ان کا جب قصہ مکرر دیکھا ہے۔ ابھی وہ جس کو کلمات کی طرح پہیلانا

چاہتے۔ (یعنی کلمات بن جانا چاہتے) اس جملہ میں درج ذیل رسول اللہ ﷺ کے لئے (آخر کار) کامیابی کا مدد و نور کافروں کے لئے

الارماج اصناف علائق۔ قسم قسم کی مخلوق۔

الارواح اسلاف غلامی قسم قسم کی مخلوق۔
 لِيَسْتَوِيَ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ لَعَلَّاهُمْ اسْتَوَيْتُمْ عَلَيْهِ وَتَقُولُوا سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرْنَا لَكُمْ آدَمًا
 لِمَا كُنْتُمْ مَقْرِنِينَ ﴿٥٠﴾ تاکہ تم ان کی پیروی نہ کرو جو تم کو جوڑ دیا اور تم کو ایسے نہ
 کرے کہ خود ان کو کاوا ہو کر لیتے۔

علیٰ منہورہ واحد قاتل کی خبر ہر کینا کی طرف راجع ہے، جو لفظ کے لحاظ سے مفروضہ ہے لیکن معنوی لحاظ سے چونکہ کثیر سواریاں مراد ہیں اس لئے گھوڑے کا سینہ استعمال کیا۔

چونکہ شیر سولہاں مرد ہیں اس لئے حضورؐ کا قصیدہ اسماعیل پڑھا۔
 تم لڑکھو اور یعنی پھر دل سے یاد کرو کہ اللہ نے ان سولہاں کو قہار نے جی میں کر دیا جن پر سولہ جو کہ خلقی اور سمند و
 میں پھرتے ہو۔

میں پھرتے ہو۔
 وقولوا اور زبانوں سے بطور شکر کہو۔ مفرنین یعنی قابو میں کرنے والے اقرن جس میں کر لیا قابو میں کر لیا۔ اقرن
 کا اصل لغوی معنی ہے ساتھی، ہالیاء اور ساتھی اسی کو ہالیا جاتا ہے جو سرکش نہ ہو قابو میں آجائے قوی کو کمزور کا ساتھی نہیں بنایا
 جاسکتا۔

اور بلاشبہ ہم اچرب کی طرف لوٹ کر جانے والے ہیں۔
 ﴿وَلَا إِلَهَ إِلَّا رَبُّكَ الْقَدِيرُ﴾
 سولہ ہونے کا مقصد یہ ہے کہ ایک جگہ سے دوسری جگہ جانا اور سب سے بڑا انتقال اور سفر یہ ہے کہ اس دنیا سے اللہ کی طرف جانے والے نعمت سولہ کی ادا کی شکر کے ساتھ رب کی طرف لوٹ جانے کا کرکیرل۔

البود اور تہذیبی نشانیوں پر غور کرنے کے لیے لکھا ہے کہ حضرت علیؑ نے جب اپنے والد مرگے تو فرمایا کہ تم لوگو! اس کا پھر بڑے
 نیک ہو کر بیٹہ بنو۔ تو اللہ کا پھر فرمایا، سُبْحَانَ اللَّهِ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لِنُفْقِدَهُ وَإِنَّا إِلَى رَبِّنَا
 لَنَعْقِلُونَ اس کے بعد تین ہزار الحمد للہ اور تین ہزار اللہ اکبر کا پھر کہا۔ اَلَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي ذُنُوبِي
 فَإِنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ اس کے بعد سکرانے پر عرض کیا کیا ایمر المؤمنین آپ کس وجہ سے سکرانے فرمایا تھا
 بھی عرض کیا یا اللہ حضور کیوں سکرانے فرمایا ہے؟ لا اِلٰهَ اِلَّا اللَّهُ ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي اِنَّهٗ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ
 اِلَّا هُوَ کہتا ہے تو اللہ اس کے اس فعل کو پسند کر رہا ہے، (اوکسا قال) اس موقع پر حضور ﷺ سکرانے تھے تو حضرت علیؑ نے فرمایا
 سکرانے

وَجَعَلُوا آلَ مُحَمَّدٍ عِبَادَ هَجْرًا إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ مُبِينٌ ﴿٥٠﴾

یہ مرد ہے کہ ملائکہ کو اللہ کی بیٹیاں کہتے ہیں اور ظاہر ہے کہ لڑا دہاپ کے نطفہ سے خلق ہے اور نطفہ انسان کا جڑ ہوتا ہے لڑا دہاپ کا جڑ ہوا کیا گوارا کیا جاتا ہے

تھا۔ اسی نے حضرت مسعود بنی تخرم کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قاتل میرا کھوا ہے جس نے اس

ہمارے پاس اس کے بچے نہیں ہیں۔
 امام احمد لودھماک کی روایت کے یہ الفاظ ہیں فاطمہ میرا کھلا ہے جو بات اس کو ہر اس کرتی ہے وہ مجھے ہر اس کرتی ہے اور
 بات اس کو خوش کرتی ہے وہ مجھ کو خوش کرتی ہے۔

یہ بات اس کو توں کر رہی ہے وہ جہ کو توں چاہی ہے۔
اس کلام کا محض آیت و کتبیں سائنس کا ہے۔
کہ اللہ زمین کا مافیہ ہے تو پھر کسی مخلوق کو اس کا جزو کہنا بالکل ممکن نہیں جو قاتل تجزیہ ہوتی ہے وہ نہ واجب الوجود ہو سکتی ہے نہ مافیہ کا مافیہ۔
مافیہ (کو یاد توں آئےں میں ملحقہ اتصال ہے۔)

إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُورٌ یعنی انسان پر اجال ہے (خلوق کو خالق کا لازمہ کتا ہے)۔

معین نکلا ہوا یعنی اس کی جمالت حد سے بڑھی ہوئی ہے اور باطنی بالکل مکمل ہوئی اس کو اتنا بھی نہیں معلوم کہ کس صفت کی اللہ کی طرف نسبت کرنی صحیح ہے اور کس صفت کی نسبت غلط ہے۔

أَوْ اتَّخَذَ ذِيَ الْأَيْمَانِ ذُنُوبَهُ ذَرْوًا ضَعُفًا مَثَلًا بَلْ يَتَذَكَّرُ بِالْأَيْمَانِ ③
اس اپنے لئے تو نے میں نے یہاں اور قہار کے لئے خصوصاً گمراہیے کیے۔

ہمزہ مفید زبردانہ ہے اور منہر تعجب بھی ہے بلکہ کافروں کے قول اِنَّ لِلّٰہِ وَلَدًا سے اراض پر دلالت کر رہی ہے۔ مطلب یہ ہے کہ انہوں نے خدا کے لئے اولاد ثابت کرنے پر ہی انکار نہیں کی بلکہ مخلوق میں سے ایسی اولاد اس کے لئے

پسند کی جو ان کافروں کو اپنے لئے پسند نہیں ہے اگر ایسی اولاد (یعنی نبی ہونے کی حق میں سے کسی کو بشارت دی جاتی ہے تو اس پر تم کی انہی جری چھایا جاتا ہے۔

قُلْ اِنَّ اَوْلَادَكُمْ لَفِيْ حُسْنٍ اَعْبَادٌ لِّمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ اِنْ كُنْتُمْ عَاوِلِينَ ④
چیز کے ہونے کی خبر دی جائے جس کو اس نے خدا کا نمونہ بنا رکھا ہے (یعنی نبی ہونے کی خبر دی جائے) تو اتنا ناراضی

ہوتا ہے کہ اس دن اس کا چہرہ بدلے ہو جاتا ہے اور دل میں ہنسنے لگتا ہے۔

بَلَا حَسْرَتٍ لِّمَنْ هَمَّ بِالنَّاسِ ⑤
کہ ملائکہ کو وہ خدا کی نبیوں پر قرار دیتا ہے اور ان کو خدا کی مثل مانتا ہے) کیونکہ اولاد اپنے باپ کی مثل اور مثالی ہوتی ہے۔

مراد یہ صفت۔ یعنی جب اس کو اس صفت کی بشارت دی جاتی ہے جس کو اس نے دشمن کا وصف قرار دیا ہے تو اختتامی قسم سے اس کا چہرہ سخت کالا ہو جاتا ہے۔

كَلْبٌ مُّسَمًّى ⑥
کلبم وہ شخص جس کے دل میں رہنمائی اور منہر اب بھر رہا ہو۔

اَوْ مِّنْ اَنْثَىٰ ⑦
اور اُن میں نشوونما کے اور مباحث میں قوت یہ ہے جس کے لئے (اس کو خدا کی اولاد قرار دینا درست ہو سکتا ہے)۔

بیشاں (باب تھمیل) یعنی پرورش پاتا ہے اس سے عورتیں مردوں میں صورت عورت کا طرح اختیار ہے اسی لئے عورت کی ضرورت سے ہے تاکہ اس کے حسن ظاہری میں اضافہ ہو مردوں کا اختیار و صاف یا ظن اور کمالات ذاتی پر موقوف ہے اور یہ از رو سے حاصل نہیں ہو جاتا اس لئے مردوں کو زیور کی ضرورت نہیں۔ آیت میں مرد پر وہ ایمان ہے اس طرح کہ ظاہری

شیپ چپ اور زیور سے آراستگی عیب ہے مردوں کو اس سے پرہیز رکھنا اور لباس تقویٰ سے آراستہ ہونا چاہئے۔

الْبِخْصَامُ ⑧
الْبِخْصَامُ مقابلہ خواہزبان سے ہوا اسلحہ سے عورت ہر حال دونوں میں کمزور ہے اس کی سمجھ ناقص بدنی طاقت کمزور اور دل ضعیف ہے قہار نے کہا عورت جب اپنے وہی کو ثابت کرنے کے لئے کوئی دلیل بیان کرتی ہے تو اکثر ایسا ہوتا ہے کہ وہ

دلیل اس کے مدعی کے خلاف پڑتی ہے۔

اَوْ مِّنْ اَمْرٍ اَنْتَ لَا تَعْلَمُ ⑨
اور میں امر و انداز کو جانتے رہنے زجر کرنے اور تعجب کو ظاہر کرنے کے لئے ہے اور معطوف کی معطوف علیہ سے

منازلت ملتی ہے مطلب یہ ہے کہ کیا اللہ نے اپنی مخلوق میں سے لڑکیوں کو اپنی اولاد دیا ہے جو ان لوگوں کے لئے قابلِ نفرت ہیں اور جن کی یہ انہی کی خیرین خیرین کے چہرے کالے پڑ جاتے ہیں اور جو زور اور سبقت میں پرورش پاتی ہیں جن کے دل کمزور اور بدنی طاقت ضعیف اور سمجھ بوجھ ناقص ہوتی ہے۔

وَجَعَلُوا الْكَافِرَ لِكُلِّ دِينٍ عَذَابًا ⑩
اور انہوں نے

افریقوں کو جو خدا کے بندے ہیں عورتیں قرار دے رکھا ہے۔ یعنی مشرکوں نے جو یہ وصاف ہی خدا کے لئے ثابت نہیں کئے اور خدا کو صرف صاحبِ اولاد ہی نہیں قرار دیا اور محض خدا ہی کو تو جن میں سے کسی کی بلکہ فرشتوں کی بھی حقیر کی وہ فرشتے جو اللہ کے

پر گزیدہ دیندے اور مقرب بارگاہِ خداوندی میں اور ان کا قرب کا قابل بیان ہے ان کو عورتیں قرار دے رکھا ہے۔

اِنَّ شَيْءًا خَلَقْتُمْ كَيْفَ فَرَشْتُمْ كِيَا پیدائش کے وقت موجود تھے۔ (اور دیکھ رہے تھے کہ فرشتوں کو اللہ نے عورتیں بنایا ہے)
سَنُكَلِّبُكُمْ شِهَادًا فَتَقُولُ هُتَا وَتَسْتَكْبِرُونَ ﴿۵﴾
سنکلب شہادتہم الخ یعنی یہ شرک جو ملائکہ کو خدا کی بیٹیاں کہتے ہیں اور اس کی شہادت دیتے ہیں ان کی یہ

شہادت لکھی جاتی ہے۔ قیامت کے دن بطور زجر ان سے اس بات کی باز پرس کی جائے گی۔

امین اللہ نے قدامت کا قول نقل کیا کہ کچھ منافقین اللہ کا رشتہ زوریت جہات سے جوڑتے تھے اور ملائکہ کو ان سے مانتے تھے
ان کی تردید میں نازل ہو۔ اَوْ جَعَلُوا الْفَلَاحَةَ الْكَلْبِيَّةَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمٰنِ اِنَّا لَا نَعْلَمُ يٰ بَنِي اٰدَمَ لَعْنَةُ الْكَلْبِ الْبَاسِ
کہ جب کہ دلوں نے یہ بات کہی (یعنی فرشتوں کو خدا کی بیٹیاں قرار دیا) تو رسول اللہ ﷺ نے ان سے فرمایا تم کو کیسے معلوم کہ
فرشتے خدا کی بیٹیاں ہیں انہوں نے کہا ہم نے اپنے ہر گول سے ایسا سنا ہے اور ہم کو یقین ہے کہ انہوں نے غلط نہیں کہا اس پر
آیت سَنُكَلِّبُكُمْ شِهَادًا فَتَقُولُ هُتَا وَتَسْتَكْبِرُونَ نازل ہوئی۔

وَقَالُوا لَوْ شَاءَ الرَّحْمٰنُ مَا عَبَدْنَاهُمْ اُولٰٓئِكَ اَعْدَاءُ اللّٰهِ اِنَّ اللّٰهَ يَكْفِيْهُمُ عَذَابًا اَلِيمًا
ما عبدناہم یعنی ہم کو نہ پوجے۔ (قدارہ مقابلہ کلی کیا ہم جن کو نہ پوجتے۔ چاہے شرکوں نے غیر اللہ کی عبادت

منوع نہ ہونے اس کے اجماع ہونے کا استدلال اس طرح کیا کہ اللہ کی مشیت اس بات کی نہیں ہے کہ ہم ان کو نہ پوجیں اس سے
معلوم نہ ہو کہ غیر اللہ کی عبادت منوع نہیں ہے یا اچھی ہے بری نہیں ہے۔

یہ طرز استدلال غلط ہے مشیت خداوندی تو ایسی مفت کو کہتے ہیں جو ممکنات و مقدرات میں سے ایک کو دوسرے پر
ترجیح دیتی ہے جس کو ترجیح دی ہے وہ اچھی ہے یا بری منوع ہے یا مباح ہے مشیت اس سے وابستہ نہیں اسی لئے آئندہ آیت میں
اس استدلال کے قائلوں کو جلال قرار دیا اور فرمایا۔

مَا تَقْبَلُوْنَ اِيْذًا مِّنْ عِبَادِيْٓ اِنْ هُمْ اِلَّا يَخْتَصِمُوْنَ ﴿۶﴾
ان لوگوں کو اس کا یعنی ملائکہ
کے عبادت اللہ ہونے کا پاس بات کا کہ ملائکہ اپنے معبود ہونے پر راضی ہیں کوئی حسی یا عقلی علم نہیں یہ عقلی حکمت نہیں کہتے ہیں
بخیر مسون یعنی یہ غیاء غلط بات محض اپنے تحیل اور گمان کی بنا پر کہتے ہیں۔ اللہ نے پہلے مشرکوں کے فاسد خیالات
کی وجہ بیان کیں اور ان کے غلط شہادت کو نقل کیا پھر فرمایا کہ ان کے پاس کوئی حسی یا عقلی علم نہیں ہے پھر نقلی علم کی نفی کے
لئے آئندہ آیت ام اٰتیناہم الخ نازل فرمائی۔

اَمْ اَتَيْنٰكُمْ كِتٰبًا فَرٰنَ قَبْلَہُ فَتَقُولُ ہُتَا وَتَسْتَكْبِرُوْنَ ﴿۷﴾
کیا ہم نے ان کو اس
قرآن سے پہلے کوئی کتاب دے رکھی ہے کہ یہ اس کو چکڑے ہوئے ہیں۔

اس آیت کا ربط آیت اِنَّ شَيْءًا خَلَقْتُمْ سے ہے مطلب یہ ہے کہ کیا ان کی پیدائش کے وقت یہ لوگ موجود تھے یا
قرآن سے پہلے ہم نے ان کو کوئی آسمانی کتاب عطا کی تھی جس سے وہ استدلال کرتے ہیں۔

من قبلہ قرآن سے پہلے یا ان کے دعویٰ سے پہلے یعنی کیا کوئی ایسی سابق آسمانی کتاب ان کے پاس موجود ہے جو ان
کے قول کی حمایت پر دلالت کر رہی ہو۔

بَلْ نَقُولُ اِنَّا اَنْزَلْنٰہُ عَلٰی اَنْۢبِیَآءٍ عَلٰی اَشْہَادٍ فَتَقُولُ ہُتَا وَتَسْتَكْبِرُوْنَ ﴿۸﴾
بلکہ وہ کہتے ہیں ہم نے اپنے باپ دلوں کو ایک طریقہ پر پلایا ہے اور ہم بھی ان کے جیسے جیسے صحیح راستہ پر چل رہے ہیں

یعنی تحقیق کے وقت نہ تو یہ موجود تھے نہ ہم نے ان کو ان شرکاء کا تعلیم دینے والی کوئی کتاب دی بلکہ باپ دلوں کی
تعلیم میں یہ ایسا نہیں کہتے ہیں۔

عَلَيْهِمْ أَمْرٌ يَمْنَىٰ إِلَيْهِ أَوَّلَ دِينٍ اور طریقہ پر پابلیت کو امت کے کی وجہ یہ ہے کہ ملت کی طرف قصد کیا جاتا ہے جیسے رحلت اس شخص کو کہتے ہیں جس کی طرف لوگ سفر کر کے جاتے ہیں۔ خدا نے امت کا ترجمہ لکھ کر دیا ہے۔
 عَلَىٰ أَثَرِ الْغَنَمِ مَيْتَتَيْنِ يَمْنَىٰ فَنَالُوا لُكُومًا مِّنْهُمَا عَلَىٰ مَن لَّمْ يَلْحَظْ لَهَا حِفْظًا فَإِنَّهَا كَالنَّعِيمِ الْحَلَالِ اسلاف کی کورنہ
 تھلید کی طرف مائل ہیں اور اس جاہلانہ تقلید کو ہدایت پائی کہتے ہیں۔ اس کو سیدہ حدیث سے لیتے ہیں۔
 وَلَٰكِنَّ لَّكَ مَا أَرْسَلْنَا وَمَنْ لَّكَ فِي قَوْلِهِ قَوْلٌ لَّا يَأْتِيهِ إِلَّا الْفَالُ مَتَرٌ قَوْلُهَا رَأَيْنَا وَعَدْنَا أَبَا دَاوُدَ عَلَىٰ أَمْرِهِ قَوْلًا عَلَىٰ
 إِلَيْهِمْ شَفَعْتُ دُونَ ۝

اور اسی طرح ہم نے آپ سے پہلے جس ہستی میں کوئی بلا نہ ہو بلکہ یہ وہاں کے پیش پرست لوگوں نے بھی کہا کہ ہم نے اپنے باپ دادوں کو ایک طریقہ پر پالیا ہے اور ہم بھی ان کے پیچھے چلے جا رہے ہیں۔
 ستر قہوہا یعنی مالدار پیش پرست لوگ۔ اس میں رسول اللہ ﷺ کے لئے پیام تسکین ہے کہ ان لوگوں کی گمراہی۔ موروئی
 ملی آتی ہے ان کے اسلاف کو بھی اپنے مذہب کا کوئی عقلی عقلی طعن نہ ہو بلکہ یہ بھی کہتے تھے جو یہ لوگ کہتے ہیں۔
 مَتَرٌ قَوْلُهَا كَلَفَتْ اس بات کی طرف اشارہ کر رہا ہے کہ میں پرستی اور عجم باطل پرستی کی بنیاد ہے۔ بجائے صحیح فکر و فکر
 کے اسلاف کی تقلید اور حق سے دور گردانے کا یہ حق فوری سب ہے۔

قُلْ أَذْكُرُكُمْ كَلَفَتْ بِأَعْدَىٰ وَمِمَّا وَجَدْتُمْ عَلَيْهِمْ آيَاتُكُمْ قَالُوا آيَاتُ مَا أَرْسَلْتُمْ بِهِ كُفْرًا دُونَ ۝ فَانْتَفَعْنَا
 وَمِنْهُمْ قَالُوا لَوْ كُنَّا نَبِغُ كَانُوا غَائِبَةً لِّلْمَلَكِ يَوْمَ ۝

اس پر ان کے پیغمبر نے کہا کہ (کیا تم لوگ اپنے اسلاف کے قسم قدم پر چلتے رہو گے)
 خواہ میں اس راستہ سے جس پر تم نے اپنے باپ دادوں کو پالیا ہے زیادہ صحیح طریقہ سمجھ لے سانس لے آیا ہو وہ کہنے لگے ہم تو اس
 دین کو نہیں مانتے جس کو دے کر تم کو بھیجا گیا ہے آخر ہم نے ان سے انتقام لیا سو کچھ لو کھدیب کرنے والوں کا کیسا برا انجام ہوا۔
 قال کا قائل وہ پیغمبر ہے جو خبر کی طرف رائج ہے یعنی خبر پر نے کیلید رسول اللہ ﷺ کی طرف رائج ہے۔ رفتہ رفتہ کام سے
 اول قول کی تائید ہو رہی ہے کیونکہ آگے فَانْتَفَعْنَا مِنْهُمْ بَعِينًا مَّا نَحْنُ قَرِيبًا ہے۔
 اولو جنتکم جزا استقامیہ اللہ یہ ہے۔ بالعدی زیادہ صحیح دین زیادہ سیدہ عمارت (بہر حال موصوفہ ممدوح ہے۔)

قَالُوا خُيِّرُوا لَكُمْ جَوَابٌ مِّنْ كَافِرِينَ لَمْ يَكُنْ
 ارسلتم بہ یعنی کافروں نے اپنے زمانہ کے پیغمبر سے کہا کہ تم کو کور تم سے پہلے پیغمبروں کو جو دین دے کر بھیجا گیا ہے
 ہم سب کے منکر ہیں۔ خواہ تمہارا لایا ہو لوین زیادہ صحیح ہو یہ بات کہہ کر کافروں نے پیغمبر کی دعوت پر غور و فکر کرنے سے بھی
 انکار کر دیا۔

فَانْتَفَعْنَا مِنْهُمْ بَعِينًا یعنی ہم نے بطور انتقام ان کو جو دین سے انکار کیا تھا۔
 فَالْظُّكُورُ كَيْفَ كَانَ النِّعَ یعنی دیکھ لو پیغمبروں کی کھدیب کرنے والوں کا کیسا برا انجام ہوا ایسی انجام ان لوگوں کا ہو گا جو
 آپ کی کھدیب کر رہے ہیں ہم ان سے بھی منکر انبیاء کی طرح انتقام لیں گے آپ ان کے انکار کی پروا نہ کریں۔
 قَدْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ إِنَّكُم مِّنْ عَادِ اللَّهِ وَإِنِّي أَخَافُ اللَّهَ وَالْعَبَا ۝

اور وہ اللہ بھی قائل ذکر ہے جب ابراہیم
 نے اپنے باپ سے اور اپنی قوم سے کہا تھا کہ میں ان چیزوں سے جن کو تم پوجتے ہو بڑا ہوں مگر ہاں جس نے مجھے پیدا کیا (اس کی
 عبادت کرتا ہوں) سو وہی میری رہنمائی کرتا ہے۔
 رواہ یہ مصدر ہے اسی لئے اس کی جمع آتی ہے مثلاً۔ اس جگہ مصدر مضارع صفت کے معنی میں بطور مبالغہ ذکر کیا گیا

اور اگر یہ بات نہ ہوتی کہ تمام آدمی ایک ہی طریقہ کے یعنی کافر ہو جائیں گے تو لوگ دھن کا ٹکڑا کرتے ہیں ہم ان کے گھروں کی چھتیں چاندی کی کر دیے اور زینے بھی جن پر چڑھ کر چھوڑ پر خلیج ہیں چاندی کی کر دیے اور ان کے گھروں کے دروازے اور تخت بھی جن پر تکیہ لگا کر بیٹھے ہیں اور سالانہ آرائش بھی سب کچھ چاندی کا کر دیے۔

انسان یعنی سب لوگ اہل و احدہ ایک گروہ یعنی آخرت کی طرف سے یہ عقل اور عین نظر و دیا کی محبت کی وجہ سے سب لوگوں کے کافر بن جائے گا اگر خیال نہ ہو کہ

معارف سیر حیلہ۔ زینہ علیہا بظہر قون یعنی چھوٹا پر زینہ سے چڑھ کر نکلی جاتے۔
 دوسرا اور چاندی کے تخت سرد سر پر کی جمع ہے۔

اور آخرت آپ کے رب کے نزدیک برحق کامروں کے لئے ہے۔

اور آخرت آپ کے رب سے روزِ قیامت پر ہرگز ہٹے ہوئے ہے۔
 وان ان ہادی ہے لَمَّا مَنَعَ الْعَبْدَةَ الْمُؤْتَنِيَةَ لَمَّا اسْتَفْتَاہِیَہُ یعنی نہیں ہے مذکورہ بالا اسلئے اسلام مگر اس زندگی کا
 اسباب میں ہے جو قریب زوال ہی باقی رہی والی میں ہے اللہ کی نظر میں اس کی کوئی وقعت نہیں۔
 الاخر قرار آخرت ہی جہاں مکمل۔ عند ربک یعنی اللہ کے علم اور فیصلہ میں۔
 للمعصی یعنی ان لوگوں کے لئے دوزخِ آخرت ہے جو شرک و معاصی سے پرہیز نہ کئے ہیں۔

آیت وَالْآخِرَةُ عِندَ رَبِّكَ لِلْمُتَّقِينَ دلالت کر رہی ہے کہ عظیم وہ ہے جو آخرت میں عظیم ہو۔ خودی بڑائی کی ہے۔ درپردہ اشارہ ہے اس امر کی طرف کہ آسمانی نور اور آتش و دیامادی کی مادی مومنوں کی کو نہیں دیتی بلکہ خدا کے دھنوں کو بھی اس میں حصہ دے گا کیا ہے کیونکہ دیالہ کی نظر میں مومن ہے اگر یہ اندیشہ نہ ہو تاکہ سب لوگ کافر ہو جائیں گے تو دنیا پوری کافروں کے لئے مخصوص کر دی جاتی اور اگر دیالہ کے نزدیک اچھی اور بدیہ ہو تو کافروں کا کوئی حصہ بھی اس میں نہ رکھا جائے۔

حضرت سہیل بن سعد روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اگر اللہ کے نزدیک دنیا کا وزن مچھر کے پر کے برابر بھی ہوتا تو کافر کو اس میں سے ایک گھونٹ پانی اللہ دیتے دیتے دوسری روایت میں گھونٹ کی بجائے بوند کا لفظ آیا ہے (رواہ الترمذی والبیہق)

حضرت مسعود بنی شام روایت فرماتی ہیں کہ میں ان سورتوں میں شامل تھا جو رسول اللہ ﷺ کے مہر کا ایک حصہ تھیں جو بکری کے پیچ پر جمع تھے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کیا تم لوگ دیکھ رہے ہو کہ اس کو بے قدر سمجھ کر گمراہ والوں نے یہاں بیچ بیگ کیا ہے۔ حاضرین نے عرض کیا کہی ہاں بے قدر سمجھ کر اس کو بیچ بیگ کیا ہے حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا بتائیں گمراہ والوں کی نظر میں بے قدر ہے اس سے زیادہ اللہ کے نزدیک دنیا بے قدر ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ

ابو نعیم نے لکھا ہے کہ والدہ بن مال جنتی نے کہا حضرت ابراہیمؑ کے مہینوں میں لکھا ہوا ہے اے دنیا تو نیکیوں کے سامنے آراستہ ہو کر آئی ہے لیکن تو ان کی نظر میں بہت حقیر ہے میں نے ان کے دلوں میں تیری عزت اور تیری طرف سے بے وفائی

والدی تھے زہاد و کسل میں نے اور کوئی مخلوق نہیں پیدا کی تو ہر حالت میں حقیر ہے (تہ الامام خاں) انکی طرف تو یہ دعویٰ ہے جس روز میں نے تجھے پیدا کیا تھا اسی روز فیصلہ کر دیا تھا کہ نہ تو کسی کے لئے ہیث رہے گی نہ کوئی تیرے لئے ہیث رہے گا خواہ تیرا حال کتنا ہی خیر اثر میں ہو اور کتنا ہی خیرے سلسلہ میں کجوس ہو خوشی ہو ان نیکو کاروں کے لئے جو میری خوشنودی پر قائم رہ کر اندرون قلب سے مجھے دیکھتے اور صدق و استقامت پر قائم رہ کر اپنے ضمیر سے میری طرف جھانکتے ہیں خوب ہے ان کے لئے وہ ثواب جو میرے پاس ہے جب وہ قبروں سے اٹھ کر میری طرف آئیں گے تو ان کا نور ان کے آگے آگے اور انہیں طرف دروازہ تاجوا آئے گا اور ملائکہ ان کو گھیرے ہوئے ہوں گے اس وقت میں ان کو اپنی اس رحمت تک پہنچا دوں گا جس کے وہ امیدوار تھے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے فرمایا دنیا ملعون ہے اور جو کچھ اس میں ہے وہ ملعون ہے سواء اس چیز کے جو اللہ کی طرف سے ہے یعنی ہدایت ایمان اسلام کتب لایہ ملائکہ وغیرہ اور اولیاء صالحین حضرت ابن ماجہ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت سے اور طبرانی نے الاوسط میں صحیح سند سے حضرت ابن مسعود کے حوالہ سے بھی یہ حدیث اسی طرح بیان کی ہے صرف اتنا فرق ہے کہ آخری استثنائے فقرہ کی بجائے یہ الفاظ ہیں۔ اللہ کا ذکر اور اللہ کے ذکر کے لوازم اور عالم اور طالب علم اس سے مستثنیٰ ہیں۔ بزرگ نے حضرت ابن مسعود کی روایت سے استثنائے فقرہ اس طرح نقل کیا ہے سواء بھلائی کا کھم دینے اور برائی سے منع کرنے یا اللہ کے ذکر کے۔ طبرانی نے الکبیر میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت سے آخری فقرہ اس طرح نقل کیا ہے سواء اس عمل و قول کے جس سے اللہ کی خوشنودی کی طلب مقصود ہو۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا دنیا اس کا گھر ہے جس کا آخرت میں ہمشت کے اندر کوئی گھر نہیں اور یہ اس کے لئے مال ہے جس کا آخرت میں کوئی مال نہیں اس کو وہی جمع کرنا ہے جس کے اندر عقل نہیں۔ (رواہ احمد و الترمذی) یہی ہے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے اس کو موقوفاً بھی نقل کیا ہے۔ حضرت عبد اللہ بن عمرو بن عباس رضی اللہ عنہ سے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا دنیا مومن کا قید خانہ اور اس کا خفیف سا خواب ہے جب وہ دنیا کو چھوڑ جاتا ہے تو قید خانہ سے اور خواب سے چھوٹ جاتا ہے۔ رواہ احمد و الطبرانی و الدارقانی و ابوالخیر فی الکلیۃ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا دنیا مومن کا قید خانہ اور کافر کی جنت ہے۔ رواہ احمد و الترمذی و مسلم فی النکح۔

یہی اور حاکم نے حضرت سلمان کی روایت سے اور بزرگ نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے بھی یہ حدیث بیان کی ہے۔ حدیث کی مراد یہ ہے کہ مومن خواہ کتنے ہی عیش و تنویر میں ہو لیکن آخرت میں جو ثواب اس کے لئے مقرر کیا گیا ہے اس کے مقابلہ میں یہ عیش دنیا کا ایک قید خانہ ہے اور کافر اس زندگی میں خواہ کتنے ہی دکھ اور مصیبت میں ہو لیکن آخرت میں جو عذاب اس کے لئے مقرر کیا گیا ہے اس کے مقابلہ میں یہ دنیا کی دکھ اس کے لئے جنت ہے۔ واللہ اعلم۔

ایک سوال

مؤلف منہ لفر دوس نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا دنیا اہل آخرت کے لئے حرام ہے اور آخرت اہل دنیا کے لئے حرام ہے اور دنیا و آخرت دونوں اہل اللہ کے لئے حرام ہیں اس کا کیا مطلب ہے۔

جواب

میرے نزدیک حدیث کا مطلب یہ ہے کہ اہل آخرت یعنی مومنوں کے لئے دنیا کی محبت حرام ہے یہ معنی نہیں کہ دنیا

سے سہرا دیا ہوا حرام ہے کیونکہ اللہ نے فرمایا اَللّٰهُ الَّذِیْ اَخْرَجَ لِبَعْدِیْہِمْ اَلْطَّبَیْطَہُ مِنْ اَلْزَیْطِیْ کُلِّ
 جَعَلَ لِلّٰہِیْنَ اَسْتَوٰی اَلْخَبِیْۃُ النَّفِیْۃُ حَیْثُ یَوْمَ الْفِیْۃِ اللّٰہُ نے اپنے بندوں کے لئے بیوی زیناٹش اور پاکیزہ رزق
 حرام نہیں کیا ہاں قیامت کے دن یہ عیش و لذت مومنوں کے لئے مخصوص ہے۔ لب جو دنیا کی محبت میں مبتلا ہوتا ہے وہ اپنی
 آخرت خراب کرتا ہے۔ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے جس نے اپنی دنیا سے محبت کی اس نے اپنی آخرت کا نقصان پہنچایا اور جس
 نے اپنی آخرت سے پیار کیا اس نے اپنی دنیا کو نقصان پہنچایا۔

قرم غیر فانی آخرت کو فانی بنا کر ترجیح دے۔ یعنی آخرت کو اختیار کر دے اور اولیٰ الامر کو فانی کر دے۔ رک من لہی مونی۔
 آخرت سے مراد ہیں آخرت کی خوش نصیبیاں، لذتیں، اہل دنیا یعنی کفار جن کا مقصد صرف دنیا کا حصول ہے آخرت
 کی لذتیں ان کے لئے حرام ہیں اِنَّہُمْ مِنْ قَوْمٍ یَّکْفُرُوْنَ رَبَّنَا اَیْنَہُمْ اَللّٰہُیْۃُ النَّفِیْۃُ وَمَا لَہُمْ اِلَّا خُفْرٌ مِّنْ خَلْقٍ مِّنْہُمْ یٰۤہِیَ
 لوگ مر لو جنہیں۔

باقی دیا۔ آخرت یعنی دونوں کی محبت اہل اللہ کے لئے حرام ہے۔ اہل اللہ کے دلوں میں اللہ کی محبت لپکی رہتی ہوتی ہے
 کہ دوسری طرف وہ کونہ چشم سے بھی نہیں دیکھتے ان کے دلوں کی قوجہ کسی اور طرف ہوتی ہی نہیں روایت میں کیا ہے کہ راہبہ
 مصریہ ایک ہاتھ میں پانی سے بھر کوئی برتن اور دوسرے ہاتھ میں آگ کا ٹکڑا لکڑی جلدی گھسی کسی نے پوچھا آپ کہاں جلدی
 ہیں فرمایا میں پانی ہوں کہ اس پانی سے دوزخ کی آگ کو بجھاؤں اور اس آگ سے جنت کو جلاؤں تاکہ جنت کے لالچ اور دوزخ
 کے خوف سے کوئی شخص اللہ کی عبادت نہ کرے بلکہ محض توجہ اللہ عبادت کرے۔

محمد ﷺ نے فرمایا راہبہ کا یہ قول شکر پر مبنی تھا سلوک کی دنیا میں تو مومن کا فرض ہے کہ جنت کا خواہش مند ہو
 صرف اس وجہ سے کہ دوزخ رحمت اللہوندی کا مقام ہے اور دوزخ سے اللہ کی پناہ کا طلب گار ہو کیونکہ دوزخ اللہ کی ہر اسکی اور
 نقیب کا محل ہے مومن کوئی عہد نہ جنت کی فتنہا ہوتی ہے نہ دوزخ کا ڈر اس کی خواہش و حکم کی بنا اس بات پر ہوتی ہے کہ ایک
 مرتبہ دوزخ اور دوسرا مقام نقیب ہے (پس حقیقت میں جنت کی طلب رحمت اللہوندی کی طلب اور دوزخ کا خوف اللہ کے
 نقیب کا خوف ہوتا ہے حترجم)

ایک سوال

مسلمان دنیا سے سہرا دیا ہوا ہوتا ہے بشرطیکہ اللہ اور اس کے بندوں کی حق شناسی نہ ہو اور طلب معاش جائز بلکہ فرض ہے
 رسول اللہ ﷺ کا ارشاد اگر کسی ہے عیال و روزی کی طلب فرض لہی لو اگر نہ کرنے کے بعد فرض ہے رواہ الطبرانی و ابی نعیم
 مسعود۔ پھر دنیا اور محبت دنیا کی حرمت کا کیا معنی۔

جواب

دنیا کی محبت کا یہ مطلب ہے کہ آخرت پر دنیا کو ترجیح دینے کے کمانے اور دنیوی عیش حاصل کرنے میں اتنا اشتہاک
 ہو جائے کہ حصول ثواب اور خوف عذاب سے غفلت ہو جائے مال جمع کرنے کی راجی حرص پیدا ہو جائے کہ لمبی لمبی عمر لو کسی میں
 اگر ملے ہو جائے دولت مندوں کو بدلوں سے بہتر سمجھنے لگے اہل ثروت کی تعظیم محض اس وجہ سے کرنے لگے کہ وہ سرمایہ دار ہیں
 کسی معصرت کو دفع کرنے یا احسان کا بدلہ دینے یا کسی اور جائز شرعی مقصد کے زیر اثر امیروں کی تعظیم نہ ہو محض ان کی دولت کی
 وجہ سے ہو یا امیر کو تعظیم تحریم کر کے ان کا قرب حاصل کرنے کے بعد اپنا ترحیب اور بالادستی چاہتا ہو یا فقیر کو تحریب سے
 بدلے کا طواغیتکار ہو اور ملک میں جاہلی پھیلاتا چاہتا ہو۔ تو یہ سب مورد عیس ناجائز ہیں لیکن جو لوگ تہجد اور غریہ و فروخت میں
 پکھن کر اللہ کی یاد اور اولاد صلوات اللہ علیہ کو اسے حاصل نہ رہے ہوں اور روزِ حشر سے ہر وقت خوف زدہ ہوں ان کے لئے کسب معاش
 حرام نہیں ہے اگر تحصیل مالی سے ان کا مقصد اپنی اور اپنے اہل و عیال کی پرورش اور ان کے حقوق کی ادائیگی ہو یا عبادت کے لئے
 جسمانی قوت حاصل کرنا یا اللہ کی راہ میں مستحقوں کو دیچ مقصود ہو تو کسب معاش ان کے لئے مکروہ نہیں ہے بلکہ بعض مورد جن

میں واجب اور بعض صورتوں میں مستحب اور بعض صورتوں میں مباح ہے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو آدمی طحال مال کھائے پھر اس میں سے خود کھائے پائے اور اس کے بعد اللہ کی اس مخلوق کو کھائے پئے اس سے فرشتے غصہ رکھتے ہیں تو یہ عمل اس کے لئے گناہوں سے پاکیزہ رہے ہو جائے گا۔ رواہ ابن جریر فی صحیحہ من حدیث علی بن سعید۔

لیکن طلب دنیا میں اعتدال مستحسن ہے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا طلب دنیا میں اعتدال رکھو کیونکہ ہر شخص کو وہ چیز آسانی سے مل جائے گی جو اس کے لئے پیدا کی گئی ہو۔ رواہ احمد ابن ماجہ والحاکم۔

وَمَنْ يَلْعَشْ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ يَقْنَطُ لَكُنْ شَيْطَانًا فَخُورًا ۖ قَدْ يَنْوِي ۝
نہایت یعنی قرآن کی طرف سے اندھا بن جاتا ہے ہم اس پر ایک شیطان مسلط کر دیتے ہیں اور ہر وقت اس کے ساتھ لگا رہتا ہے۔

یعنی جو قرآن کی طرف سے اعراض کرے گا اور خواہشات نفسانی میں اشہاک رکھے اور دنیوی لذتوں میں مشغول ہوئے گی اہمیت اللہ کے ذکر کی طرف سے اندھا بن جائے گا۔

عشوت الہ میں نے برادر است اس کا قصد کیا۔ عشوت عنہ میں نے اس سے رخ پھیر لیا۔ اسی طرح عدلت الہ میں اس کی طرف سائل ہو گیا۔ عدلت عنہ میں اس کی طرف سے مڑ گیا۔

دغبت فیہ میں نے اس کی رعبت کی۔ رعبت عنہ میں نے اس سے اعراض کیا۔ غلیل کا قول ہے کہ عشو (مصدر) کا معنی ہے مڑ کر اور نکلنا۔

فَقَبِيضٌ لِّدِّهِمْ شَيْطَانٌ كَوَّاسٌ بِرَبِّهِمْ هُوَ اس کے ساتھ شیطان کو ملا دیتے ہیں جوڑ دیتے ہیں۔
فَقَبِيضٌ لِّدِّهِمْ شَيْطَانٌ كَوَّاسٌ بِرَبِّهِمْ هُوَ اس سے الگ نہیں ہو سکتا اور وہ لگا رہا ہو گا اور اس کو آراستہ کر کے اس کی فکر کے سامنے لا جائے گا اور یہ خیال اس کے ذہن میں بکرت کر دیتا ہے کہ یہ ہی ہدایت کا راستہ ہے۔

وَأَنفَعُ لِيَصْنَعُ وَيَصْنَعُ عَنِ الشَّيْطَانِ وَيَحْصِيْنَ لَنْتَ أَنفَعُ مَقْشَدًا ۖ وَنَ ۝
اور حقیقت یہ ہے کہ شیطان ان کو راہ ہدایت سے روکتے ہیں اور وہ ان کے لئے لوگ خیال کرتے ہیں کہ ہم راہ ہدایت پر ہیں۔

من بعض میں من کا لفظ مفرد ہے لیکن معنی کے لحاظ سے جمع ہے اس لئے بعد وہم میں ہم طبع جمع اور حسین میں صیغہ جمع ذکر کیا۔

حَتَّىٰ إِذَا أَجَارَنَا قَالَ يَلَيْتُ بَيْنِي وَبَيْنَكَ بُعْدُ الْمَشْرِقَيْنِ فَيَهِنُ الْقَبْلُ ۖ ۝
یہاں تک کہ جب ایسا شخص ہمارے پاس آئے گا تو اس شیطان سے کہے گا کہ کاش دنیا میں میرے تیرے درمیان اتنا

فاصلہ ہوتا جتنا مشرق سے مغرب کا فاصلہ اور اسامیٰ خلد

قَالَ یعنی کافر جو قرآن کی طرف سے اندھا ہو گیا تھا اپنے شیطان سے کہے گا۔
يَا كَيْتَ يَا كَيْتَ جگہ حرف تنبیہ ہے یا حرف دعا کی ہے اور منکر کی تحذوف ہے یعنی یا قرین۔

۱۔ محمد بن عثمان غزالی کا بیان ہے کہ قریش نے باہم مشورہ کر کے طے کیا کہ محمد کے ہر سامع پر اپنا ایک آدمی مقرر کرنا کہ تاکہ وہ ہمارے محمد کے رفیق کو دیکھ کر کچھ سب مشورہ حضرت ابو بکر کے لئے طوطی بن عید اللہ کو مقرر کیا گیا طوطی حضرت ابو بکر کے پاس اس وقت پہنچے جب آپ کچھ لوگوں کے ساتھ بیٹھے ہوئے تھے حضرت ابو بکر نے پوچھا تم مجھے کس بات کو کہنے کی دعوت دے رہے ہو۔ طوطی نے کہا ہم تم کو لات اور عزیٰ کی پوچھ کر طرف جارا رہے ہیں حضرت ابو بکر نے فرمایا لات کیا ہے طوطی نے کہا کہ لرب پوچھا حزیٰ کیا ہے طوطی نے کہا

لا کیاں حضرت ابو بکر نے پوچھا کیوں کون کھڑا

طوطی لایوب ہو گئے اور اپنے ساتھیوں سے کہا جواب دو۔ سب خاموش رہے اس پر طوطی نے کہا ابو بکر انھیں کھڑے ہو اشد ان لا الہ الا اللہ وان محمد الرسول اللہ اس پر کہتے وَمَنْ يَلْعَشْ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ يَقْنَطُ لَكُنْ شَيْطَانًا فَخُورًا ۖ قَدْ يَنْوِي۔

۲۔

يُعَذِّبُ الْمُكْفِرِينَ قُبُورِهِمْ مَشْرِقًا مِّنْ مَّشْرِقِهَا مِثْلَ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ مِّنْ ذَرَّةٍ مِّنْ عِلْمِ الْغُيُوبِ ۚ وَمَن يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ هَادٍ ۚ وَمَن يَهْدِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مَبْذُورٍ ۚ

موسم میں سورج کے غروب ہونے کے بعد ایدہ اقلات۔
حضرت ابو سعید خدری کا بیان ہے کہ جب کافر کو قبر سے اٹھایا جائے گا تو اس کے ساتھ اس کے شیطان کو ملا کر جوڑ دیا جائے گا شیطان اس سے لگے ہو گا یہاں تک کہ وہ دونوں ۷۰ سال میں داخل ہوں گے۔

وَلَن يَنْفَعَكَ الْيَعْقُوبُ إِذْ هَلَكْتَ فِي الْعَذَابِ مِثْقَالَ تَمْرٍ ۚ وَلَن يَنْفَعَكَ الْيَعْقُوبُ إِذْ هَلَكْتَ فِي الْعَذَابِ مِثْقَالَ تَمْرٍ ۚ ۝۱۰۰

جائے گا کہ وہ دنیا میں تم کو نہ کر سکے تو آج یہ بات تمہارے کام نہیں آئے گی کہ تم اور شیطان عذاب میں شریک ہو۔
اِنَّ الْعَذَابَ الَّذِي لَكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ۚ

میں بھی باہم مشترک ہو گئے یا یہ مطلب ہے کہ عذاب میں تم سب کا باہم مشترک ہو نا تمہارے لئے مفید نہ ہو گا یعنی مرگے ہوئے
دوزخ کے اندر عذاب کی تکلیف کو بڑھا نہیں کر سکے گی دنیا میں قاعدہ ہے کہ جب سب لوگ کسی کشتی میں جھٹا ہو جائیں تو کشتی کا
احساس بڑھا ہو جاتا ہے عذاب کی شدت بڑھ کر ہر شیطان پر بدرجہ اتم اور کامل ترین ہو گی اس لئے ۷۰ سال سے ساتھیوں کا شہدائے اکہ میں
جھٹا ہو جائے گا کہ وہ نہ بچا سکے گا۔

اَلَا نَتَذَكَّرُ لِمَنۢ بَدَّلَ الْوَعْدَ ۚ اَوْ تَتَذَكَّرُ اِلٰى الْعَنۢبِ ۚ مَنۢ كَانَ فِيۡ هٰٓؤُلَآءِ اَشْيَآءٍ مِّنۡ شَيْءٍ ۚ

ہر حال کو سناسکتے ہیں ایسے اندھوں کو اور ان لوگوں کو جو صریح کمر لہی میں رہا دکھا سکتے ہیں۔
وہ من کان کا مطلب العنسی پر ہے کیونکہ ہاتھ ہاتھ اور گمراہوں اور نادانوں مفتیں الگ الگ ہیں۔

اَلَا نَتَذَكَّرُ لِمَنۢ بَدَّلَ الْوَعْدَ ۚ اَوْ تَتَذَكَّرُ اِلٰى الْعَنۢبِ ۚ مَنۢ كَانَ فِيۡ هٰٓؤُلَآءِ اَشْيَآءٍ مِّنۡ شَيْءٍ ۚ

افانیت میں اسلام بھی اٹھ رہی ہے یعنی یہ کافر جب کفر کے شوگر ہو گئے اور گمراہی میں ایسے ڈوب گئے کہ ظلمت کفر کا
پردہ ان کی آنکھوں پر پڑ گیا اور ان کے کانوں میں ایسی کرنی آئی کہ وہ آپ کا کلام گوش حق نبوت سے نہیں سنتے اور جو راست آپ
ان کو دکھاتے ہیں وہ طریق حق کو نہیں سمجھتا تو ایسے ہر حال کو آپ کلام حق نہیں سناسکتے اور نہ ایسے اندھوں کو اور راست
دکھا سکتے ہیں۔

فَاَمَّا اُولٰٓئِكَ فَهَٰؤُلَآءِ اَشْيَآءٌ مِّنۡ شَيْءٍ ۚ اَوْ تَتَذَكَّرُ اِلٰى الْعَنۢبِ ۚ مَنۢ كَانَ فِيۡ هٰٓؤُلَآءِ اَشْيَآءٍ مِّنۡ شَيْءٍ ۚ

پس اگر ہم آپ کو دشمنوں کو چلا کرنے سے پہلے دنیا سے
افانیت میں بھی ہم ان سے بدلے لینے والے ہیں یا جس عذاب کا ہم نے ان سے وعدہ کر رکھا ہے آپ کی زندگی میں ہی ہم آپ کو دکھا
دیں تو کچھ بعید نہیں ہم کو ان پر ہر طرح سے قدرت حاصل ہے۔

فَاَمَّا اُولٰٓئِكَ فَهَٰؤُلَآءِ اَشْيَآءٌ مِّنۡ شَيْءٍ ۚ اَوْ تَتَذَكَّرُ اِلٰى الْعَنۢبِ ۚ مَنۢ كَانَ فِيۡ هٰٓؤُلَآءِ اَشْيَآءٍ مِّنۡ شَيْءٍ ۚ

فاما اصل میں فان اما اس میں فن شرط ہے اور اما مذکر برائے تاکید۔ اس لئے جن میں میں توں تاکید تھکے لانا ضروری
ہو اور مطلب یہ کہ ان کافروں کو عذاب دینے سے پہلے اگر ہم آپ کو قاتل دے دیں۔ تو آپ کے بعد بلاشبہ ہم ان کو دنیا میں بھی
عذاب میں جھٹا کریں گے اور آخرت میں بھی یعنی آپ کچھ ٹکڑے کریں ہم تو ان سے انتقام لینے والے ہی ہیں۔ اور آپ کی زندگی
میں ہی ان پر عذاب موجود آجائے تو آپ کو قہر نہ کرنا چاہئے ہم ان کو عذاب دینے پر ہر حال قدرت رکھتے ہیں یہ ہمارے
جہنم سے باہر نہیں ہیں ہم چاہیں گے ان کو عذاب دے سکتے ہیں۔

اِنَّ مَنۢ كَفَرَ بَعْدَ اٰمَانٍ مِّنۡ دُوۡنِ مَا اٰمَنَ بِ ۚ اُولٰٓئِكَ سَيُعَذِّبُ اللّٰهُ ۚ

اِنَّ مَنۢ كَفَرَ بَعْدَ اٰمَانٍ مِّنۡ دُوۡنِ مَا اٰمَنَ بِ ۚ اُولٰٓئِكَ سَيُعَذِّبُ اللّٰهُ ۚ

اِنَّ مَنۢ كَفَرَ بَعْدَ اٰمَانٍ مِّنۡ دُوۡنِ مَا اٰمَنَ بِ ۚ اُولٰٓئِكَ سَيُعَذِّبُ اللّٰهُ ۚ

اِنَّ مَنۢ كَفَرَ بَعْدَ اٰمَانٍ مِّنۡ دُوۡنِ مَا اٰمَنَ بِ ۚ اُولٰٓئِكَ سَيُعَذِّبُ اللّٰهُ ۚ

اِنَّ مَنۢ كَفَرَ بَعْدَ اٰمَانٍ مِّنۡ دُوۡنِ مَا اٰمَنَ بِ ۚ اُولٰٓئِكَ سَيُعَذِّبُ اللّٰهُ ۚ

اِنَّ مَنۢ كَفَرَ بَعْدَ اٰمَانٍ مِّنۡ دُوۡنِ مَا اٰمَنَ بِ ۚ اُولٰٓئِكَ سَيُعَذِّبُ اللّٰهُ ۚ

ہو، اور نئی امر کے آئندہ کثرت حضور ﷺ کو خوب میں دکھائے گئے تھے۔

عبد الرحمن بن مسعود عہدی کا بیان ہے کہ حضرت علیؑ نے اس اہمیت کی تلاوت کے بعد فرمایا کہ تمی تو پہلے گئے لو اور کا
عذاب اس کے دشمنوں کے لئے باقی رہ گیا۔

فَاسْتَمِمْكَ يَا إِلَهِي أَوْجِعِ الْبَلَاءَ إِنَّكَ عَلِيٌّ جَدِيدًا مُسْتَقِيمٌ ﴿٥﴾

تو آپ اس پر قائم رہے جو آپ کے پاس وحی کے ذریعہ سے بھیجا گیا ہے کیونکہ بلاشبہ آپ سیدھے راستہ پر ہیں یعنی وہی مطلق قرآن مجید اور غیر مطلق جس کا مضمون وہی ہے مطلق و مکتبہ اور الفانار رسول اللہ ﷺ کے ہوں کی پابندی کیجئے اور پر عمل کیجئے۔ کیونکہ آپ راہ راست پر ہیں جس میں کہیں کسی کی نہیں ہے۔

فَاسْتَسِيكَ مِمَّا سِيقَ بِهِ لَكَ وَلَئِنَّكَ لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ
مترجمہ ہیں۔ اور اے علیٰ حسرت اپنے مستحبیم کلام سابق کی علت ہے۔
وَلَا تَكُن مِّنَ الْكَافِرِينَ
اور بلاشبہ یہ قرآن آپ کے لئے اور آپ کی قوم یعنی قریش کے لئے عظیم الشان طرف ہے۔

بلوئی نے روایت شعاک حضرت ابن عباسؓ کا بیان نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے جب دریافت کیا جاتا کہ آپ کے بعد آپ کی بجائے کون ہو گا جو حضور کوئی جواب نہیں دیتے تھے لیکن اس آیت کے نزول کے بعد جب آپ ﷺ سے یہ بات دریافت کی تو فرمایا یہ جانشین قریش کو حاصل ہو گی۔ حضرت علیؓ سے اسی طرح کی حدیث روئی ہے حضرت ابن عمرؓ روئی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب تک وہ آدمی بھیجی جاتی ہوں گے یہ امر قریش کے ہاتھ میں ہو گا جب تک وہ شخص یعنی مسلمان بانی ہوں یہ امر خلافت قریش کے لئے ہو گا چاہے اول صورت میں جملہ خبریہ ہو گا اور دوسرے ترجمہ پر انشاء بصورت خبر حتمیہ۔ حضرت معاویہؓ کا بیان ہے میں نے خود رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا کہ یہ امر قریش میں رہے گا جو کوئی ان سے دشمنی کرے گا اللہ اس کو مرنے کے بل کر لوے گا جب تک وہ ان کو سیدھا رکھے (یعنی دین پر قائم رہیں گے)

مجاہد کے ناموں سے مراد وہاں عرب قرآن عرب کی زبان میں پڑھ کر انعام عرب کو یہ شرف حاصل ہے پھر درجہ بدرجہ جس جس عرب میں خصوصیت ہو حتیٰ کہ اس کے لئے شرف بھی خاص ہو تا گیا یہاں تک کہ یہ خصوصیت شرف سب سے زیادہ قریش کو اور قریش میں بنی ہاشم کو حاصل ہو۔

آیت کا تفسیری مطلب اس طرح بھی بیان کیا گیا ہے کہ یہ شرف آپ کو اس وجہ سے حاصل ہوا کہ اللہ نے آپ کو

[illegible]

حضرت محمد بن علی عام کا پلین ہے میں قسمیں دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ کے مہلے بھی ذکر خیر کیا اور آپ خوش نہ ہوئے ہوں
اسے خوشی کہ چہرہ مبارک پر مسرت کے آثار سب لوگوں کو دکھ جائے جسے اور آپ اکثر آیت قرآن کریم کو تلاوت فرماتے تھے
يَسْتَلُونَكَ حَتَّىٰ تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ (المفسرین والحمد للہ)

حکمت عطا فرمادی اور آپ کی قوم یعنی مومنوں کو یہ شرف اس وجہ سے حاصل ہوا کہ اللہ نے ان کو اسلام کی ہدایت دے دی۔
 وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ ۖ إِنَّكَ عِنْدَ رَبِّكَ بِرُحْمٍ وَأَخْلَافٍ كَثِيرَةٍ ۝
 یعنی قیامت کے دن تم سے قرآن کے حقائق باز پرس ہوگی اور دریافت کیا جائے گا کہ قرآن کی پابندی جو تم پر لازم تھی تم نے کس قدر کی۔

وَسَمِعْنَا مِمَّنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِكُمْ أَنْ يَقُولُوا إِنَّ الظَّالِمِينَ فِي عَذَابٍ مُبِينٍ ۝
 اور آپ ان سب پیغمبروں سے یعنی ان کی کتابوں سے اور حقائق سے جن کو آپ سے پہلے ہم نے بھیجا تھا وہ کہتے تھے کہ کیا ہم نے خدا اور تمہیں کے سوا اور معبود مقرر کر رکھے تھے کہ ان کی عبادت کی جاتی ہو۔
 یعنی انہوں نے لکھا ہے اس بات میں علماء کا اختلاف ہے کہ آیت مذکورہ میں کن لوگوں سے دریافت کرنے کا حکم دیا گیا
 پیغمبروں سے یا پیغمبروں کی امتوں سے طحاوی روایت ہے کہ حضرت امین عباسؓ نے فرمایا یہ معراج میں رسول اللہ ﷺ کو لے
 جایا گیا تو حضرت آدم اور آپ کی نسل میں جو انبیاء ہوئے سب کو رسول اللہ ﷺ نے ملنے کے لئے بھیجا کیا حضرت جبریلؑ نے
 ان کو اور اقامت کی اور کہا تمہیں آگے بڑھ کر نماز پڑھاؤ رسول اللہ ﷺ نے نماز پڑھائی نماز سے فراغت کے بعد جبریلؑ نے
 کہا تمہیں سَلِّ مِّنْ أَوْسَلْنَا قُلُوبَكَ مِیْن رُّسُلِنَا محمد ﷺ آپ سے پہلے جو انبیاء ہم نے بھیجے تھے ان سے دریافت کرو رسول
 اللہ ﷺ نے فرمایا مجھے پوچھنے کی ضرورت نہیں میرے لئے انکساف کافی ہے۔

زہری سعید بن جبیر اور ابن زید کا قول بھی یہی ہے کہ شب معراج میں تمام انبیاء کو اللہ نے جمع کیا اور رسول اللہ ﷺ کو
 ان سے دریافت کرنے کا حکم دیا۔ لیکن مشہور ہے کہ کوئی شک نہ تھا اس لئے آپ نے کسی سے کچھ سوال نہیں کیا۔
 اکثر اہل تفسیر کا خیال ہے کہ مِّنْ أَوْسَلْنَا قُلُوبَكَ مِیْن رُّسُلِنَا سے پہلے اسم کا لفظ حذف ہے یعنی گزشتہ انبیاء کی امتوں کے عاملوں سے
 دریافت کرو علماء اہم سے مروی ہیں وہ اہل کتاب جو ایمان لے آئے تھے (عطاء کے علاوہ) باقی تمام روایات میں حضرت امین عباسؓ
 کی طرف اس قول کی نسبت کی گئی ہے مجاہد قنادہ شاکہ صدی حسن اور مقاتل کا بھی یہی قول ہے۔
 حضرت امین مسعود اور حضرت ابی بن کعبؓ کی قرأت میں وَسَمِعْنَا الَّذِينَ أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ قُلُوبَكَ مِیْن رُّسُلِنَا اور
 دریافت کر لیجئے ان لوگوں سے جب کے پاس آپ سے پہلے ہم نے اپنے پیغمبر بھیجے تھے کیا ہے اس قرأت سے بھی حضرت امین
 عباسؓ وغیرہ کی مشہور تفسیر کی تائید ہوتی ہے۔

سوال کا مطلب اپنے ملک کا لالہ جس ملک مشرکین قریش کو یہ بتا دیا اور یقین دلانا مخصوص ہے کہ ہر پیغمبر جو اللہ کی طرف
 سے بندوں کے لئے بھیجا گیا ہے اللہ کے سوا دوسروں کو معبود قرار دینے کی ممانعت کی۔
 وَكَذَلِكَ أَرْسَلْنَا قُلُوبَنَا بِآيَاتِنَا إِلَى الَّذِينَ هُمْ أَشَدُّ كُفْرًا وَمَعَانِيَةً ۖ فَقَالَ لِّذِي رُحْمٍ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝
 فَكَلَّمْنَا جَاكُوحَظْمَ بِآيَاتِنَا إِذَا هُمْ يَنْتَظِرُونَ ۝

اور ہم نے مومنوں کو اپنی کتابیں عطا کر دیں اور ان کے سرداروں کے پاس بھیجا مومنوں نے پہنچنے کے بعد کہا میں
 رب العالمین کا فرستادہ ہوں جب مومنوں کی کتابیں ان کے پاس پہنچے تو وہ لوگ ان معجزات کی غمی ہانے لگے۔
 حضرت مومنوں کا قصہ بیان کرنے سے مقصود ہے رسول اللہ ﷺ کو مسکین مائل طار عطا کرنا اور کافروں کے قول اَنُؤْ لَا تَنْزِلُ
 عَلٰی رَجُلٍ مِّنَ الْغُرَبَاءِ قَبِيضَةً کو لفظ قرار دینا اور حضرت مومنوں کی رحمت و توحید کو شہادت میں پیش کرنا۔
 بِسْمِ اللَّهِ يَصْخَرُونَ فَرُوعًا مِّنْ جِبْرِائِيلَ ۖ وَكَذَلِكَ نُرِي الْغَافِلِينَ ۝
 اور ہم ان کو جو غافل تھے ہم دیکھ دیتے تھے اور دوسری کتابیں سے بڑھ کر ہوتی تھی اور ہم نے ان کو مذاب میں پکڑا تھا تاکہ وہ

وَمَا تَرْجِيهِمْ فَوَيْلٌ لَّيْسَ لَكَ مِنَ الْغَافِلِينَ ۖ وَكَذَلِكَ نُرِي الْغَافِلِينَ ۝

اور ہم ان کو جو غافل تھے ہم دیکھ دیتے تھے اور دوسری کتابیں سے بڑھ کر ہوتی تھی اور ہم نے ان کو مذاب میں پکڑا تھا تاکہ وہ

کرے باز آجائیں۔

من ایہ یعنی عذاب کی نشانی۔ جیسے کال۔ طوفانِ نڈیاں، میٹھک خون و غیرہ یہ سب حضرت موسیٰ کی صداقت کی نشانیاں تھیں۔

من اختیار یعنی اپنی ساتھ ولی سابق نشانی سے بڑی۔ مطلب یہ ہے کہ ہر معجزہ ایجاد کی چوٹی پر پہنچا ہوا تھا ہر معجزہ کو دیکھنے والا ایسی سمجھتا تھا کہ یہ پہلے معجزہ سے بڑا ہے کیونکہ ہر معجزہ انتہائی بڑا تھا جیسے ایک شاعر کا شعر ہے۔

من تلق منهم فقد لاقیت سید ہم مثل النجوم التي يسرى بها الساري
ان میں سے جس سے تمہاری ملاقات ہو تم بھی سمجھو گے کہ ان کے سردار سے ملاقات ہوئی یعنی ہر ایک کے اندر

سرداری کے اوصاف کامل طور پر موجود ہیں جیسے ستارے جن کی روشنی میں رات کا راتنی چلتا ہے۔ اور ہر ستارہ اس کو دوسرے سے بڑھ چڑھ کر روشنی بخش رکھتا دیتا ہے یوں کہا جائے کہ ہر معجزہ کی نوعیت اور خصوصیت دوسرے معجزہ سے ممتاز تھی۔

أخذناهم یعنی فرعون کو ہم نے پکڑا لعلہم ہر جعون تاکہ وہ کفر سے لوٹ آئیں۔
وَقَالُوا يَا كَذِبًا أَتَنَادُونَ ۝۱۰
اور انہوں نے کہا اے یہ جادوگر اپنے رب سے وہ بات طلب کر جس کا اس نے تجھ سے عہد کر رکھا ہے ہم ضرور راہ

پر آئیں گے۔

فرعونوں نے حضرت موسیٰ سے درخواست کی کہ دعا کر کے عذاب کو ان سے دور کرادیں اور لالچ یہ دیا کہ ہم آپ کی ہدایت پر چلیں گے اور آپ پر ایمان لے آئیں گے لیکن اس مجبوری کی درخواست کے بعد بھی نئی قسمیں کہاں کہ حسب سابق

جادوگری کہا کیونکہ ان کے دلوں میں کفر بھرا ہوا تھا اور انتہائی حماقت ان پر مسلط تھی گویا وہ سمجھے ہوئے تھے کہ موسیٰ بڑا جادوگر ہے اور ہم مقابلہ سے عاجز ہیں اگر اس نے عذاب کو ہمارے سردار سے دور کر دیا تو ہم اس کا بڑا جادوگر ہونا مان لیں گے اور اس کے

جائے ہوئے راستہ پر چلیں گے۔ حشر ہم۔
بعض اہل علم کا قول ہے کہ تعظیم و توقیر کے لئے انہوں نے حضرت موسیٰ کو جادوگر کہا تھا کیونکہ ان کے نزدیک ایک

عظیم الشان علم تھا گویا انہوں نے یوں کہا کہ عالم کامل اور ماہر علم۔
میرے نزدیک یہ تفسیر صحیح نہیں ہے کیونکہ اس سے پہلے انہوں نے معجزات کو سحر قرار دیا تھا اور حضرت موسیٰ نے

ان کے جواب میں کہا تھا أَتَنَادُونَ لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَكُمْ ۚ أَسِحْرٌ هَذَا وَلَا يُفْلَعُ السَّاحِرُونَ۔
بعض نے کہا کہ یا ایہا الساحر کہنے کا مطلب یہ تھا کہ وہ شخص جو جادو کے زور سے ہم پر غالب آیا ہے۔ یہ مطلب اول

مطلب کے قریب ہے۔
أَدْعُ كَذِبًا لَّيْسَ كَذِبًا ۚ یعنی عذاب دور کرنے کی اپنی راہ سے دعا کیجئے۔

يَمْنًا عَقِيدًا ۚ عُنْدَكَ ۚ یعنی تم نے ہم سے کہا ہے کہ تم اگر دعا کرو گے تو تمہارا رب عذاب کو دور کر دے گا اس نے تم سے اس کا وعدہ کر لیا ہے۔
إِنَّا لَأَنۡصِتُونَ ۚ یعنی تمہاری دعائے اگر عذاب دور ہو گیا تو ہم تمہاری ہدایت پر ضرور چلیں گے حضرت موسیٰ نے

دعا کی اور عذاب قبیلوں کے سردار سے ٹل گیا۔
فَلَمَّا أَتَيْنَاهَا عَبَّدْنَا لَلِكَابِ إِذَا هُمْ يَنْتَبِهُونَ ۝۱۱
دور کر دیا جب ہی انہوں نے (اپنا) عہد تو دیا۔

یعنی حضرت موسیٰ نے دعا کی جب اللہ نے عذاب دور کر دیا تو یکدم انہوں نے ایمان لانے کا وعدہ تو دیا اور کفر پر تھے

اَسْلُوْنَا لِمَنْ يَبْعَدُكَ مَعَاذُ اللَّهِ فَرَمَانِیْ مِیْنِ دُودِہٖ سَہْہَہٗ کَیْ تَوَلَّیْ اِیْنَ اِنْفَرَمَانِیْ لَیْہِمْ کُوْغُصْبَہٗ اَنَکَ کَرِیْدَہٗ اَسْفَہٗ فَلَانِ
فَلَانِ مَحْضِ خُتْ غُصْبَہٗ اَنَکَ ہُوْ گَیْدَہٗ۔

۵
۱۱

اور ہم نے ان کو آئندہ لوگوں کے لئے خاص

جَعَلْنَاہُمْ سَلَمًا وَّ مَعْرَکًا لِّلْاٰخِرِیْنَ ﴿۲۶﴾
خود کے سلف اور نعمت و عبرت بنالیا۔

سلف صدور ہے یا سلف کی جمع ہے جیسے عدم خدام کی جمع ہے یعنی ہم نے ان کو حقد م بنالیا تاکہ چھٹے لوگ ان سے
صیحت اندوز ہوں اور بعد والے لوگوں کے لئے وہ عبرت ہو جائیں۔

بعض اہل تفسیر نے یہ مطلب بیان کیا ہے ہم نے ان کو اس امت کے کافروں کے لئے دوزخ کی جانب پیش رو بنالیا اور جو
لوگ ان کے بعد باقی رہے ان کے لئے عبرت و صیحت کر دیا بعض نے کہا ثلثا سے مراد یہ ہے کہ ان کے محبوب اللہ کو کلمت بنالیا
کہ کلمت کی طرح اسی کو بیان کیا جاتا ہے چنانچہ کہا جاتا ہے تمہاری حالت ایسی ہے جیسے قوم فرعون کی۔

لہذا ہم نے حجہ سند سے اور طہرائی سے حضرت ابن عباس کا بیان نقل کیا ہے کہ رسول اللہ نے قریش سے فرمایا تم اللہ
کے سوا جس کسی کی پوجا کی جاتی ہے اس میں کوئی خیر نہیں قریش نے کہا کہ آپ کہتے ہیں کہ عیسیٰ نبی اور عیسا سارے تھے اور (یہ)
ظاہر ہے کہ ان کی پوجا کی جاتی ہے (تو کیا عیسیٰ میں کوئی خیر نہیں تھی اس پر آیت اِیْنِ ہازل ہوئی۔

وَلَقَدْ اَضَلَّہٗٓ اِبْنُ مَرْثَدَہٗ مَثَلًا اِذَا قَوْمُکَ مِنْہٗ یَصِلُوْنَ ﴿۲۷﴾
اور جب
(عسائی) ابن مریم کے حلق ایک عجیب مضمون بیان کیا کیا تو کیا ایک آپ کی قوم والے اس سے (لے خوشی کے) چلانے لگے۔

یعنی جب قریش نے عیسیٰ کا بطور مثالہ کر لیا۔ ابن مردیہ نے اور ضیاء نے محکم بیان کیا ہے کہ حضرت ابن عباس
نے فرمایا عید اللہ بن زہری نے خدمت گرامی میں حاضر ہو کر عرض کیا تمہ آپ کا خیال ہے کہ اللہ نے (آیت) اِنْتُمْ وَاَنَا
اَعْبُدُوْنَہٗ مِنْ قَوْمِ اللّٰہِ حَقَّہٗ جَعَلْتُمْ لَهَا وَاوَدُّوْہٗ اَبْرَہٰلَہٗ کی ہے حضور ﷺ نے فرمایا۔ ابن زہری نے کہا
تو چاند سورج ملا لگے اور غریب کی پوجا کی جاتی ہے یہ سب بھی ہمارے معبودوں کے ساتھ جنم میں جاچکے ہیں اس پر آیت اِنِ
الَّذِیْنَ سَخَّطَ سِنَا الْحَسَنِ اُولٰٓئِکَ عَلٰی مَا مَنَعُوْہُمْ لَوْ اَنَّہُمْ مِّنْہٗ M
ہوئی۔

بصدوں بعض لوگوں نے کہا یَصِلُوْنَ اور یَصِدُوْنَ دونوں کا معنی ایک ہے کسائی نے کہا یہ لفظ دونوں طرح مستعمل
ہے جیسے یعرضون اور یعرضون۔

کسائی نے یہ بھی کہ بصدوں کا معنی ہے وہ چیتے ہیں سعید بن مسیب کا بھی یہی قول ہے شحاک نے کہ بصدوں یعنی قعب
کرتے ہیں قنارہ نے کہ بصد ہے صبر ہو جاتے ہیں کرطبی نے کہ بصدول تک ہو جاتے ہیں قنارہ نے کہ بصدوں یعنی وہ کہتے ہیں کہ عمر
ہم سے صرف یہ چاہتے ہیں کہ جس طرح عیسائی عیسیٰ کی پوجا کرتے ہیں اسی طرح ہم ان کو معبود بنالیں اور ان کی پوجا کریں۔
وَقَالُوا۟ اِلٰہُہٗمَّ اِنَّا نَعْبُدُکَ خَیْرًا مِّنْہُمْ

اپنے معبودوں کو ہم چھوڑ دیں اور ان کی عبادت و اطاعت کریں۔
ابن زہری اور سعدی نے کہا ہم یہاں عیسیٰ (یعنی ہوی رسول اللہ ﷺ کی طرف راجع ہیں بلکہ عیسیٰ کی طرف راجع
ہے) یعنی کافروں نے کہا تمہ کا دعویٰ ہے کہ اللہ کے سوا جس کسی کی پوجا کی جائے گی تو وہ دروغ میں جائے گا سو ہم راضی ہیں عیسیٰ

غریب اور ملا لگے کے ساتھ ہمارے معبود بھی جنم میں چلے جائیں۔
مَآخِذُہٗ لَکُمُ الْاَحْبَادُ
یعنی حق کو باطل سے تمیز کرنے کے لئے ہمیں بلکہ محض یہ بھڑا کر نے کے لئے انہوں نے عیسیٰ کی مثال پیش کی

کیونکہ حقیقت میں وہ اوقف ہیں کہ تمہ ہم سے اپنی پوجا کرنا اور معبود بننا نہیں چاہتے۔

[illegible]

حضرت ابوالامرہ راقی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہدایت پر ہونے کے بعد کوئی قوم کمرہ نہیں ہوتی مگر (اس وجہ سے کہ ایمان کو بدل (بھڑکایا بھڑکے کر کے کی حالت پر ہے) کی (یعنی جن ہدایت یافتہ لوگوں نے ایمان بھڑکے کر کے شروع کر دیا) کمرہ ہو گئے) پھر آپ نے آیت مَا خَشَرْتُمْ لَكُمْ إِلَّا جَدَلًا بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَبِيثُونَ عداوت فرمائی دوا لہذا یعنی داحمہ والترفہ و ابنہا جبرہ والہا حکم فی اللحد رکعت۔

بندے ہیں جن پر ہم نے فضل کیا تھا اور نئی اسرائیل کے لئے اپنی قدرت کا ایک نمونہ طیارہ تھا۔
 اِن هُوَ الْاَعْبَدُ یعنی یعنی خدا کے بچے نہیں تھے بندے تھے۔
 اِنْعَمَ عَلَیْہِ یعنی نبوت اور قرب کی نعمت سے ہم نے ان کو نوازا تھا۔
 وَجَعَلْنَاهُ مَثَلًا یعنی ہم نے ان کو عجیب انسان بنایا کہ دوسری کہلوں کی طرح ان کا قصہ بھی عجیب ہو اور نئی
 اسرائیل کے لئے ان کے واقعہ کو عبرت آفریں کر دیا جس سے اللہ کی قدرت ظاہر ہوتی تھی کہ اللہ بغیر باپ کے پیدا کرنے پر
 قادر ہے۔

وَلَوْ كُنَّا إِلهَ لَجَعَلْنَا مَتَلَ الْكَافِرِينَ أَزْوَاجًا لِّمَنْ يَحْمِلُهُمْ الْعِلْمُ ۖ ﴿٥٠﴾
 ہم تم سے فرشتوں کو پیدا کر دیجئے کہ وہ زمین پر کیے بعد و مگرے رہا کرتے۔
 لاجعلنا تم میں سے کوئی انسانوں میں سے یا یہ مطلب ہے کہ اگر ہم چاہتے تو تم کو چاک کر دیجئے اور حسداری جبکہ ملائکہ کو مقرر کر دیجئے۔

بعض ایسی چیزیں ہیں جن کو اللہ تعالیٰ نے مخلوق کے لئے پیدا کیا ہے مگر ان کو استعمال کرنا ہی اللہ تعالیٰ کی طرف سے منع ہے۔ مثلاً کھانا پینا اور لباس وغیرہ اللہ تعالیٰ نے پیدا کیے ہیں مگر ان کو استعمال کرنا ہی اللہ تعالیٰ کی طرف سے منع ہے۔

اور وہ (یعنی) قیامت کے یقین کا

حضرت خلیفہ مہینہ اسید غفرلہ کی کیا بات ہے کہ ہم لوگ کچھ باہم گفتگو کر رہے تھے اس میں حضور والا یہ آہ ہوئے اور فرمایا تم لوگ کیا کہہ کر رہے تھے صحابہ نے عرض کیا ہم قیامت کا ذکر کر رہے تھے فرمایا قیامت سے پہلے جب تک دس نشانیوں دکھائی نہ دی جائیں گی قیامت نہیں آئے گی اس کے بعد آپ نے (دس چیزوں کا ذکر کیا نمبر (۱) دعوال۔ (۲) دجال۔ (۳) ایات الراض (۴) مغرب سے آفتاب کا طلوع (۵) مینے مینے اہل مریم کا نبول۔ (۶) یوحنا باپوٹا کا خروج۔ (۷) زمین کا تین

جبکہ دھنشا شرق میں۔ (۸) مغرب میں۔ جزیرہ عرب میں۔ ایک کامین سے لکنا جو لوگوں کو ہنگامہ میں شری طرف لے جائے گی۔ بعض روایات میں کیا ہے کہ دوسری علامت ایک ہوا ہو گی جو لوگوں کو سمندر میں چھینے کے لئے روانہ ہوگا۔
حضرت نواس بن حسان کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے دجال کا ایک طویل بیان میں ذکر فرمایا دجال کے قصہ میں یہ بھی فرمایا کہ اللہ تعالیٰ میری قوم کو بھیجے گا آپ دمشق کے مشرقی جانب منارہ بنی شام کے قریب دور درخت پر پہنچے وہ فرشتوں کے بازوؤں کا سدا لئے اتریں گے جب سر پہنچے چکائیں گے تو سینے کے قطرے چائے کی موتیوں کی طرح ٹپکیں گے اور جب سر اوپر اٹھائیں گے تو (بھی) چائے کی موتی لڑکھ کر گریں گے۔ دلوہ مسلم۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قسم ہے اس کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے مقرب تہمد سے اندر یعنی ان میں مرہم کا مال ہو کر اتریں گے صلیب کو توڑیں گے خنزیر کو قتل کریں گے جزیرہ کو ساقط کر دیں گے مال ہوائیں گے یہاں تک کہ کوئی مال قبول نہیں کرے گا اس وقت ایک مسجد بنیاد پر تمام سالانہ بنائے ہوتے ہوگا (یعنی) مسلم۔
حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں مرہم کا مال بن کر ضرور اتریں گے صلیب کو بلاشبہ توڑیں گے اور خنزیر کو قتل کریں گے اور جزیرہ کو ساقط کر دیں گے اور لوگوں کو (یعنی) ہنگامہ دینا کہ چھوڑ دیں گے ان سے کام نہیں لیا جائے گا۔ آپس کا ہنس دور کر دیں گے اور مال لینے کے لئے لوگوں کو بلوائیں گے لیکن کوئی مال قبول نہیں کرے گا۔

مسلم نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے بیان کیا ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا تمہارا امیر (یعنی) میں سے) کے گے گا آپ تم کو لڑا دے گا یعنی جس امت کی عزت و عظمت کے پیش نظر نہیں گے (آج) تم میں سے ہی بعض بعض کے امیر ہیں۔ غوفی نے لکھا ہے حضرت عیسیٰ بن مریم اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس وقت لوگ مصر کی نماز میں ہوں گے امام حضرت عیسیٰ کی آہٹ پا کر (بچے کو بٹے) حضرت عیسیٰ ہی کو آگے بڑھائیں گے اور شریعت محمدی کے مطابق (خود بھی) نماز پڑھیں گے خنزیر کو قتل کریں گے صلیب کو توڑیں گے یہودی اور عیسائیوں کے عبادت خانوں کو ختم کر دیں گے اور سوانہ لوگوں کے جو آپ پر ایمان لے آئیں گے ہائی عیسائیوں کو قتل کریں گے۔

حسن اور اہل تفسیر کی ایک جماعت کا قول ہے کہ ﴿اِنَّهُ لَعَلَّكُمْ لَيَسَّاهُ﴾ میں اللہ کی خیر قرآن کی طرف راہ ہے یعنی قرآن علم قیامت ہے اس نے قیامت کے احوال اور ہولناکیاں تم کو بتائی ہیں۔

فَلَا تَسْتَوُوا بِهَا صُفْوٰی بَلْ اِنَّكُمْ لَفِيْهَا فَاِشْرَاقٌ قِيَامَتِ بِمَا هُوَ بَرَزَ اِلَیْہِمْ اَلَا تَرٰہُمْ کَرُوْا وَ اَتَعْبُوْنَ (یہ اللہ کے کلام کا حق حصہ ہے) یعنی میری ہدایت یا میری شریعت پر چلیا میرے رسول کی اتباع کرو۔ بعض نے کہا یہ رسول اللہ ﷺ کا کلام ہے اس صورت میں لفظ حق محذوف نہایت بے گمانی آپ کہہ دیجئے کہ میرا اہل کرو۔

هٰذَا اَوَّلُ مَا يَنْزِلُ مِنَ الْكِتٰبِ اِنَّ لَكُمْ لَعَلَّكُمْ لَيَسَّاهُ ﴿٢٠﴾
یہ سیدھا راستہ ہے اور شیطان تم کو (اس راستہ سے) روکے (یعنی تم شیطان کے بہکانے سے اس راہ کو مت چھوڑو بلاشبہ وہ تمہارا اٹھا ہو لو تم سے۔

ہذا ہر راستہ جس کی میں تم کو ہدایت دے رہا ہوں۔
بِسْمِ اللّٰہِ مُسْتَعِیْنٌ سیدھا راستہ ہے اس پر چلنے والا بھی گمراہ نہ ہوگا۔
عَلَوْ مَعِیْہِمْ اَلَا تَرٰہُمْ کَرُوْا وَ اَتَعْبُوْنَ یہ تم کو جنت سے لکھوا نہ کا سبب بناؤ مصائب کے گھر میں تمہارے آنے کا موجب ہو اور اب بھی اہل حق سے تم کو روک دیا ہے اور جنت میں داخل ہونے سے رکاوٹ بناوا ہے۔
وَلَا تَجَآءِزْہُمْ عَلٰی النَّبِیِّۨتِۨ قَالُوْۤا قَدْ جِئْتُہُمْ بِالْحِکْمَۃِ وَ ذِکْرِ اَللّٰہِ لَعَلَّہُمْ یَعْلَمُوْنَ

تَحْسَبُهُمْ فِيْهِ قَانِظُوْا اللّٰهَ وَاَطِيعُوْا ۝۱۰۱ اِنَّ اللّٰهَ غَوْرٌۢ بِرُءُوْكَۙ وَ سَيَكُوْنُ قَانِظًاۙ
 هٰذَا اَصْحٰبُ النَّارِۙ هُمْ فِيْهَا خٰلِدُوْنَ ۝۱۰۲ اور جب یسئلیٰ "مجھے لے کر آئے تو انہوں نے (لوگوں سے انکا میں
 تہا سے پاس کچھ کی باتیں لے کر کیا ہوں اور اس لئے کیا ہوں اگر بعض باتیں جن میں تم اختلاف کرتے ہو تم سے کھول کر بیان
 کروں سو تم اللہ سے ڈرو اور میرا کہنا ہو جنگ اللہ میرا کچھ دے اور تمہارا بھی تو تم اسی کی مہلت کرو یہی سیدہ عداست ہے۔

السنات یعنی ہجرات یا انجیل کی کیا تہا احکام
 الَّذِیْ تَحْتَلِفُوْنَ فِیْہِ حضرت موسیٰ کے بعد مکمل نفسانی کے ذریعہ یودیوں کے اکثر فرقے بن گئے جب حضرت
 یسئلیٰ تشریف لائے تو آپ نے یودیوں کو غلط عقائد سے روکا اور وہ حق پر چلنے کی ہدایت کی۔

حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا یودی اکثر فرقوں میں بٹ گئے اور نصاریٰ کے ہمت فرقے
 ہو گئے اور میری امت ہمت فرقوں میں بٹ جائے گی کہ وہ ابوداؤد الترمذی، النسائی، ابی ماجہ
 زبانی نے کہا حضرت یسئلیٰ جو چہ انجیل میں لے کر آئے وہ یودیوں کے اختلافی مسائل کا ایک حصہ تھا اور انجیل کے
 مادہ جو کچھ آپ نے فرمایا (یعنی مواعد اور وہی تھا جس کی یودیوں کو ضرورت تھی۔

فَاَطِيعُوا اللّٰهَ سیدہ حضرت یسئلیٰ کا پر حکمت تعلیم کا لانا حصول تعزنی کا سبب ہے۔
 وَاَطِيعُوا یعنی اللہ کی طرف سے جو کچھ میں تم کو پہنچا رہا ہوں اس میں میری اطاعت کرو۔ فَاَعْبُدُوْہُ اسی کی پوجا کرو
 کسی اور کی پرستش نہ کرو۔

ہذا یعنی توحید اور شری احکام کی پابندی یہ حضرت یسئلیٰ کے کلام کا تہہ ہے یا اللہ کا فرمان ہے۔
 فَالْحٰتِفَ الْاٰخِرَۃِ مِنَ الْاٰیٰتِۙ فَوَلِّیْہِمْ مَّا بَیْنَہُمْ وَبَیْنَکُمْ ۝۱۰۳
 سو مختلف گروہوں نے (اس بارے میں) کہا ہم اختلاف ڈال لیا سو ان کلاموں کے لئے ایک درونہ تک مذہب کی

بڑی خرابی ہے۔
 لاحزاب مختلف گروہ۔ من بینہم یعنی امت یسئلیٰ میں سے
 مندرجہ بالا حدیث میں بیان کر دیا گیا ہے کہ امت یسئلیٰ ہمت فرقوں میں بٹ گیا یمن انہم سے یودیوں اور عیسائیوں کا
 مجموعہ مرچ ہے۔ فَوَلِّیْہِمْ اہل بڑی ہلاکت (اور خرابی) ہے۔
 الَّذِیْنَ ظَلَمُوْا اِنۡ لَّوْکُمْ اِلٰہٌ سِوَ اللّٰهِ لَکُنۡتُمْ اٰیٰتًاۙ لِّیُنذَرِ الَّذِیۡنَ یُکٰفِرُوْنَ ۝۱۰۴
 ظلم کیا۔

مِنْ عَذَابِۭ یَّوۡمِ الْاٰخِرِ یعنی آتش جہنم
 حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما روایت ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قدم ہدم میری امت پر وہی بات آئے گی جو نبی
 اسرائیل پر آئی اگر نبی اسرائیل میں سے کسی نے علی الاعلان اپنی ماں سے ذہن کا تو میری امت میں سے بھی کوئی ایسا کرے گا
 نبی اسرائیل ہمت فرقوں میں بٹ گئے میری امت ہمت فرقوں میں بٹ جائے گی کہ سوا ایک فرقہ سے سب فرقے دوزخ
 میں جا میں گئے۔ صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ وہ (برحق نبی تہا یافتہ) کو نہا کرو وہاں فرمایا کہ اس راستہ پر چلا جاؤ گا جس پر میں اور
 میرے صحابی ہیں۔ روایہ الترمذی
 احمد اور ابوداؤد نے بروایت صحابہ بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہمت فرقے دوزخ اور ایک جنت میں جائے گا یہ

فرق جماعت (کا) ہوگا۔
 هٰکُنۡتُمْ شَہِدَۃًۢ عَلَیۡہِمْ یَوْمَ تَکُوْنُ اُتُوۡمَۙ لَّیْسَ لَہُمْ اِلٰہٌ سِوَ اللّٰهِ ۝۱۰۵
 عَدُوٌّۢ وَّ اِلَّا الْمُتَّقِیْنَ ۝۱۰۶
 عَدُوٌّۢ وَّ اِلَّا الْمُتَّقِیْنَ ۝۱۰۶

مُسْلِمِينَ

یہ لوگ بس قیامت کا انتظار کر رہے کہ وہ ان پر دفعۂ آرزو کو خیر بھی نہ ہو۔
 قیامت (دنوی) دوست اس روز ایک دوسرے کے دشمن ہو جائیں گے۔ خدا سے ڈرنے والوں کے (اہل ایمان کا حق تعالیٰ کی طرف سے ناکامی کی بجائے میرے بندو بہ پر آپ کوئی خوف نہیں اور نہ تم غمگین ہو گے یعنی وہ بندے جو ہماری آجوں پر ایمان لائے تھے اور (ہمارے) انہماک پر دلچسپی۔

اور (ہمارے) فراتیر دلہ تھے۔
 محل بنظرون یعنی قریب یاد لوگ جنہوں نے اپنے خود ظلم کا شہر نہیں جس مگر قیامت کے نام کہا آپ نے کے
 مطلب کہ قیامت تو ہر حال یقیناً آئے گا اب گویا یہ لوگ اس کے آنے کے شہر ہیں۔
 کہ: ہاں، حضرت علیؑ ہمارا مثل کیا ہے

مطلب یہ کہ قیامت تو ہر حال یقیناً آئے گی اب گویا یہ لوگ اس کے آنے کے مصغر ہیں۔
 اَلَا الْمَصْفٰی مکرہ دوست جو اللہ سے ڈرنے والے ہیں انہوں نے اس آیت کے ذیل میں حضرت علی کا رشتہ نقل کیا ہے
 کہ نے فرمایا دوست مومن اور دوست کافر ہوتے ہیں ایک مومن مر جاتا ہے وہ عرض کرتا ہے میرے رب فلاں
 شخص مجھے حیرتی اور حیرے رسول کی اطاعت کرنے کا مشورہ دیتا تھا مجھے نیک کام کرنے کا حکم دیتا تھا اور برے کام سے روکتا تھا وہ
 مجھ سے کہتا تھا کہ ایک دن مجھے حیرے سامنے آنا پڑے گا میرے رب میرے بعد تو اس کو کراؤں کروں یا اور جیسے تو نے مجھے
 راہ راست پر چلنے کی تلقین دی ایسے ہی اس کو بھی ہدایت پر قائم رکھنا اور جس طرح تو نے میری عزت افزائی کی اسی طرح اس کی
 بھی عزت افزائی کرنا جب اس کا دوست مر جاتا ہے تو اللہ دونوں کو یکجا کر کے فرماتا ہے تم دونوں ایک دوسرے کی تعریف کرو
 چنانچہ ہر ایک دوسرے کے حقیق کہتا ہے یہ اچھا بھائی ہے اچھا دوست ہے اچھا ساتھی ہے۔

چنانچہ ہر ایک دوسرے کے حقائق کو کتاب یہ اچھا بیان ہے اور اجماع دوست ہے اچھا بیان ہے۔
 اور جب دونوں کا فرد متوں میں سے ایک مر جاتا ہے تو وہ عرض کرتا ہے میرے وہب فلاں شخص مجھے تیری لور
 ترے رسول کی طاعت سے منع کرتا تھا یہ کام کرنے کا مشورہ دیتا تھا اور اچھے کام سے روکتا تھا اور مجھ سے کہتا تھا کہ مجھے
 ترے پاس آنا نہیں ہے۔ وہ ہر ایمانی پر دوست لور ہر اس شخص ہے۔ حضرت ابوبکر پر ہر لونی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قیامت
 کے دن اللہ فرمائے گا میری عظمت و بزرگی کے ساتھ باہم دوستی کرنے والے کہاں ہیں آج میں ان کو اپنے سایہ میں لوں گا آج
 میرے سایہ کے علاوہ لور کوئی سایہ نہیں رہا وہ مسلم۔

میرے سایہ کے علاوہ اور کوئی سایہ نہیں دلاؤ مسلم
حضرت ابوہریرہؓ روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اگر اللہ کے واسطے دو دینے باہم محبت کرنے والے ہوں ایک
مشرق میں اور دوسرا مغرب میں۔ اللہ قیامت کے دن دونوں کو کھجور کے گانور فرمائے گا کیونکہ وہ شخص ہے جس سے توبہ ہے
لے محبت کرتا تھا۔ (دروالہ اشعری شعب الایمان)

لئے محبت کرتا تھا۔ (رواد البیہقی شعب الایمان)
 باعبار یہ جملہ سچے ہیں قبولِ فعلِ محذوف ہے یعنی اللہ ان تقویٰ رکھنے والے استوں سے فرمائے گا کہ میرے بندو
 آج نہ تم کو کوئی خوف ہے نہ ممکن ہو سکے۔

آج نہ تم کو کوئی خوف پہن سکتا ہو۔
 معمر بن سلیمان نے اپنے باپ کی روایت سے بیان کیا۔ معمر کہ باپ نے کہا میں نے طلبہ کو جب لوگوں کو قہر دیا ہے
 اَللّٰہُ جَانِّہُ کَا تَوْبِہِ گُھبرا ہوا ہو گا۔ اس وقت (اللہ کی طرف سے) ایک منادی اعلانے لگا۔ یَا عَدُوْلَا حَوْثٍ عَلَیْکُمْ الْیَوْمَ
 وَلَا اَنْتُمْ تَحْزَنُوْنَ یہ سکر لوگوں کو کہہ کر امید بندھے گی لیکن تو اسی منادی اس کے بعد کہے گا اَلْیَقِیْنِ الْمَوْتَ یَا اَبْنَاہُ وَکَا نُوْا
 اَلْمَیْلِیْنَ سُن کر سو اطمینان گزارو منوں کے سب مایوس ہو جائیں گے۔

تم اور تمہاری (ایماندار) بیویاں خوش

ادخلوا الجنة انتم وازواجكم تحبرون ﴿٥٠﴾

خوش بخت میں داخل ہو جاؤ۔

ازواجکم یعنی تسدای مومن عورتیں۔
تحدید یعنی ذاتی خواہشات کے اس کا اثر چروں سے مہرور ہوگا اس مطلب پر تجویز حیدر اسے مشتق ہوگا اور مہر کا
معنی ہے اثر۔ نکاح یا تہن کا ترجمہ ہے تم اتر اس کے جاؤ گے سوائے جاؤ گے اس وقت تہن کا مادہ جو ہوگا اور خبر کا سنی ہے

زینت۔ خواہدہوئی یہاں کا ترجمہ ہے تمہاری پوری پوری عزت افزائی کیا جائے گی۔

يُطَاعُونَ عَلَيْهِمْ بِحَبَابِ حَبْنٍ ذَهَبٍ وَذَهَابٍ وَفِيهَا مَا اسْتَجْتَبَاهُ الْإِنْسَانُ وَلَوْلَا الْأَعْيُنُ وَأَنْتَ وَفِيهَا خَلِيدُونَ ﴿٦٠﴾ وَهَٰذَا الْجَنَّةُ الَّتِي أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٦١﴾ لَكُمْ فِيهَا فَاكِهَةٌ كَثِيرَةٌ مِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴿٦٢﴾

ان کے پاس سونے کی رکابیاں اور گھاس لائے جائیں گے اور وہاں وہ چیزیں ملیں گی جن کو دل چاہے گا اور جن سے آنکھیں لذت یاب ہوں گی اور تم اس میں ہمیشہ رہو گے اور (ان سے کہا جائے گا) یہ وہ جنت ہے جس کے تم مالک بنائے گئے اپنے (نیک) اعمال کے بدلہ میں اور تمہارے لئے اس میں بہت سے عیسے ہیں جن میں سے تم کھاتے ہو۔

بطاوی علیہم یعنی غلام جو ہمیشہ ہی حاضر رہیں گے۔ اہل جنت کے لئے بڑے بڑے پھولوں اور گودوں کا اور کریں گے۔ صحاف صحفہ کی جمع ہے صحفہ بڑے پائے کو کہتے ہیں۔ اکواب کوب کی جمع ہے۔ کوب کوزہ یعنی ایسا گول برتن جس کا گام بھی ہڈو ہو اور قبضہ نہ ہو۔

یعنی ہر شخص کو جنت میں وہ چیز ملے گی جس کا وہ خواہنا ہو گا۔ صوفی طلبہ کہتے ہیں اصل کا جس کی کوئی کیفیت بیان نہیں کی جاسکتی اور اسے دیکھ کر کچھ بھی غائب نہ ہو چنانچہ یہ نعمت حاصل ہوگی صوفیہ کے علاوہ دوسرے لوگ جو جنت کی نعمتوں کے خواہنا ہوں گے ان کو وہ خفیں ملیں گی۔

یعنی نے حضرت عبدالرحمن بن ساعدی کی روایت سے بیان کیا کہ ایک شخص نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ ﷺ مجھے گھوڑے بہت پسند ہیں کیا جنت میں گھوڑے ملیں گے۔ فرمایا اگر اللہ تم کو جنت میں داخل کر دے پھر تم چاہو کہ سرخ یا قوت کے گھوڑے پر سوار ہو کر دروازہ جنت کے اندر چلا جانا چاہو مگر جاننا چاہو کہ اس کو گھوڑے ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ میں لوٹ کر پسند کرتا ہوں کیا جنت میں اونٹ نہیں گے فرمایا اگر اللہ تجھے جنت میں داخل کر دے گا تو تجھے وہاں ہر وہ چیز ملے گی جس کو چاہے اور اول چاہے گا اور آٹھوں کو جس سے فرحت حاصل ہوگی۔

ترمذی اور ترمذی نے حضرت ابوہریرہ کی روایت سے بھی اسی طرح کی حدیث نقل کی ہے۔ طبرانی اور بیہقی نے صحیح سند سے حضرت عبدالرحمن بن ساعدی کی وساطت سے اور ترمذی نے حضرت ابوالعباس کے حوالہ سے یہ حدیث نقل کی ہے لیکن اس روایت میں صرف گھوڑوں کا (سوال میں) نہ کر دیا ہے (لوٹوں کا نہیں ہے)

وَلِيْلِكَ الْجَنَّةُ الَّتِي أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (یعنی ابی عامر نے حضرت ابوہریرہ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہر روز شی کو اس کا جنت والا مقام (یعنی وہ مقام کہ اگر وہ مومن ہو تا تو اس کو وہ مقام ملتا) کھادیا جائے گا تاکہ اس کو حسرت ہو اس وقت وہ کہے گا کہ لَوْ أَنَّ اللَّهَ هَدَانِي لَكُنْتُ مِنَ الْمُتَّقِينَ (اگر اللہ مجھے ہدایت یاب بناتا تو میں متقیوں میں ہو جاتا۔ اور ہر متقی کو اس کا وہ مقام والا مقام (یعنی وہ مقام کہ اگر وہ مومن نہ ہو تا تو اس مقام میں ہو تا) کھادیا جائے گا تاکہ وہ شکر کرے۔ یعنی بطور شکر کے کہ)

وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ (یہ بھی حضرت ابوہریرہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہر شخص کا ایک گھر جنت میں اور ایک گھر دوزخ میں ہے کافر کے جنت والے مکان کا مومن وارث ہو گا۔ یعنی مطلب ہے کہ وَلِيْلِكَ الْجَنَّةُ الَّتِي أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ کا۔

لَكُنْتُمْ فِيهَا فَالَاحَةً كَثِيرَةً (بزرگ اور طیرانی سے بیان کیا کہ حضرت قرظان نے فرمایا میں نے خود حضور اقدس ﷺ کو یہ فرماتے سنا کہ جنتی جس گھر کو گھوڑے گا اس کی جگہ وہاں دوسرا گھر بھی دیکھ دیا اگر دیکھا جائے گا۔ بزرگ نے حضرت ابو موسیٰ اشعری کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ نے جب آدم کو جنت سے نکالا

تو ان کو بطور خوشہ کچھ جنت کے پھل بھی دیدیئے اور ہر ایک کے اوصاف بھی بتادیئے تو یہ تمہارے پھل جنت کے پھلوں سے
بڑا فرق یہ ہے کہ یہ خراب ہو جاتے ہیں اور وہ غیر خراب نہیں ہوتا۔
ابن ابی الدنیا کا بیان ہے کہ حضرت ابن مسعودؓ شام میں تھے لوگوں نے جنت کا ذکر کیا۔ حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا
جنت کا ایک خوشہ (ایسا بڑا ہو گا جتنی مسافت) یہاں سے صنعاء (یعنی) مکہ ہے۔
ابن ابی الدنیا نے کہا حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا جنت کے پھلوں میں سے ایک ایک پھل کی لمبائی بارہ ہاتھ ہوگی اور ان
کے اندر سٹھل نہیں ہوگی۔
بے شک ہمارے (یعنی)
﴿إِنَّ الْمُتَجَبِّهِينَ فِي عَذَابٍ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ﴾
کافر کو دوزخ کے عذاب میں ہمیشہ رہیں گے۔
المعجوس یعنی کہ جرم سراویں کافر کیونکہ مومنوں کے مقابل مجرموں کا ذکر کیا گیا ہے اس لئے مجرموں سے کافر
مرا لیں۔

﴿لَا يَفْقَهُوْنَ عَنْهُمْ وَهُمْ فِيهِ مُبْتَلَوْنَ﴾ ﴿وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا هُمْ الظَّالِمِينَ﴾
ان کے عذاب میں تخفیف نہیں کی جائے گی اور وہ عذاب میں پڑے ہوں گے (دہائی
سے) کامیاب ہوں گے اور ہم ان پر ظلم نہیں کریں گے بلکہ وہ خود اپنے لو پر ظلم کرنے والے ہیں۔
﴿وَمَا ذُو الْقُلُوبِ الْبَاسِ لِيَقْضِيَ عَلَيْكَ رَبُّكَ قَالِ﴾ ﴿إِنَّكُمْ مَعَكُمْ﴾
مالک تمہارا رب (موت دے گا) اور کام ہی تمام کر دے مالک کے کام ہمیشہ اسی حالت میں رہو گے۔
ملک دوزخ کا دار و نہ
لیقص تیرا رب ہمارا کام تمام کر دے۔ یعنی ہم مر جائیں اور اس عذاب سے راحت پالیں۔
قال اللہ فرمائے گا ایک بزرگ برس کے بعد مالک کے گا۔
﴿إِنَّكُمْ مَعَكُمْ﴾ تم کو عذاب میں گرفتار رہنا ہے موت سے تم کو رہائی نہیں ملے گی (یعنی ہمیشہ عذاب میں رہو گے کبھی
موت نہیں آئے گی)

ابن جریر ابن ابی حاتم، ابن ابی الدنیا اور بیہقی نے اس آیت کی تفسیر میں حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ ایک بزرگ
برس تک مالک کو جواب نہیں دے گا۔ بزرگ برس کے بعد کے گا۔ انکم معکم
ہو، طبرانی، ابن ابی حاتم، حاکم بیہقی اور عبد اللہ بن احمد نے زوائد الزبد میں حضرت عبد اللہ بن عمرؓ کا قول نقل
کیا ہے کہ دوزخی مالک کو پکاریں گے اور کہیں گے لیلیک لیقص علینا ربک مالک چالیس برس تک ان کو کوئی جواب نہیں
دے گا۔ جو غی مجھ سے رکھے گا پھر جواب دے گا تو کہے گا انکم معکم اس کے بعد وہ اپنے رب کو پکاریں گے اور کہیں گے
رَبَّنَا عَلَيْنَا مَغْلِبٌ عَلَيْنَا يَتُوبُنَا وَكُنَّا قَوْمًا ضَالِّينَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا فَإِنْ عُدْنَا فَإِنَّا ظَالِمُونَ اے ہمارے رب ہم پر ہمارے
بد بختی غالب آگئی اور ہم گمراہ قوم تھے۔ اے ہمارے رب ہم کو اس سے نکال دے (اور دنیا میں بھیج دے) اگر ہم دوبارہ ایسی
حرکت کریں تو بیشک جہنم میں ان کو دنیا کی (عمر کی) کوئی مدت کے برابر کوئی جواب نہیں دے گا۔ پھر جواب دے گا تو فرمائے گا
اَسْتَسْأَلُكُمْ فَيُخَالِفُوا وَلَا تَكْفُلُونَ چنانچہ لوگ پھر کوئی بات نہیں کریں گے۔

سعید بن منصور اور بیہقی نے محمد بن کعب کی روایت سے بیان کیا کہ دوزخی پانچ بار دعائیں کریں گے۔ چار دعاؤں کا تو اللہ
جواب دے گا اور پانچویں دعا کے بعد مجرہ ہو جائے گی کوئی کام نہیں کریں گے۔ چار دعاؤں کا تو اللہ جواب دے گا اور پانچویں دعا
کے بعد مجرہ ہو جائے گی کوئی کام نہیں کریں گے۔ دوزخی کہیں گے رَبَّنَا إِنَّا أَتَيْنَا نَحْنُ وَأَحْسَنُ النَّاسِ فَلَا تَخْزِنَا لَهُمْ قَوْلًا تَلَذُّونَا فَقِيلَ
إِلَىٰ خَيْرٍ مِّنْ سَبِيلِ اس جواب میں اللہ فرمائے گا ذَلِكُمْ بَالَهُ إِذَا دُعِيَ اللَّهُ وَحْدَهُ كَفَرْتُمْ وَإِنْ يُشْرِكْ بِهِ

[illegible]

تَقْدِمًا جَمْلَتُكُمْ بِالْحَقِّ وَلَكِنَّ الْكُفْرَ بِالْحَقِّ كَيْدُهُمْ ۝

تسلسلہ سے آپ کے ہمارے دل میں اس بات کی تسکین ہے کہ ہم نے سچا دین

تسلسلہ سے ہمیں پہنچایا لیکن تم میں سے اکثر کو یہ دین سے نفرت کرتے تھے

بالحق یعنی حقیقت یہ ہے کہ لوگوں میں سے جو کفر کو دین قرار دیتے تھے

اگر قال کی حقیقت اللہ کی طرف راجع قرار دی جائے تو یہ آیت اللہ کے متعلقہ کا ختم ہوگی۔ ورنہ یہ اللہ کی طرف سے

وہابیوں کو جواب ہوگا گویا فرشتوں کے جواب کے بعد اللہ خود یہ فرمائے گا۔

کہہ رہے ہیں یعنی سچا دین اور اس کا اچھا تسلسلہ ہے تصدیقی میلان کے خلاف تھا اس لئے تم میں سے اکثر لوگ اس سے نفرت

کرتے تھے

ہاں کیا انہوں نے کوئی انتظام درست کیا ہے۔
 سو ہم نے بھی ایک انتظام درست کیا ہے۔
 اُم بمعنی بدل کے ہے اور مصلوب ہے۔

پوشیدہ اسکیم بہرہ کمی ہے اور صرف حق سے نفرت پر مبنی نہیں کیا ہے۔

فَاتَا مَنِيَّةً مَنِيَّةً یعنی ہم نے بھی ان کو سزا دلانے کی تدبیر درست کر لی ہے۔
 ابن جریر نے محمد بن کعب قرظی کی روایت سے لکھا ہے کہ کعب اور اس کے پردوں کے درمیان زمین آدمی جمع ہوئے دو
 قریشی تھے اور ایک گھبراہٹ سے گفتگو کر رہا تھا کہ ایک بولام کو لوگوں کے خیال میں کیا خدا ہمارا کام سنا ہے دوسرے نے کہا
 جب تم چار بات کرو تو سنا ہے اور چیکے چیکے بات کرو تو نہیں سنا ہے پر آیت ذیل بدل ہوئی۔

کیا لوگ یہ خیال کرتے ہیں کہ ہم ان کی (دلوں میں) بھیجی ہوئی باتیں اور سرگوشیاں
 صاف جاننے والا کلمہ ہمارے پیچھے ہونے کا راستہ ان کے پاس (بہر وقت موجود) ہیں لکھ رہے ہیں۔

اُمّ یَسْرٰیْن اِسْمُ عَلَیْہِمْ یعنی علی ہے اٹھ اور کلامِ سابق سے اعراض کو ظاہر کر رہا ہے۔ یَسْرٰیْن یعنی دل کی باتیں۔ اَنْجَلُوْا اَیْہُمْ یعنی باہم سرگوشیاں کرنا۔ رَسَلْنَا اَیْہِمْ ملائکہ جو آدمیوں کے اقوال و افعال و اسرار کی نگہداشت کرنے پر مامور ہیں۔ لَذُنْہُمْ یعنی ان کے ساتھ لگے رہتے ہیں الگ نہیں ہوتے۔

اگر (خدا) تمہیں کے کوئی نوا ہو تو سب سے نول اس کی عبادت کرنے والا میں ہوں۔
 اَوَّلُ الْعِبَادِ یعنی تم سے پہلے میں اس کی عبادت کرنے والا ہوں نبی خوب واقف ہے کہ اللہ کے لئے کون سا دم صاف

زیادہ ہے اور کوئی صفت نامناسب ہے اور کسی کی تعظیم واجب ہے اس کا علم پیغمبر سے زیادہ کسی کو نہیں ہو سکتا پس اگر خدا کا کوئی دینا ہو تا تو سب سے پہلے پیغمبر اس کی تعظیم کرنا چاہو شخص والد کی تعظیم کرتا ہے وہ والد کی اولاد کی بھی تعظیم ضرور ہی کرتا ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا۔

فاطمہ میرا گھرا ہے جو چیز اس کو بے چین کرتی ہے مجھے بھی بے چین کر دیتی ہے۔
دوسری روایت میں آیا ہے جس نے اس کو براہِ ارض کیا اس نے مجھے براہِ ارض کیا۔ رد الوافکاری من مسودہ۔
آیت میں بیشترین اسلوبِ لہجہ کے ساتھ خدا کے صاحبِ اولاد ہونے اور (مغروضہ) اولاد کے معبود ہونے کی نفی کی گئی ہے۔ آیت سے یہ امر ثابت نہیں ہوتا (بلکہ مترشح بھی نہیں ہوتا) کہ خدا کا دینا ہونا جائز ہے اور خدا ازلے کا معبود ہونا ممکن ہے کیونکہ محال محال کو مستلزم ہو سکتا ہے اس نظریہ کے تحت خدا کا دینا ہونا چونکہ محال ہے اس لئے اس کا معبود ہونا بھی ضروری الاستحالة ہے۔ اسی طرح دوسری آیت میں آیا ہے لَوْ كُنَّا فِيْهِمْ خِلًا لَّآلَهُ لَفَسَدَتَا وَاُولَئِكَ فِيْ خِلَالِهَا مِنْ فِرْقٍ بَعْضٌ لَّهِ فِيْ سَعَةِ الْعِلْمِ (یعنی ثبوتِ طرفین)۔
آیت میں لفظ ہے جو شرط جزا و دونوں کی نفی کر رہا ہے اور آیت مندرجہ بالا میں لفظ ان ہے جو محض شرط کے لئے ہے اس سے طرفین (یعنی آیت کے جزاء اور جزاء و دونوں) کی نہ نفی پر دلالت ہو رہی ہے۔ نہ اس کے خلاف (یعنی ثبوتِ طرفین)۔
آیت کا مقصد یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ جو خدا کے صاحبِ اولاد ہونے کا انکار کر رہے ہیں تو اس انکار کی بنیاد کوئی ذاتی مخالفت نہیں (کہ خدا کے بیٹے سے آپ کو عناد ہو اس لئے آپ انکار کر رہے ہوں) بلکہ حقیقت یہ ہے کہ اگر کوئی خدا زادہ ہوتا تو آپ اس کا اعتراف سب سے پہلے کرتے۔
سدی نے کہا آیت کا مطلب یہ ہے کہ اگر تمہارے خیال میں اللہ کی اولاد ہے (تو ہوا کرے) میں تو تمام مکہ والوں سے پہلے صرف اللہ کی عبادت کرتے والا اور اس کی توحید کا قائل ہوں۔ یعنی جیسا تم کہتے ہو اس کا میں قائل نہیں ہوں۔
بعض نے کہا عابدین کا معنی ہے آئین (نک چڑھانے والے) انکار کرنے والے۔ یعنی میں تمہارے خیال کا سب سے پہلے منکر ہوں۔

بعض نے کہا عبد کا معنی ہے سخت غصہ یعنی (تمہارے عقیدہ اور قول سے) سخت براہِ ارض ہوں مجھے اس بات پر سخت غصہ آتا ہے کہ کسی کو اللہ کا دینا قرار دیا جائے۔ قاموس میں ہے عبد سخت غصہ سخت لڑائی عداوت نفس کی ملامت، حرص، انکار، عید بردوزن فریباب صبح کے بھی یہ تمام معانی آتے ہیں۔ اس مقام کے مناسب معنی ہیں انکار اور سخت غصہ۔
بنوئی نے لکھا ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے آیت کا مطلب یہ بیان کیا کہ رحمن کی کوئی اولاد نہیں ہے میں سب سے پہلے اس کی شہادت دیتا ہوں۔ یعنی ان شرطیہ نہیں ہے بلکہ ثانیہ ہے اور عابدین کا معنی ہے گواہی دینے والے۔

سُبْحٰنَ رَبِّكَ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ وَالَّذِیْنَ رَّبُّكَ عَلٰی الْعَرْشِ عَظِیْمٌ ۝۵
آہاں کا اور زمین کا الگ۔ جو عرش کا بھی مالک ہے ان باتوں سے پاک ہے جو یہ (شرک) کو گم بیان کرتے ہیں۔
یعنی یہ بڑے اجسام اپنے طول بقاء کی وجہ سے جب ان کیفیات و لوازم سے خالی ہیں جو دوسرے سرخِ اعظمیٰ جھوٹے اجسام کی خصوصیت ہیں تو وہ خدا جو ان سب کا خالق اور موجد ہے اس طرح ان آلاتوں سے پاک نہ ہوگا۔

فَاِنَّ رَحْمَةً رَّبِّكَ تَكْتُمُ اَعْوَابَ السَّعٰی وَیَا عِبَادِیُّ اَنْتُمْ عَلٰی الْاَرْضِ تَكُوْنُوْنَ ۝۶
پس آپ ان کو ای شغل و تفریح میں رہنے دیجئے یہاں تک کہ ان کو اپنے اسی دن سے سابقہ نہ پڑ جائے جس کا ان سے وعدہ کیا جا رہا ہے۔

بخوضوا یعنی بیوگیوں میں گھسے رہیں۔

بلعبوا یعنی دنیاوی امورِ لعب میں مشغول رہیں۔

یوممہم الخ یعنی روز قیامت کو پالیں۔

آیت ولات کروی ہے کہ مشرکوں کا قول جمالت اور نفس پرستی پر مبنی تھا اور ان کے دلوں کی سرشت میں جمالت اور باطل پرستی اصل تھی۔

وَلَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ وَفِي الْأَرْضِ الرَّحْمَنُ ۚ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ ۝

اور وہی ذات ہے جو آسمان میں بھی قائل عبادت ہے اور زمین میں بھی قائل عبادت ہے اور وہی بڑی حکمت اور بڑے علم والا ہے۔

یعنی آسمان اور زمین میں اسی کی عبادت کی جاتی ہے اس کے سوا کوئی مستحق عبادت نہیں۔

لحکیم یعنی انتظام کا نکت حکمت کے ساتھ کرنے والا اور مخلوق کی مصلحتوں کو جاننے والا ہے یہ دونوں لفظ ثابت کر رہے ہیں کہ اللہ ہی معبود ہے اس کے سوا کوئی مستحق عبادت نہیں۔

وَنَزَّلْنَا الْآبَاءَ لَكَ مَلَائِكَةُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا ۚ وَعَلَّمَ النَّاسُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ ۚ وَتُؤْتِي الْحِكْمَ مَنْ يَشَاءُ ۚ

اور بڑی عالی شان ہے وہ (خدا) جس کی حکومت آسمانوں پر اور زمین پر اور ان دونوں کی اور مابین کی مملکت پر ہے اور اسی کو قیامت کی بھی خبر ہے اور اسی کے پاس تم سب کو لوٹ کر جانا ہے۔

وَعَلَّمَ النَّاسَ الْكِتَابَ ۚ یعنی قیامت پر جانے والے کو معلوم ہے۔

وَلَا يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنْ شَاءَ بِالْحَقِّ ۚ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ۝

اور خدا کے سوا جن معبودوں کو یہ پکارتے ہیں وہ (ان کی) شفاعت کا اختیار نہیں رکھیں گے ہیں جن لوگوں نے (کلمہ) حق (یعنی ایمان) کا اقرار کیا تھا اور تصدیق بھی کرتے تھے (ان کو شفاعت کا اختیار ہو گا۔

الَّذِينَ يَدْعُونَ ۚ یعنی بت جن کو کافر پکارتے ہیں اور ان کی پوجا کرتے ہیں

ان معبودوں کے سوا یعنی کافر جو خیال کرتے ہیں کہ بت ان کی شفاعت کریں گے ایسا نہیں ہو گا جوں کو شفاعت کا اختیار نہیں ہو گا۔

الَّذِينَ يَدْعُونَ ۚ یعنی کافر جو خیال کرتے ہیں۔ اس مطلب پر استثناء منقطع ہو گا۔ یہ بھی ممکن ہے کہ استفاء حاصل ہو اور الَّذِينَ يَدْعُونَ ۚ میں خودی میں ملائکہ بھی داخل ہوں کیونکہ بعض مشرک ملائکہ کو بھی پوجتے تھے اور ان کو خدا کی شایاں کہتے تھے۔

وَلَمَّا سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ قَالُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ۚ فَنُفِثَ فِي قُلُوبِهِمْ ۚ

اور اگر آپ ان سے دریافت کریں کہ تم کو کس نے پیدا کیا تو بلاشبہ جواب دیں گے اللہ نے پھر یہ لوگ کدھرائے پھر سے جلتے ہیں۔

وَلَمَّا سَأَلْتَهُمْ ۚ یعنی ان کا فردوں سے جو اللہ کے علاوہ دوسروں کی پوجا کرتے ہیں اگر آپ دریافت کریں۔

لَيَقُولُنَّ اللَّهُ ۚ یعنی بت تو خالق ہو نہیں سکتے ایسا کہنا تو ممکن نہیں اس لئے وہ لاعمال بھی کہیں گے کہ اللہ نے ہم کو پیدا کیا۔ فَنُفِثَ ۚ یعنی جب یہ اقرار ہے کہ اللہ ہی نے ان کو پیدا کیا تو پھر اللہ کی عبادت سے رخ موڑ کر دوسروں کی پوجا کی طرف کیسے جلد ہے۔

وَقِيلَ لَهُمْ يَذَرُكُمْ هُوَ أَفَ يَقُولُ أَفَلَا يَعْلَمُونَ ۚ ۝

اور اس کو سوال کے اس کہنے کی بھی خبر ہے کہ اے میرے رب یہ ایسے لوگ ہیں کہ ایمان نہیں لاتے تو آپ ان سے پہلو موڑ لیجئے اور کہہ دیجئے تم کو سلام عن قریب یہ جان لیں

کے

وَقِيلَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ إِنَّهُمْ لَا يَكُونُونَ فِي الْأَرْضِ لَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُوا أَمْرَهُمْ وَلَا يُخْلَفُوا عَنْكُمْ فَمَنْ كَانَ يُغْلَبْ عَلَيْهِمْ فَلْيَتُوبَ إِلَى اللَّهِ لَعَلَّهُ يَرَحِمَهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ
 فَاتَّبَعَ الْكَافِرُونَ مَا كَانَ يَدْعُو إِلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ وَإِذَا تَوَلَّوْا كَانُوا مِنْ دُبُرِهِمْ ذَوَاتْ أَعْقَابٍ
 فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ فِيهَا قَبْرًا تَحْتَ ظِلِّ الشَّجَرَةِ الَّتِي كَانُوا يَمُرُّونَ تَحْتَهَا فَيَلْقَوْنَ فِيهَا قَبْرًا تَحْتَ ظِلِّ الشَّجَرَةِ الَّتِي كَانُوا يَمُرُّونَ تَحْتَهَا
 إِنَّ آيَةَ الْحُكْمِ تُكْرِمُ الْمُحْسِنِينَ وَأَعَذَّتْ لَكُمْ النَّارُ وَالْحُكْمُ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ

الحمد لله سورة الزخرف کی تفسیر ۲۳/ ربیع الاول بروز چاند شنبہ ۱۳۰۸ھ کو ختم ہوئی۔

الحمد لله رب العالمین وصلى الله تعالى على خير خلقه محمد وآله واصحابه اجمعين

سورة الدخان

یہ سورۃ مکی ہے اس میں ۵۹ آیات ہیں۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

حکم ہے کھول کر بیان کرنے والی کتاب (یعنی قرآن کی)۔

المبین حرام حلال کو ظاہر کرنے والی کتاب۔

ہم نے ہی برکت والہ رات میں اس کو نازل کیا۔
برکت (آخر کثیر رات میں اس وجہ سے پیدا ہوئی کہ اسی رات میں وہ قرآن نازل ہوا جو تمام وحی اور نبوی منافع کا خاکن ہے اسی رات میں ملائکہ رحمت کا نزول ہوتا ہے اور دعائیں قبول ہوتی ہیں۔ مبارک رات سے مراد بے شب قدر۔

قنادہ اور ابن زید کا یہی قول ہے دونوں ہر گز کوں کا یہاں ہے کہ شب قدر میں قرآن مجید لوح محفوظ سے آسمان دنیا پر نازل ہوا پھر تین سال میں حضرت جبریل علیہ السلام سے تھوڑا تھوڑا رسول اللہ ﷺ پر ابر آگیا۔

بعض لوگوں کا خیال ہے کہ نصف شعبان کی رات مراد ہے مگر یہ خیال غلط ہے اللہ نے خود فرمایا ہے شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ لَعَلَّكُمْ يَتَّقُونَ (اس سے معلوم ہوا کہ شب قدر رمضان میں ہے)۔

قاسم بن محمد نے بواسطہ اب حنظل بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا نصف شعبان کی رات کو اللہ آسمان دنیا پر نزول اجال فرماتا ہے اور ہر شخص کو بخش دیتا ہے سوائے اس شخص کے جس کے دل میں کینہ ہو یا وہ مشرک ہو۔ رواہ ابی نعوی اس حدیث سے یہ بات ثابت نہیں ہوئی کہ قرآن کا نزول نصف شعبان کی رات میں ہوا۔

إِنَّا كُنَّا مُنْذِرِينَ ﴿۱﴾
وَيُنَادِي لِلْعَرَبِ كُلِّ أَهْلَ حَكِيمَةٍ ﴿۲﴾
آیت ہمارے ہے کہ قرآن شب قدر کی برکات میں بہت بڑی برکت ہے اور شب قدر میں ہر حکمت محکم امور کا فیصلہ ہوتا ہے اس لئے قرآن کا نزول بھی اسی رات میں ہوا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان ہے کہ شب قدر میں آئندہ سال میں ہونے والے تمام واقعات لوح محفوظ سے نقل کر لئے جاتے ہیں خیر و شر رزق اور معاذ تدعی یعنی موت یہاں تک کہ یہ بھی لکھ لیا جاتا ہے کہ لڑاں شخص اس سال کی چ کرے گا۔ حسن عبادہ اور قتادہ نے کہا اور رمضان کے اندر شب قدر میں ہر (ایک کی) موت عمل سیدہ ایش رزق اور آئندہ سال کے اندر ہونے والے واقعات کا قطعی فیصلہ کر دیا جاتا ہے۔

مکر م نے کہا نصف شعبان کی رات میں سال بھر کے سارے امور کا فیصلہ قطعی کر دیا جاتا ہے زندوں کو مردوں سے الگ لکھ دیا جاتا ہے پھر زندوں مردوں میں کمی بیشی نہیں کی جاتی۔

ابن نعوی نے لکھا ہے کہ محمد بن مسروق شخص نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا شعبان تک کی ساری موتوں کا قطعی

فیصلہ کر دیا جاتا ہے یہاں تک کہ بعض لوگ نکاح کرتے ہیں ان کے بچے بھی پیدا ہوتے ہیں حالانکہ ان کے ہم (زندوں کی فرست سے) نکل چکے ہوتے ہیں (یعنی سال کے ختم ہونے تک وہ مر جاتے ہیں) ابو احمسی نے حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ نصف شعبان کی رات میں اللہ سب فیصلے کر دیتا ہے اور شب قدر میں وہ فیصلے ان کے کارندوں کے سپرد کر دیتا ہے۔

أَصَوْرًا قَبْلَ عَيْنَيْكَ اَمِ سَمِعَ اَوْ كَرِهَ اَنْ يَكُونَ

اس امر سے مراد ہے وہ امر جو ہماری حکمت کے مطابق ہماری طرف سے پیدا ہوتا ہے یا امر سے مراد ہے حکم اس صورت میں مقرر کیا نفل محذوف کا مفعول مطلق ہوگا۔

اِنَّ كُنَّا مُنْزِلِيْنَ ﴿۱﴾ ہم ہی (پیغمبروں کو) بھیجے والے ہیں۔ یعنی ہمارا ضابطہ یہی ہے کہ ہم بندوں کو عذاب سے ڈراتے ہیں اور پیغمبروں کو کتابیں دے کر بھیجتے ہیں۔ اسی لئے ہم نے قرآن نازل کیا۔

رَحْمَةً قَبْلَ تَرْسَاۗتِ اَمِ سَمِعَ اَوْ كَرِهَ اَنْ يَكُونَ ﴿۲﴾ آپ کے رب کی رحمت کے سبب سے اس جگہ انقلاب بتا رہا ہے کہ پیغمبروں کو بھیجنا اللہ کی ربوبیت کا تقاضا ہے (بندوں کا خدا پر حق لازم نہیں ہے) حضرت ابن عباسؓ نے تشریحی مطلب اس طرح بیان کیا ہم پیغمبروں کو بھیجے والے ہیں اپنی مخلوق پر مہربانی کے زیراثر اور کارندوں پر عذاب نازل کرنے کے لئے۔

اِنَّ كُنَّا لَنُفِخُ السُّنْبُۢۃَ اَلْعٰوِیۡۃَ ﴿۳﴾ بلاشبہ وہی سننے والا اور جاننے والا ہے۔ یعنی بندوں کے اقوال کو سننا اور ان کے احوال کو جانتا ہے یہ جملہ ربوبیت کو ثابت کر رہا ہے رب ہونے کا استحقاق اسی کو ہے جس کے اندر یہ اوصاف ہوں۔

رَبِّ السَّمٰوٰتِ وَ اَلْاَرْضِ وَ مَا بَیۡنَہُمَا ﴿۴﴾ جو آسمانوں کا اور زمین کا اور دونوں کی درمیانی کائنات کا رب ہے۔

وَبِ السَّمٰوٰتِ وَ اَلْاَرْضِ وَ مَا بَیۡنَہُمَا ﴿۵﴾ رب السموات و رب سے بدل ہے۔ اگر تم یقین کرنے والے ہو۔

اِنَّ كُنَّا لَنُفِخُ السُّنْبُۢۃَ اَلْعٰوِیۡۃَ ﴿۶﴾ جہاز محذوف ہے یعنی اگر تم اہل یقین ہو تو یقین کرو یا یہ مطلب ہے کہ جب تم اللہ کو آسمان و زمین کا خالق کہتے ہو تو دل سے اس کو مانو اور یقین کرو کہ محمد اللہ کے رسول ہیں۔

لَاۤ اِلٰہَ اِلَّا ہُوَ یُحِیُّ وَ یُمِیۡتُ ۚ رَّبُّہٗۤ اَبَدٌ ۚ اَلَاۤ اِنَّہٗۤ اَلْاَوَّلِیۡنَ ﴿۷﴾ اس کے سوا کوئی معبود ہونے کا مستحق نہیں ہے (کیونکہ اس کے سوا کوئی خالق نہیں کوئی زندگی دیتا ہے اور وہی زندگی لیتا ہے وہی تمہارا اور تمہارے باپ و انا کا رب ہے) (جیسا کہ تم مشاہدہ کر رہے ہو)

بَلْ هُمۡ فِیۡ شَکٍّ ۚ لَّاۤ یَعْلَمُوۡنَ ﴿۸﴾ (ان کو یقین نہیں بلکہ وہ شک میں پڑے کھلے رہے ہیں۔ یعنی یہ یقین نہیں کرتے بلکہ قیامت کے آنے یا قرآن کی صداقت میں ان کو شک ہے قرآن کا ملاحق بناتے اور آپ سے استہزاء کرتے ہیں۔

فَاِذَا نَفَخَ الۡنُفۡۃُ فَاِیۡ السَّمَٰوٰتِ سَٰجِدٰتٍ وَ اَلۡاَرْضُ سَٰجِدٰتٍ ۚ وَ اَلۡاَنۡبِیَآءُ سَٰجِدٰتٍ ۚ وَ اَلۡاَوَّلِیۡنَ ﴿۹﴾ سو آپ انتظار کیجئے اس دن کا جب آسمان کی طرف نظر آنے والا حوالہ پیدا ہوگا۔ سب لوگوں پر چھا جائے گا یہ وردناک عذاب ہوگا۔

فَاِذَا نَفَخَ الۡنُفۡۃُ سَٰجِدٰتٍ ۚ وَ اَلۡاَرْضُ سَٰجِدٰتٍ ۚ وَ اَلۡاَنۡبِیَآءُ سَٰجِدٰتٍ ۚ وَ اَلۡاَوَّلِیۡنَ ﴿۱۰﴾ اس سلسلے میں علماء کے اقوال مختلف ہیں۔ فاروق رسول اللہ ﷺ کو خطاب ہے وہاں سے کون سا دھن مراد ہے۔ اس سلسلے میں علماء کے اقوال مختلف ہیں۔ حضرت ابن عباسؓ، حضرت ابن عمرؓ اور حسنؓ کا قول ہے کہ یہ دعوائے قیامت کی علامات میں سے ایک علامت ہوگی۔ ابن جریر، قتیبہ اور بخاری نے حضرت حذیفہؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا سب سے اول

وقت تک یہ لگائے ہوئے تھے سختی غضبناک ہو کر اٹھ بیٹھے اور فرمایا (کی بات کا) آدمی کو علم ہو چکے۔ علم نہ ہو کہہ دے اللہ جانے۔ ہم علم کی صورت میں اللہ علم نہائی علم کی علامت ہے۔ اللہ نے اپنے نبی سے فرمایا ہے۔ قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ

بات یہ تھی کہ قریش نے مسلمان ہونے میں ایک (طویل) مدت تک تاخیر کی۔ حضور ﷺ نے (باہمید ہو کر) ان کے لئے بددعا کی اور کہاے اللہ یوسف کے زمانہ کے ہفت سالہ قحط کی طرح ان پر ہفت سالہ قحط کو مسلط کر دے بددعا کا نتیجہ یہ ہوا کہ قریش سخت کال میں مبتلا ہو گئے۔ سردار اور بڑیاں تک کھا گئے (بھوک کی وجہ سے لگاوا حتیٰ کر در ہو گئی کہ) آدمی کو آسمان وزمین کے درمیان ایک دھواں سا دکھائی دیتا تھا مجبور ہو کر ابوسنیان حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا مجھے تم قربت داروں سے اجھا سلوک کرنے کا حکم دیتے ہو لیکن (تمہاری بددعا سے) تمہاری قوم مری جا رہی ہے تم ان کے لئے اللہ سے دعا کرو اس پر حضور ﷺ نے آیت فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ - فَلَيْلًا كِذِّبَتْ رُسُلُهَا بِرُشْدٍ اَوْ دُعَايُهَا لِيَكُنْ لَكُم مَّحَرَّكٌ كُفْرٍ کی طرف لوٹ پڑے۔ جیسے اللہ نے فرمایا ہے اَنكُمْ عَائِدُونَ يَوْمَ تُبْطِشُ الْبَطْشَةُ الْكُبْرَى یعنی بدر کے دن ہم ان کی بڑی پکڑ کریں گے۔

نبوی نے لکھا ہے کہ حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا چار چیزیں گزر چکیں۔ لازم (بدر) کے دن (بدر) کی پکڑ، چاند (کا شفق ہونا) اور (بھوک کی وجہ سے) دھواں (دکھائی دینا)

بخاری نے صحاح میں حضرت ابن مسعودؓ کا بیان نقل کیا ہے کہ جب قریش نے رسول اللہ ﷺ کی تاہرمانی (عدت) نیاہر کی تو حضور نے یوسف کے زمانہ کے ہفت سالہ قحط کی طرح قریش کے قحط میں مبتلا ہو جانے کی دعا کی نتیجہ میں ایسا کالا پڑا کہ لوگ بڑیاں کھانے لگے اور قافلوں کی وجہ سے ایک دھواں سا آسمان وزمین کے درمیان لوگوں کو دکھائی دینے لگا اس پر اللہ تعالیٰ نے آیت فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ نازل فرمائی۔

لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ (قبائل) مسخر (یعنی قریش) کے لئے ہار کی دعا کیجئے لوگ مرے جا رہے ہیں حضور نے ہار کی دعا کی اور خوب ہار ہو گئی۔ اس پر آیت اِنَّا كَايَسُوهُ الْعَذَابَ لَئِيْلًا اِنَّكُمْ عَائِدُونَ نازل ہوئی۔ چنانچہ جب لوگوں کو سکھ ملا تو پھر اسی کفر کی طرف لوٹ پڑے جس پر پہلے تھے اس وقت آیت يَوْمَ تُبْطِشُ الْبَطْشَةُ الْكُبْرَى اِنَّا مُسْتَحْشُونَ نازل ہوئی۔ یوم بٹش سے جنگ بدر کا دن مراد ہے۔

وَلَقَدْ فَتَنَّا قَبْلَهُمْ قَوْمَ فِرْعَوْنَ وَجَاءَهُمْ رَسُولُنَا كَرِيْمًا اَنْ اَدْعُوْا اِلٰى عِبَادَةِ اللّٰهِ اَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ رَسُوْلًا اَمِيْنًا

اور ہم نے ان سے پہلے قوم فرعون کو آزمایا تھا اور ان کے پاس ایک معزز پیغمبر آیا تھا (اور اس نے کہا تھا) کہ اللہ کے بندوں کو (یعنی تمہاری نسل کو) میرے حوالے کر دو۔ میں تمہارے لئے لائت دار پیغمبر بنا کر بھیجا گیا ہوں۔

فتنا ہم نے امتحان لیا۔ ہم نے جانچ لی۔

قبلہم کفار کہ سے پہلے۔

قوم فرعون یعنی قوم فرعون کی جانچ کی مع فرعون کے۔

رسول تعظیم الشان رسول (رسول میں تعین تعظیم کے لئے ہے مترجم)

کریم عزت والا۔ اللہ کے نزدیک یا مومنوں کے نزدیک یا سبب حسب کے لحاظ سے فی قصہ معزز اس سے مراد حضرت

موسیٰ علیہ السلام۔

ان ادوا الی یعنی موسیٰ نے کہا میں اسرائیل کو میرے سپرد کر دو۔ میرے ساتھ جانے کی ایادت دیو۔ ان کو

آزاد کر دو۔ تلخیصیں نہ۔

یا عباد اللہ سے مراد ہے فرعون اور اس کی قوم اور حرف عداۃ محذوف ہے یعنی اسے اللہ کے بند و میری دعوت قبول کر لو اور اللہ کا حق یعنی ایمان لا کر دو۔

انی لکم رسول یعنی اللہ کی طرف سے میں تمہارے پاس بھیجا گیا ہوں۔
امین اللہ کی دلی گواہی ہوں۔ معجزات میری پہچان پر دلالت کر رہے ہیں مجموعہ ہونے کی ہمت مجھے نہیں ملے گی نہ کہیں۔
وَإِنْ لَا تَعْلَمُوا عَاقِبَةَ اللَّهِ فَإِنَّ إِلَهَكُمْ بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ فَذَرْهُمْ وَأَنْتَ بَصِيرٌ ۝ فَإِنْ أَنتَ لَا تُؤْمِنُ بِمَا
بُنِيَ قَاعُكَ لَوْ كُنْ ۝

اور تم اللہ سے سرکشی مت کرو میں تمہارے سامنے ایک واضح دلیل (ایمان نبوت کی) پیش کرتا ہوں اور میں اپنے اور تمہارے رب کی بنا دیتا ہوں اس امر سے کہ تم مجھے قتل کر سکو اور اگر تم میری بات کا یقین نہیں کرتے تو مجھ سے قطع نہ رکھو۔ وان لا تعقلوا یعنی مجھے حقیقت پر میری اطاعت ترک نہ کرو (حضرت موسیٰ کو حقیقت سمجھنا اور حق سے اپنے کو پرتر جانا حقیقت میں اللہ کے مقابلے میں غرور تھا اس لئے اللہ سے اونچا سمجھنے سے مراد ہے موسیٰ کو حقیقت سمجھنا اور آپ کی اطاعت نہ کرنا۔ مترجم)
بسلطان حسین علی ہوئی دلیل جو صداقت پر دلالت کر رہی ہے لہذا کے ساتھ لات اور سلطان کے ساتھ حلقی کی ایک خاص مناسبت ہے اسی لئے لہذا کے بعد رسول امین اور لا تعقلوا کے ساتھ بسلطان مجتبیٰ فرمایا۔

حضرت موسیٰ نے جب فرعون اور اس کے ساتھیوں سے مندرجہ بالا درخواست کی تو وہ حکمیاں دینے لگے اور پھر مدد کر ہلاک کر دینے کا انہوں نے خوف دلایا اس پر حضرت موسیٰ نے فرمایا والہی عذت الخ

ان توجعون قہار نے کہا تم سے مراد ہے پھر مدد کر ہلاک کر دینے حضرت امین مہاشا نے فرمایا گالیاں دینی اور جادو کر کرنا مراد ہے اول تفسیر زیادہ مناسب ہے کیونکہ حضرت موسیٰ نے کافروں کی گالیوں سے محفوظ رہنے سے اللہ کی پناہ مانگی ہوئی تو پھر کافراں کو گالیاں نہ دینے اور جادو کرنے سے حالانکہ انہوں نے بظاہر تمکین کیا تھا۔

وان لم تؤمنوا یعنی اگر تم مجھے سچا نہیں جانتے تو مجھ سے کنارہ کش ہو جاؤ میرے آزار کے دو پہلے ہو میرا تم سے قطع نہیں اور تمہارا مجھ سے کوئی سروکار نہیں۔ جب کفار حضرت موسیٰ کو دیکھ پھلانے سے باز نہ آئے اور برابر ٹھک رہے کرتے رہے تو حضرت موسیٰ نے اسے مذہب سے دعا کی۔

فَأَسْرِ بِمَا بِأُتِي لَيْلًا إِنَّكَ لَهُ تَصْبِيحُونَ ۝ وَأَتْرِكِ الْهَيْجَرَ وَهَوَا الْغَيْبِ ۝
جَنَّةً أَعْرَضُوا عَنْ ۝

تب موسیٰ نے اپنے رب سے دعا کی کہ یہ بڑے سخت مجرم لوگ ہیں تو (اللہ نے فرمایا) میرے بندوں کو رات ہی رات میں تم لے کر پہلے جاؤ تمہارا پیچھا یہ لوگ ضرور کریں گے اور تم اس دریا کو سکون کی حالت میں چھوڑ دینا ان کا سارا الشکر دے دینا جائے گا۔

مُخْرِجُونَ یعنی مشرک ہیں اور یہ بد دعا ہے جس کی علت اور وجہ بھی بیان کر دی گئی ہے۔ (یعنی یہ لوگ چونکہ مشرک ہیں اس لئے بد دعا کے لائق ہیں)

فَأَسْرِ یعنی اللہ نے حضرت موسیٰ کی درخواست قبول کر لی اور فرمایا جب یہ بات ہے تو میرے مومن بندوں یعنی نبی اسرائیل کو یہاں سے راتوں رات نکال کرے لے جاؤ۔

إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ یعنی فرعون اور اس کی قوم کو جب تمہارے نکل جانے کی اطلاع ملے گی تو وہ تم لوگ کا تعاقب کر گئے تو انہیں تھکاتے ہوئے اپنی جگہ پر لے کر آؤ اور تمہارے سامنے دو دریا کر لیں تو دریا کو یہی خبر دے دیں کہ اس میں کشادہ راستے کھلے رہیں یا نہ ہو اگر مسمیٰ ہے۔ ساکن یعنی سمندر کو یہی خبر دے دیں کہ یہاں کی موجودہ ہیبت پر ساکن رہنے دیں مطلب یہ کہ لاٹھی مار کر اس کے پانی کو بہا کر اور ایک ساندہ کر دو۔ قہار نے کہا جب حضرت موسیٰ موریلہ پہنچ گئے تو آپ کو اندیشہ ہوا کہ فرعون اور اس کے ساتھی

ابھی انہی راستوں سے جو اللہ نے دریا میں حضرت موسیٰ کی لاش کی ضرب سے جدا کیے تھے پار گئی آئیں گے (اور نبی اسرائیل پر حملہ کر دیں گے) اس لئے آپ نے چاہا کہ پانی میں لاشی ہل کر دریا میں بنے ہوئے راستوں کو ہموار کر دیں اور پانی کو ایک جیساً کر دیں اس پر یہ علم ہوا کہ دریا کو یوں ہی چھوڑ دو۔

لَمْ يَرْكُزُوا مِنْ جَبَلٍ قَوْمَ عَادٍ ۖ وَارْتُفِعَتْ جِبَالُهُمْ بِمِثْقَالِ ذَرَّةٍ ۖ وَأَصْوَحَ قَوْمًا ۚ وَالْآخِرِينَ ﴿٥٠﴾ وَارْتُفِعَتْ غَوَاصًا ۚ وَبَدَا نَارٌ مِّنْ جَهَنَّمَ لَمَّا أَكْبَدُوا وَبَدَا ثَغِيرُهُمْ ۚ وَالْآخِرِينَ ﴿٥١﴾ وَارْتُفِعَتْ غَوَاصًا ۚ وَبَدَا نَارٌ مِّنْ جَهَنَّمَ لَمَّا أَكْبَدُوا وَبَدَا ثَغِيرُهُمْ ۚ وَالْآخِرِينَ ﴿٥٢﴾

لوگوں کو کھینچ کر لے گئے پانی اور خشے (یعنی سرسبز) اور کھیتیں اور عمدہ مکانات اور آرام کے سامان جن میں وہ حیرت انگیز تھے چھوڑ دیے۔ اسی طرح وہ اور دوسری قوم کو ہم نے ان کا وارث بنالیا۔

کَم مِّنْ تَرْكٍ لِّمَنِ كَثُرَتْ دُحُرُ خَشْيَةٍ مَّهِمَّاتٍ مَّهِمَّاتٍ

مقام کی کمی یعنی آراستہ شخصیں خوبصورت مکان

کی کمی دوسرے میں تھے مکہ میں تھے

کذلک لکھی گئی کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ جو میری نافرمانی کرتا ہے میں اس کے ساتھ ایسا ہی کرتا ہوں۔ بعض لوگوں نے لکھ لکھ کر ترجمہ کیا اور بعض یوں ہی بول بات کی ہے۔

وَأُورِثْنَا عَالَمًا لِّمَنِ سَيِّئَاتُهَا كَثُرَتْ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِّنْ عِلْمِ رَبِّكَ

قَوْمًا آخِرِينَ ۚ

یعنی نئی اسرائیل کو۔

فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ وَمَا كَانُوا مُنْقَلَبِينَ ﴿٥٣﴾

آسمان زمین کو رونے آیا اور زمین کو مسمت دی گئی۔

فما بکت یعنی کاروں کو ہلکا کر دیا پھر ان پر نہ آسمان رو نہ زمین۔ آسمان و زمین کے نہ رونے سے بھڑا یہ مراد ہے کہ

ان کی زندگی کوئی اہمیت نہ تھی۔ زمین کے مرنے کی کسی کو پروا نہ تھی۔ کوئی لاکھ درساں اہم شخص مر جاتا ہے تو کہتے ہیں اس پر

آسمان رو نہ زمین رو نہ کہن ہو گیا۔ پس آیت میں فرعون اور فرعونوں کی موت و زندگی کا غیر اہم ہونا بیان کیا گیا ہے۔

بعض اہل تفسیر نے کہا کہ نہ رونے سے مراد حقیقی معنی ہے کیونکہ حدیث مبارک میں آیا ہے کہ جب مومن مرتا ہے تو

اس پر آسمان زمین روتے ہیں۔

ترجمہ میں حضرت ابن عباس کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہر بندے کے لئے آسمان میں دو

دروازے ہیں ایک دروازے سے اس کے اعمال چڑھتے ہیں اور دوسرے دروازے سے اس کا رزق اترتا ہے جب آدمی مر جاتا ہے

تو دونوں دروازے اس پر روتے ہیں (اس حدیث میں بندے سے مراد ہے مومن بندہ و حرم)

یعنی نے شعب الامیان میں نیز ابن جریر نے بیان کیا ہے کہ حضرت ابن عباس سے آیت فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ کا مطلب دریافت کیا گیا۔ آپ نے فرمایا ہر شخص کے لئے آسمان میں ایک دروازہ ہے جس سے اس کا رزق

اترتا ہے اور افعال کو چڑھتے ہیں پھر جب مومن مر جاتا ہے تو وہ آسمانی دروازہ بند کر دیا جاتا ہے اور وہ دروازہ اس پر روتا ہے اور

جس مقام پر وہ نماز پڑھتا اور اللہ کا ذکر کرتا تھا جب زمین اس مقام پر اس کو زمین پانی تو روتی ہے۔ بخوبی ابو علی اور ابن ابی حاتم نے

حضرت انس کی روایت سے بھی ایسی ہی مرفوع حدیث بیان کی ہے۔ اور حضرت ابن عباس کی حدیث ترجمہ میں نے نقل کی ہے

جس کے آخر میں ہے کہ پھر حضرت ابن عباس نے آیت فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ چڑھی۔

ابن جریر نے حضرت شریک بن عبیدہ رضی اللہ عنہ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو مومن سفر کی حالت

میں مر جاتا ہے کہ اس کے حقیقین اس کے پاس نہیں ہوتے تو آسمان و زمین اس پر روتے ہیں۔ پھر حضور ﷺ نے آیت

فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ تلاوت فرمائی اور ارشاد فرمایا کہ اگر پر آسمان زمین نہیں روتے۔

مُتَغَيِّرِينَ سَلَاتٍ يَنْفَعُ بَعْضُهَا بَعْضًا لِّمَنْ هُم بِهَا فِي سَلَاتٍ يَكْفُرُ بِهَا سَلَاتٍ مِّنْ دُونِهَا

وَلَقَدْ جَعَلْنَا نَارَ سُلَيْمَانَ آيَةً لِّمَنِ الْغَالِبُ ۖ إِنَّكَ تَكُنَّ عَالِيَهُنَّ الْمُسْتَفِيزِينَ ۝
اور ہم نے بنی اسرائیل کو سخت
اور اس کے عذاب یعنی فرعون (کے ظلم و ستم) سے نجات دینی واقعی وہ بنی اسرائیل اور حد (عہدیت) کے نکل جانے والوں میں سے
تھا۔

الْعَذَابُ الْمُغَيَّرُ ذَلِيلٌ كَرْنُهُ وَالْعَذَابُ سَلَاتٍ مِّنْ دُونِهَا لِّمَنِ الْغَالِبُ ۖ إِنَّكَ تَكُنَّ عَالِيَهُنَّ الْمُسْتَفِيزِينَ ۝
تھا اور اس سے سخت سخت مشقت کے حکم لیا۔

كَانَ عَالِيَهُنَّ مَعْبُودٌ مَّكْبُورٌ قَدْ يَلُوحِظُ خَلْقُهُ وَالْأَقْلَامُ
الْمُسْتَفِيزِينَ سُرْمَتِي لَوِ شَرَّاتٍ مِّنْ دُونِهَا لِّمَنِ الْغَالِبُ ۖ إِنَّكَ تَكُنَّ عَالِيَهُنَّ الْمُسْتَفِيزِينَ ۝

وَلَقَدْ جَعَلْنَا نَارَ سُلَيْمَانَ آيَةً لِّمَنِ الْغَالِبُ ۖ إِنَّكَ تَكُنَّ عَالِيَهُنَّ الْمُسْتَفِيزِينَ ۝
اور (اس کے علاوہ) ہم نے بنی اسرائیل کو اپنے علم کی رو
سے (بعض امور میں) تمام دنیا جان والوں پر فوقیت دی (ترجمہ از مولانا قاضی) اور ہم نے ان کو ایسی نشانیاں دیں جن میں صریح
انعام تھا۔

إِخْتَرْنَا لَهُمْ مِثْلَ مِثْلٍ مِّنْ دُونِهَا لِّمَنِ الْغَالِبُ ۖ إِنَّكَ تَكُنَّ عَالِيَهُنَّ الْمُسْتَفِيزِينَ ۝

عَلَى الْعَالِيَةِ لَمَنِ الْغَالِبُ ۖ إِنَّكَ تَكُنَّ عَالِيَهُنَّ الْمُسْتَفِيزِينَ ۝
عَلَى عَالِيَةٍ مِّنْ دُونِهَا لَمَنِ الْغَالِبُ ۖ إِنَّكَ تَكُنَّ عَالِيَهُنَّ الْمُسْتَفِيزِينَ ۝
وَأَلْقَيْنَاهُم مِّنْ الْأَنْبِثِ (الْجُرَات) جیسے دیا کے پانی کون کے لئے بھلا دیا (اور اس میں الگ الگ بارہ اور استعارے) اور
(میدان میں) ان پر ابر کا سایہ کر دیا اور من و مسلوی ہٹا کر دیا۔

بَلَوَاءُ مِثْلٍ مِّنْ دُونِهَا لَمَنِ الْغَالِبُ ۖ إِنَّكَ تَكُنَّ عَالِيَهُنَّ الْمُسْتَفِيزِينَ ۝
زید نے آیت وَنَسَلْنَاكُمْ بِالْبَيْتِ وَالْخَيْبَةِ قِسْمَةَ طَلَاتِ کی۔

رَأَتْ هَؤُلَاءِ لَيْقُولُنَّ ۖ إِنَّ هَؤُلَاءِ لَمَوْثِقَاتُ الْأَوَّلَى وَمَا كُنَّ يَمْلِكُنَّ ۝
یہ لوگ بلاشبہ کہتے ہیں کہ ہماری موت تو بس یہ ہی اہل موت ہے (اگے بھی) ہم کو زندہ کر کے نہیں

اٹھایا جائے گا۔

ہو لا، یعنی کفار قریش سلسلہ کلام کا تعلق کفار قریش سے ہی ہے فرعونوں اور فرعونوں کا تذکرہ تو صرف یہ بتانے کے
لئے کیا گیا ہے کہ کفار قریش کی حالت بھی فرعون اور اس کی قوم کی طرح ہے دونوں مگر ایسی پر قائم ہیں ان پر بھی عذاب نازل کیا

گیا ہے ان کو بھی اسی جیسے عذاب سے ڈرایا جا رہا ہے۔
الْأَوَّلَى لَمَوْثِقَاتُ الْأَوَّلَى یعنی روز آخرت کوئی نہیں ہوگا بس اسی موت برزخ کی کاغذات ہے۔ اس جملہ کا یہ مطلب نہیں

کہ بس ایک ہی مرتبہ موت آئے گی اور دوبارہ جب ہم زندہ کئے جائیں گے تو پھر بھی دوبارہ موت نہیں آئے گی۔ جیسے بخاور میں
کہتے ہیں۔ زید نے پہلے ہی کہا اور مر گیا۔

بعض علماء نے تخریج مطلب اس طرح کی کہ جب کفار قریش سے کہا گیا کہ تم مر جاؤ گے اور پھر دوسری زندگی دی
جائے گی جیسے پہلے مر رہے تھے یعنی بے جان تھے۔ پھر یہ موجودہ زندگی عطا کی گئی تو انہوں نے جواب دیا کہ جس موت

کے بعد زندگی ملی وہ تو پہلی موت ہی تھی۔ دوسری موت کے بعد زندگی نہیں ہوگی۔
بعض تفسیرین یعنی مرنے کے بعد ہم کو زندہ کر کے نہیں اٹھایا جائے گا۔

اگر تم چپے ہو (کہ دوبارہ زندگی ہوگی) تو

قَاتِلُوا يَا بَنِي آدَمَ إِنَّ لَكُمْ ذُنُوبًا ۚ فَأَلْبَسُوا ثِيَابًا

ہمارے باپ کو انوکھہ کر کے لے آؤ۔

یہ خطاب رسول اللہ ﷺ اور صحابہ کو ہے۔

أَلْبَسُوا ثِيَابًا خُفْرًا مِّنْ تَحْتِهَا أَهْلَكَ النَّارُ ۖ أَنْتُمْ كَانُوا مُجْرِمِينَ ۝

کیا یہ لوگ (قوت و شوکت میں) کراہ دہڑے ہوئے ہیں یا تنہا کی قوم (سائنس دان) ہیں (اور وہ لوگ جو ان سے پہلے تھے ہم نے ان کو بھی تباہ کر ڈالا حقیقت یہ ہے کہ وہ نافرمان تھے۔ اہم خبر یعنی قوت و شوکت اور کثرت میں یہ لوگ تنہا کی قوم سے بہتر ہیں یا قوم تنہا سے بہتر تھی۔ استفہام انکاری تقریر ہے یعنی یہ لوگ قوم تنہا سے بہتر نہیں ہیں قوم تنہا سے بہتر تھی۔

نبی ایک شخص کا نام تھا اس کا اتباع کرنے والے بہت لوگ تھے اس لئے اس کا نام تنہا ہو گیا۔ بعض اہل تاریخ کا خیال کہ تنہا نام کے بہت لوگ تھے چونکہ ایک کے بعد ایک (حکومت و سیادت پر) آتا رہا۔ (سچ میں غلامیں ہوا) اس لئے ان کو تباہ کیا جاتا ہے۔

محمد بن اسماعیل و غیرہ نے حضرت ابن عباس اور بعض دوسرے اہل علم کی طرف نسبت کرتے ہوئے بیان کیا کہ آخری تنہا اسعد ابو کرب بن ملک کرب تھا۔

یعنی اس کا تذکرہ مای آیت کی تشریح کے ذیل میں کیا ہے اور میں نے سورۃ کاف میں اس کا قصہ بیان کیا ہے۔

تبع مسلم تھا اس کی مذمت نہیں کی بلکہ اس کی قوم کی مذمت کی جس نے تنہا کی تکذیب کی تھی۔

محمد بن اسماعیل نے البدر میں اور ابن ہشام نے اقیان میں لکھا ہے کہ مدینہ میں تشریف فرما ہونے کے وقت حضرت ابو ابوبکر کے جس مکان میں رسول اللہ ﷺ نے نزول احوال فرمایا تھا وہ تنہا لول کا بنایا ہوا تھا۔ تنہا لول کا بیان ابن سعد تھا۔ اس کا تذکرہ میں نے سورۃ جمعہ میں کیا ہے۔

وَالَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ لَوَدُّوهُ لَوُغُوا بِهِم مِّنْ تَحْتِهَا حُلَّةٌ ۚ

انہیں کاتوا میجر میں بلا مشرک تھے یہ ہلاک کرنے کے سبب کا اٹھ رہے اور اس علت کا بیان ہے جو تباہ کرنے کی متقاضی تھی۔

وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا الْعِيسَىٰ ۖ مَا خَلَقْنَاهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۝

اور ہم نے آسمانوں کو اور زمین کو اور دونوں کی درمیان کی چیزوں کو عبث کھیل کے طور پر نہیں پیدا کیا ہم نے ان دونوں کو کسی حکمت سے ہی بنایا ہے لیکن یہ لوگ نہیں سمجھتے۔

لجسٹن کھیل کرتے ہوئے محض بیکار تھے۔

لوہر کے جملہ میں صراحتاً قیامت کا انکار تھا۔ یہ جملہ پہلے جملہ کے مضمون کی حالت بیان کر رہا ہے۔ تشریحی مطلب اس طرح ہے کہ یہ لوگ قیامت (یعنی آخرت کی جزا و سزا) کا انکار کرتے ہیں حالانکہ ہم نے زمین آسمان اور ان کے درمیان کی چیزیں بیکار محض کھیل کے طور پر نہیں پیدا کیں بلکہ ان کی تخلیق کا مقصد یہ ہے کہ ان کے وجود سے ہماری ذات و صفات پر استدلال کیا جائے اور لوگوں کے اعمال کا جانچ کی جائے۔

إِنَّا بِالْحَقِّ قٰی ۚ اذلہ کے لئے یعنی توحید کو ثابت کرنے اور اطاعت کو واجب کرنے کے لئے تاکہ فرماں بردار لوگوں کو اب اور نافرمان کو عذاب دیا جائے گا۔

وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ يَفْهَمُ ۚ یعنی اکثر لوگ چونکہ طلب دنیا میں غرق ہیں اور غور نہیں کرتے اس لئے ان کو معلوم نہیں کہ اس

آپان وزمن اور درمیان کائنات کی تخلیق اللہ کی ہستی اور توحید کو ثابت کرنے اور انسان کی ہدایت کرنے کے لئے کی گئی ہے۔
 اِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ وَمِثْلَهُمْ اَجْمَعِينَ ﴿٦﴾ يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْكَ مَوْلٍ عَنِ شَيْءٍ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴿٧﴾ اِلَّا مَنْ
 احْمَدَ اللّٰهَ اِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿٨﴾

بے شک فیصلے کا دن ان سب کا وقت مقرر ہے جس دن کہ کوئی تعلق والا کسی تعلق والے کے ذرا کام نہیں آئے گا اور نہ ان کی کچھ حمایت کی جائے گی۔ ہاں جس پر اللہ رحم فرماوے بلاشبہ وہ زبردست ہے۔

یَوْمَ الْفُصْلِ یعنی روز قیامت جس میں حق کو باطل سے جدا کیا جائے گا اور اہل حق کو اہل باطل کی سزا دیا جائے گی۔

میں نے اپنے لیے ایک قبر کا رخ کر کے قبروں سے اٹھائے اور بدلہ دینے کا مقرر وقت کیونکہ لا یعلم یعنی قیامت کا دن وہ ہو گا کہ کوئی دوست فائدہ نہیں پہنچا سکے گا۔
موتوں کی دوست خلو قربت دل ہو یا غیر ہو۔

[illegible]

العزيز یعنی اللہ ایسا غالب ہے کہ جب وہ کسی کو مذہب دینا چاہے گا تو کوئی مذہب سے بچا نہیں سکے گا۔
سید بن مسعودؓ نے بحوالہ ابوالہک بیان کیا کہ ابوہریرہؓ چھوڑے اور مکمن لے کر آتا اور (حاضرین) سے کہتا تھا: قوم کھادی (قوم عربی میں چھوڑوں کے ساتھ مکمن کو ملا کر مرکب کو کہتے تھے) یہی وہ قوم ہے جس سے محمدؐ کو ڈراتے ہیں اس پر آیت
ازل نازل ہوئی۔

إِنَّ شَجَرَتَ الدُّرِّهِمِ طَعَامٌ لِأَصْنَعِ ۖ لَا أَهْلٌ يَغْلِبُ فِي الْبَطْنِ ۖ كَغُلِي الْحَبِيرِ ۝

لاہم کا درخت بلاشبہ بڑے گناہگار (یعنی کافر) کا کھانا ہوگا (صورت میں ایسا رہا کہ) جیسے تیل کی چمکتی دھبہ میں ایسا کھولے گا جیسے سخت گرمی میں تیل کو لٹا ہے۔
 لانیہم بڑا گناہگار یعنی کافر۔ یہاں سے آخر تک حق اور اہل باطل کا نتیجہ کے لحاظ سے فرق بیان کیا گیا ہے۔
 المہمل پہلی ہوئی رحمت یا تیل کی کالی چمکت (حاموس)۔
 فہی المظنون یعنی کافروں کے بیٹوں میں۔

بنوئی نے حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا لوگو! اللہ سے ڈرو جتنا ڈرنے کا حق ہے اگر زقوم کی ایک بوند زمین پر پڑا دی جائے تو دنیا والوں کی زندگی ختم کر دے۔ پھر کیا حال ہو گا لوگوں کا جن کا کھانا ہی زقوم ہو گا۔ زقوم کے سوان کا کوئی کھانا نہ ہو گا۔

ترغی، نسائی، ابن ماجہ، ابن ابی حاتم، ابن حبان، حاکم اور بیہقی وغیرہ نے الیٰہی حدیث بیان کی ہے اور ترمذی نے اس کو صحیح کہا ہے۔

خُذُوا فَاَعْتَبُوا اِلَى سَوَاءِ الْجَحِيمِ ﴿١٠﴾ ثُمَّ صُوبُوا قَوْقُا رَاسِهِ مِنْ عَذَابِ الْحَمِيمِ ﴿١١﴾ ذُقْ اِنَّكَ اَنْتَ الْعَزِيْزُ الْكَرِيْمُ ﴿١٢﴾ اِنَّ هَذَا مَا كُنْتُمْ تَعْبَهُ تَمْرُوْنَ ﴿١٣﴾

اس کو پکڑو پھر تھینے ہوئے دوزخ کے پتھوں تک لے جاؤ پھر اس کے سر کے لوہے تکلیف دینے والا گرم پانی چھوڑو پھر تو بڑا معزز مکر ہے یہ وہی چیز ہے جس میں تم شک کیا کرتے تھے۔
 خذُوا ذُرِّيَّتِي دوزخ کے کارندوں سے جہن کوڑا پانیہ کیا جاتا ہے کہا جائے گا اس کا فر کو پکڑو۔
 فَأَعْتَلُوا دُورِ بَرِّ دوزخ سے دھکے دیتے ہوئے اس کو وسطِ جہنم تک لے جاؤ۔
 نل کا معنی ہے کسی چیز کو بھر پور طور پر مضبوطی کے ساتھ پکڑنا اور بزدستی سمجھنے کے لئے جاؤ۔
 سِوَاءَ الْحَبِيبِ وَسِوَاءَ غَمَمٍ۔

صَبُّوا حَقِيقَ زَالٍ مِنْ عَذَابِ الْحَبِيبِ عذاب کی انصافت جہم کی طرف کلام کو بڑھانے کے لئے کی اصل کلام اس طرح تھا۔ صَبُّوا حَقِيقَ زَالٍ مِنْ عَذَابِ الْحَبِيبِ ذُو یعنی عذاب دینے والے کہیں گے۔ اس عذاب کا مزہ کچھ تو تو اپنے خیال میں بڑی عزت اور بزرگی والا تھا۔ بغوی نے مقابل کا قول نقل کیا ہے کہ دوزخ کا گشتہ کافر کے سر پر ایسی ضرب لگائے گا کہ سر مٹ کر بھیجا دیکھ سکے گا۔ پھر اس کے اندر انتہائی گرم کھول ہو پانی ڈالے گا اور کہے گا۔ ذُو أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ ابو جہل کہا کرتا تھا میں اس دہلی (مکہ) کا سب سے عزت والا اور بزرگ شخص ہوں اور تو جہنم کے طوق کے طور پر کھتا تھا یہ ہیں دوزخ کے کارندے۔

اموی نے مغازی میں مکرہ کی روایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ ابو جہل سے ملے اور فرمایا اللہ نے مجھے حکم دیا ہے کہ میں تجھ سے کہوں۔ اولیٰ لک فاولیٰ (تمہارے لئے ہلاکت و ہلاکت ہو) ابو جہل نے اپنے ہاتھ سے کپڑا تار اور کہا تو اور تیرا ساتھی (یعنی خدا) میرا کچھ بھی نہیں کر سکتا تو پتا ہے کہ میں اس علماء کے تمام ہاشموں سے زیادہ طاقتور ہوں اور میں عیسا سے بزرگ اور عزت والا ہوں۔ آخر بدر میں یہ ہار گیا اور اللہ نے اس کو ذلیل کیا اور اس کے زبانی دعویٰ پر عار دلانی اور فرمایا ذُو أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ اِنَّ الْكَرِيمَ اِنَّ جَرِيْرَةَ قَدَارِہِ كِي رَايْتِہِ جَعَلِيہِ اِسْمُہِ اَمِيْنُ ۞ فَاِنْ جَعَلِيہِ وَعَلِيہِ ۞ يَكْلَبُ سُوْنُ مِنْ سُنْدُہِ ۞ فَاَسْتَبْرَقِي مَقْتَدِلِيہِ ۞ كَذٰلِكَ ۞

پھر خدا سے ڈرنے والے امن (جہن) کی جگہ میں ہوں گے (یعنی باغوں میں اور (جاری) خسروں (کے مقام) میں وہ لباس پہنیں گے ہر ایک اور دیر شیم کا آنے سامنے بیٹھے ہوں گے یہ بات اسی طرح ہے۔
 امن امن والا مقام چل رہے والے ہر آفت اور قتل مکانی سے محفوظ ہوں۔
 اِنِّیْ جَسْتٌ وَعَقِیْبُہِ یہ مقام سے بدل ہے متقی امن کے مقام میں ہوں گے۔ یعنی گئے باغوں اور بہتی خسروں میں یہ لفظ تبار ہے ہیں کہ متقیوں کا مقام بڑا رفعت ہو گا اور وہاں کھانے پینے کی تمام لذت بخش چیزیں ہوں گی۔
 مِنْ سُنْدُہِ ۞ فَاَسْتَبْرَقِي سُنْدُہِ ہر ایک دیر شیم کی کپڑا استبرق۔ دیر شیم کی کپڑا۔

ابن ابی حاتم اور ابن ابی الدنیا نے کہا کہ اس کی طرف اس بیان کی نسبت کی ہے کہ جنت کے پڑوں میں سے کوئی کپڑا آج دنیا میں کوئی پہنے تو اس کو کھینچنے والے بیہوش ہو جائیں گے ان کی آنکھوں کو برداشت نہ ہو سکے۔
 صابونی نے باتیں میں مکرہ کا قول نقل کیا ہے کہ جنتی آدمی جنت کے اندر جو لباس پہنے گا وہ لباس فوراً استبرق رنگ بدلے گا۔

نُحْبِلُہِ یعنی آنے سامنے بیٹھے ہوں گے تاکہ آپس میں خوش طبعی کر سکیں۔
 كَذٰلِكَ یعنی بات یونہی ہو گی۔

إِلَّا الْخَوَافَةُ الْأُولَىٰ یہ استثناء منقطع ہے اور دنیا کی ضمیر آخرت کی طرف راجع ہے۔ (لیکن آخرت میں تو پہلی موت بھی نہیں آئے گی اس لئے مجازی معنی مروا ہے کیونکہ سمرت ہی قیامت کے احوال شروع ہو جاتے ہیں۔ یا جنت کی طرف ضمیر راجع ہے) لیکن جنت میں تو پہلی موت بھی نہیں ہوگی اس لئے اس صورت میں بھی مجازی معنی مروا ہوگا) سمرت ہی متقی فرار جنت کا مشاہدہ کرنے لگتا ہے۔ گو یا اس کی موت ہی جنت کے اندر واقع ہوتی ہے۔
فَضْلًا مِّنْ رَبِّكَ يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَتَوَكَّلُونَ عَلَىٰ كُنُوزِكُمْ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ غٰفِلُونَ

حکایت کسی کا خدا پر نہیں ہوگا۔
حضرت جابر کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کسی کو اس کا عمل جنت میں نہیں لے جائے گا اور نہ دوزخ سے بچا دے گا۔ اور نہ میں (اپنے اعمال کی وجہ سے جنت میں جاؤں گا) بغیر اللہ کی رحمت کے رواہ مسلم۔
ذٰلِكَ هُوَ الْغَوْرُ الْعُظْمٰی ثُمَّ يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَمَنَّوْا اَنْ تَكُوْنُوْا كَالَّذِيْنَ هُمْ يُنَادُوْنَ
فَاَلَمْ يَشْرَوْا مِنْ لَّدُنْهِمْ اَنْ يُّعْطُوْهُمُ مِنْ كُنُوْزِهِمْ فَاَوْفَوْا بِمَوَدِّعِهِمْ فَاِنْ لَّمْ يَكُنْ لَهُمْ كُنُوْزٌ فَلْيَسْأَلُوْا مِنْ رَّبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ فَاِنَّ رَّبَّهُمْ بِمَا هُمْ يَفْعَلُوْنَ عَلِيْمٌ

سو ہم نے اس (قرآن) کو آپ کی زبان (عربی) میں آسان کر دیا تاکہ یہ لوگ فصیح قبول کریں (یہ لوگ گنہگار تھے) تو آپ انتظار کیجئے یہ بھی مختصر ہیں۔
يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَمَنَّوْا اَنْ تَكُوْنُوْا كَالَّذِيْنَ هُمْ يُنَادُوْنَ
لَا تَتَمَنَّوْا اَنْ تَكُوْنُوْا كَالَّذِيْنَ هُمْ يُنَادُوْنَ
فَاَوْفَوْا بِمَوَدِّعِهِمْ
يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَمَنَّوْا اَنْ تَكُوْنُوْا كَالَّذِيْنَ هُمْ يُنَادُوْنَ
فَاَوْفَوْا بِمَوَدِّعِهِمْ
يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَمَنَّوْا اَنْ تَكُوْنُوْا كَالَّذِيْنَ هُمْ يُنَادُوْنَ
فَاَوْفَوْا بِمَوَدِّعِهِمْ

آپ کے مغلوب ہونے کے مختصر ہیں۔
ترجمہ میں نے ضعیف سند سے حضرت ابو ہریرہ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص رات کو حم الدخان پڑھتا ہے صبح ہوتی ہے تو ستر فر فرشتے اس کے لئے دعائے مغفرت کرتے ہیں۔
ضعیف سند سے یہ بھی ترجمہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا شب جمعہ میں جو شخص حم الدخان پڑھے گا اس کو بخش دیا جائے گا۔ امن ضریر نے مرسل احسان کا بیان نقل کیا ہے کہ شب جمعہ میں جو شخص سورہ ہود خان پڑھے گا اس کے پچھلے گناہ معاف کر دیئے جائیں گے۔ طبرانی نے ضعیف سند سے حضرت ابولہامہ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص جمعہ کی رات پڑان میں حم الدخان پڑھے گا اللہ اس کے لئے جن نیکے اعمال ایک گھر بنادے گا۔
الحمد لله سورہ ہود خان کی تفسیر یکشنبہ ۲۸ مارچ ۱۲۰۸ھ کو ختم ہوئی اس سے آگے سورہ ہود خان کی تفسیر انشاء اللہ آئے گی۔

والحمد لله رب العلمين وصلى الله تعالى على خير خلقه محمد وآله واصحابه اجمعين

بھاری اللہ ترجمہ ۱۶/۱۲/۱۳۹۳ھ کو پورا ہوا۔ قالہ الحمد لله علی منہ وکرمہ

..... سورۃ الجاثیہ

یہ سورۃ مکی ہے اس میں ۷۳ آیات ہیں۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

خُذْ تَنْزِيلَ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ①

غالب اور حکمت

والے اللہ کی طرف سے یہ کتاب نازل کر دے۔

العزیز انتقام لینے (یعنی عذاب دینے) میں غالب اور تدبیر و انتظام مطلق حکمت سے کرنے والا۔

بجائے آسمانوں میں اور زمین

إِنَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِلْمُؤْمِنِينَ ②

میں (اللہ کی قدرت و وحدانیت کی) مومنوں کے لئے کثیر نشانیاں ہیں۔

آیت کا یہ ظاہر مطلب بھی مراد ہو سکتا ہے اور لفظ خلق کو محذوف بھی قرار دیا جاتا ہے یعنی آسمانوں کے اور زمین کے پیدا کرتے میں مومنوں کے لئے بڑی نشانیاں ہیں۔

وَفِي خَلْقِكُمْ وَمَا يَبُذُّ مِنْ ذَاتِيكَ آيَاتٌ لِّقَوْمٍ يُؤْقِنُونَ ③

اور (اسی طرح) تمہاری اور ان جانوروں کی پیدائش میں جن کو (اللہ نے زمین پر) پھیلا رکھا ہے ان لوگوں کے لئے (قدرت و وحدانیت کی) دلائل ہیں جو یقین رکھتے ہیں۔

وَفِي خَلْقِكُمْ یعنی تم میں سے ہر ایک کے پیدا کرنے میں قدرت و وحدانیت کی نشانیاں ہیں ہر انسان کی تخلیق نطفہ سے ہوئی۔ نطفہ جم کر لوٹ کر پھر لوٹ کر باطنی نظام تک کہ (مذہب میں) تپ کر کے انسان بن گیا۔

وَمَا يَبُذُّ مِنْ ذَاتِيكَ اس کا معنی (ظاہر) ضمیر مجھ پر ہے لیکن خلقکم پر اس کو معطوف قرار دینا زیادہ اچھا ہے کیونکہ جانوروں کا پھیلاؤ اور مختلف انواع بنانا اور تکمیل معاشی کے سارے اسباب جانور کو عطا کرنا یہ سب صانع مطلق کی ہستی و وحدانیت اور کمال پر دلالت کر رہے ہیں۔

لِّقَوْمٍ يُؤْقِنُونَ ان لوگوں کے لئے جو توحید و قیامت پر یقین رکھتے ہیں۔

وَاصْبِرْ لِّلْغَيْبِ ۚ وَمَا أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ تَرْتِيلٍ ۚ قَآحِيَا يَدُ الْاَرْضِ بَعْدَ مَوْتِهَا ۚ وَتَصْمِيْعِ الْيَرِيْعِ ۚ آيَاتٌ لِّقَوْمٍ يُعْقِلُونَ ④

اور اسی طرح رات اور دن کے چارے میں اور اس (بارہ) لذت میں جس کو اللہ نے آسمان سے اتارا پھر اس سے زمین کو خشک ہونے کے بعد سرسبز کیا اور ہواؤں کے چلانے میں دلائل ہیں ان لوگوں کے لئے جو عقل (سلیم) رکھتے ہیں۔

إِخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ ۚ رَاتِ دُنِ ۚ كِ اَمْدُ رَفْتِ لُورِ غَرْمِ سَرْدِ ۚ مَوْسَمِ ۚ مِ ۚ (گھٹاؤ بڑھاؤ میں)

مِ ۚ رَاتِ دُنِ ۚ رُزْقِ ۚ سَرْمِ ۚ بے بارش کیونکہ بارش پیدائش رزق کا سبب ہے۔

فَاصْبِرْ ۚ اَلْاَرْضِ ۚ اَلْمِ ۚ یعنی زمین کے خشک ہو جانے کے بعد اللہ اس کو سرسبز کر دیتا ہے۔

وَتَصْمِيْعِ الْيَرِيْعِ ۚ مِ ۚ یعنی مختلف جمات میں اور مختلف حالات میں۔

کربا ہے۔ یعنی آپ مسلمانوں سے کہہ دیجئے معاف کر دو اگر آپ ان کو اپنی کا حکم دینے کے لئے توبہ معاف کر دیں گے۔
لَا يُزِجُّونَ جو امید نہیں کرتے اور خوف نہیں کرتے۔
آيَاتُ اللَّهِ لَعْنُ اِنْ اَوَاقَات سے جو اللہ نے اپنے دشمنوں کے ساتھ کئے۔ مطلب یہ کہ ان اوقات کے آنے کی ان کو امید
بھی نہیں جو اللہ کے مومنوں کی نصرت و کامیابی کے لئے مقرر کر رکھے ہیں۔
بنوئی نے قرعہ اور سدی کا قول نقل کیا ہے کہ حکم جہاد سے پہلے کہ میں مسلمانوں کو مشرک سخت لایعتیں دیتے تھے۔
صحابہ نے رسول اللہ ﷺ سے اس کا شکوہ کیا۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی پھر آیت جہاد سے اس آیت کا حکم منسوخ کر دیا گیا۔
لَا يُزِجُّونَ قَوْمًا کہ مومنوں کو صبر کرنے کی جزا عطا فرمائے یا کافروں کو پوری سزا دے دینا میں سزا دے کر آخرت کی
سزا میں تخفیف نہ کر دی جائے (قوما سے مراد یہ دونوں فرقے) یعنی دونوں فریقوں کو بدلہ دے۔
يَمَّا كَانُوا اِيَّاكَ يَكْفُرُونَ یعنی ان کا ٹوبہ اس کی کوئی گناہ نہ کرتے تھے اچھے ہوں یا برا۔
فَلْيَنْصِبْ یعنی اس کا ٹوبہ اسی کو ملے گا۔

[illegible]

بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَمَنْ كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿٥﴾

اور ہم نے بنی اسرائیل کو (آسانی) کتاب اور حکمت (یعنی علم احکام) اور نبوت دی تھی اور ہم نے ان کو نصیب نہیں چیزیں کھانے کو دی تھیں اور دین کے معاملہ میں ہم نے ان کو کھلی کھلی دیں سوائے ان کے علم ہی کے آئے کے بعد آپس کی خدائندی کی وجہ سے باہم اختلاف پیدا شدہ آپ کا رب قیامت کے دن ان کے باہمی اختلافی مسائل کا فیصلہ کر دے گا۔

الکتابت یعنی تدریس انجیل زبور
الکلمہ خصوصیت کے ساتھ اس جگہ نبوت کا ذکر اس لئے کیا کہ بنی اسرائیل میں اللہ نے کثرت انبیاء مبعوث فرمائے

فوقیت عطا کی۔
حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا ان کے زمانے میں اللہ کا محبوب اور اللہ کے نزدیک معزز کوئی بھی ان سے زیادہ نہ تھا (اور نہ ان

جیسا کہ حرم)

یہ آیت ثابت کر رہی ہے کہ انھیں انسان خاص ملائکہ پر فضیلت رکھتے ہیں (العالین کا لفظ ملائکہ کو شامل ہے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ ملائکہ پر بھی انبیاء نبی اسر ائیل کو اللہ نے برتری عطا فرمادی تھی۔ حرم)۔
تہنیت میں اکثر امردین کی کھلی دلیس اللہ نے نبی اسر ائیل کو ان تمام امور کا حکم عطا فرمادیا تھا جس کو جاننا اور ان پر عقیدہ رکھنا ضروری تھا یہاں تک کہ رسول اللہ ﷺ کی ہشت اور بیست کی تکذیبیں بھی جہادی تھیں اور رسول اللہ ﷺ کو انجادی یعنی طور پر جاننے پہچاننے تھے بتائیں لو کہ پچھاننے تھے۔

فَمَا اخْتَلَفُوا یعنی اسود دین میں یہ رسول اللہ کے سلسلے میں ان کا بھی اختلاف اسی وقت ہو جب ان کو حقیقت کا علم ہو گیا اور یہ اختلاف محض آپس کی بدگوت حسد اور نفسانی خواہشات کی وجہ سے ہو کسی حکم دلیل کی روشنی میں یہ اختلاف نہیں تھا۔ آیت مذکورہ سے ثابت ہو رہا ہے کہ یہودیوں اور عیسائیوں کے اکثر بہتر فرقے کسی دلیل کی روشنی میں نہیں بن گئے تھے بلکہ محض آپس کی ضد اشددی سے بنے تھے۔ امت اسلامیہ کے بہتر فرقے بھی کسی حکم دلیل کی بناء پر نہیں ہو گئے بلکہ انصاف و تقاضی کے مقابلہ میں صرف اتباع و ہم کی وجہ سے ہو گئے (اسی دہم کو ہر فرقہ والا قسم و دانش قرار دیتا ہے) جیسے فرقہ مختار نے فلاسفہ کے اتباع میں بہت سے مسائل (دینی) کا فیصلہ کرنے اور حق کو باطل سے ممتاز بنانے کے لئے عقل کو کافی قرار دیا (اور ظاہر انصاف کی مخالفت کی حرم) کیا مجسمہ نے خیال کر لیا کہ ہر موجود کا جسم ہو یا ضروری ہے (اس لئے خدا کا بھی جسم ہے) کیا محض حسد و عناد سے کچھ فرقے (امثال امت سے الگ ہو کر) بن گئے۔ جیسے خلیفہ اور شیخ۔

بَشَرِيَّةً تَبْتَغِيهِمْ یعنی سزاوارتی شکل میں عملی فیصلہ کر دے گا۔ کسی کو مذہب سے غلام کسی کو ثواب۔
يَحْتَفِلُونَ یعنی دینی مسائل میں جو ان کا اختلاف تھا اس کا عملی فیصلہ قامت کے دن کر دے گا۔

ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَىٰ شَيْءٍ يَعْبُدُونِ الْأَكْمَرُ كَالْأَعْيُنِ وَلَا تَعْبُدُونَ ۝ (۱۰۱) ثُمَّ لَنْ يُعْبَدُوا عَذَابًا وَمِنْ
اللَّهِ شَيْئًا وَلَنْ يَتَّبِعُوهُ أَوْ لِيَا تَعْبُدُوا ۝ وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ ۝

پھر ہم نے آپ کو دین کے ایک خاص طریقے پر گرداسا جب اسی طریقے پر چلے جائیں اور ان جہانوں کی خواہشات پر نہ چلیں۔ یہ لوگ خدا کے مقابلے میں آپ کے درکام نہیں آسکتے اور ظالم لوگ باہم ایک دوسرے کے دوست ہوتے ہیں اور اللہ الٰہ حق تعالیٰ کا دوست ہے۔

شَرِيعَةٍ حَقِّ رَاسِطٍ صراطِ مستقیم جس پر چلنے کا امتیاء کو علم دیا گیا تھا۔

مِنْ الْأَكْمَرِ سے مراد ہے امردین۔

فَاتَّبِعُوا بَشَرِيَّةً سے مراد ہے شریعت حق پر چلیں۔

وَلَا تَتَّبِعُوا بَلَاءً رسول اللہ ﷺ کو خطاب ہے لیکن خطاب کا اصل رخ امت کی طرف ہے (کیونکہ رسول اللہ کے متعلق تو اجماع خواہشات کا احتمال ہی نہیں تھا) یعنی آپ کی امت ان لوگوں کا اتباع نہ کرے جو کتاب اللہ سے ناواقف ہیں خواہ اس طور پر کہ باوجود عدم علم کے مدعی علم ہیں جیسے فلاسفہ یا اس طور پر کہ کسی سے انہوں نے کچھ سیکھا ہی نہیں کسی نے کتاب کی بات ان کو پہلے بتائی نہیں جیسے سرداران قریش تھے (اول گردہ عمل مرکب میں جکڑے اور دوسرا گردہ عمل بیہوش کا مرکب میں ہے۔ حرم) اسرار ان قریش رسول اللہ ﷺ سے کہتے تھے اپنے باپ و ماں کے مذہب کی طرف لوٹ آگاہ تم سے افضل تھے۔

یاد یہ مطلب ہے کہ علم تو ان کو عطا ہو جانتے تھے لیکن قصہ انہوں نے اللہ کی کتاب پر عمل ترک کر دیا تھا اور آیات کتاب کی تلاوت نہیں کرتے تھے تو کیونکہ عدم علم ہی سے محروم تھے جیسے علماء یورپ تھے اسی طرح مسلمانوں میں سے وہ فرقے بھی جو راہ حق سے ہٹ گئے ہوئے تھے اور اپنی خواہشات کے تابع تھے۔

انہم یعنی جو لوگ اپنی راہ پر چلنا چاہتے ہیں جو اوقاف میں ہے اگر آپ ان کی راہ پر چلے تو وہ اللہ کے عذاب سے تمہاری طرف سے بالکل دفاع میں کر سکیں گی۔

وَأَنَّ الْفَاطِمِينَ الْع یعنی یہ باہم جانست رکھتے ہیں اور اتحاد و حمی لیا گت و انضمام کی علت ہے اس لئے یہ سب باہم گئے ملے ہوئے ہیں آپ ان کو دوست نہ بنائیں۔

وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ وَالْكَرَمِ اور اللہ تعالیٰ والوں کا دوست ہے پس آپ تقویٰ اختیار کیجئے اور شریعت پر چلئے۔ دونوں جہلوں سے دور رہو اس طرف اشارہ ہے کہ یہ کافر آپ کو ضرر نہیں پہنچا سکتے کیونکہ یہ ظالم آپس میں ایک دوسرے کے دوست ہیں اور اللہ تعالیٰ والوں کا دوست ہے اور دونوں کی دوستی میں عظیم الشان فرق ہے۔

هَذَا بَصَائِرُ لِلْمُتَّقِينَ وَهَدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿۵﴾
کے لئے دافندہ ہیں کامیاب اور ہدایت کا ذریعہ ہے اور یقین (یعنی ایمان) لانے والوں کے لئے بڑی رحمت (کاسب) ہے۔
ہذا یعنی قرآن مجید اتباع شریعت۔

بَصَائِرُ یعنی بصیرت حاصل کرنے کے ذرائع۔
لِلْمُتَّقِينَ سب لوگوں کے لئے اس سے دونوں جہاں میں کامیاب ہونے کے طریقے ظاہر ہو جاتے ہیں۔
وَهَدًى وَرَحْمَةً اللہ کی طرف سے راہنمائی اور رحمت ہے۔

لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ان لوگوں کے لئے جو اس کے اللہ کی طرف سے ہونے کا یقین رکھتے ہیں۔
أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَوْا السَّيِّئَاتِ أَنْ نَجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَوَاءً مِّمَّنْهُمْ وَمَنْهُمْ
سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴿۶﴾

یہ لوگ جو بے برے کام کرتے ہیں کیا خیال رکھتے ہیں کہ ہم ان کو ان لوگوں کے برابر رکھیں گے جنہوں نے ایمان اور عمل صالح اختیار کیا کہ ان سب کا جہنم اور مرنا یکساں ہو جائے۔ یہ لوگ برا فیصلہ کرتے ہیں۔
أَمْ حَسِبَ اِم حلقہ ہے یعنی مل کے معنی میں ہے اور اس میں حمزہ (سوالیہ) انکاری اور توجہی ہے یعنی یہ لوگ یقین کرتے بلکہ خیال کئے ہوئے ہیں کہ۔

اجْتَرَوْا جنہوں نے کامیاب بنائیں۔
اس آیت کا نزول مکہ کے ان مشرکوں کے حق میں ہوا جنہوں نے مسلمانوں سے کہا تھا کہ تم جو کچھ کہہ رہے ہو یعنی قیامت اگر واقع میں ہوئی بھی تب بھی تم سے آخرت میں برتر رہیں گے جس طرح دنیا میں ہم کو برتری حاصل ہے۔

كَالَّذِينَ آمَنُوا یعنی انہوں نے ایمان والوں کی مثل ہم ان کو کر دیں گے۔
سَوَاءً كَالَّذِينَ سے بدل ہے یعنی جس طرح دنیاوی زندگی کے اندر رزق اور صحت میں کافر و مومن برابر ہیں کیا ان کا یہ خیال ہے کہ مرنے کے بعد بھی عزت اور نجات میں یہ لوگ مومنوں کی طرح ہوں گے یا یہ مطلب ہے کہ دنیا اور آخرت میں مومن اللہ کا محبوب ہے اور کافر سے دونوں جہاں میں اللہ کو نفرت ہے دونوں فرق برابر نہیں ہو سکتے۔

سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ یعنی دونوں فرق کے مساوی ہونے کا ان کا یہ فیصلہ برا ہے (غلط ہے)۔
مَسْرُوقِ کایان ہے کہ ایک کی شخص نے مجھ سے کہا یہ آپ کے بھائی حمزہ کی کیا گاہ ہے ایک رات صبح تک باہم صبح ہونے والی ہی تھی اس وقت تک وہ آیت اَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَوْا السَّيِّئَاتِ اَنْ نَّجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ آمَنُوا
وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ پڑھتے رہے اور کوس اور مجھ سے کرتے رہے اور دوتے رہے۔

وَحَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَالْحَقُّ لَا يُفْسَدُ لَيْسَ بِمَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿۷﴾
اور اللہ نے آسمانوں کو اور زمین کو حکمت کے ساتھ پیدا کیا اور اس لئے کہ ہر

فصل کو اس کے کئے کا بدلہ دیا جائے گا اور ان پر ظلم نہیں کیا جائے گا۔

وَحَلَقَ اللَّهُ الْخَلْقَ بِمَنْزِلَتِهِمْ لَمْ يَجْعَلْ لَهُمْ مَخْرَجًا وَلَا مَقَامًا يَرْجِعُونَ
صفات پر ان کی تخلیق سے استدلال کیا جاسکے مطلب یہ کہ ان کی پیدائش بیکار اور بے سود نہیں کی گئی بلکہ اس کے اندر اللہ کی حکمت پوشیدہ ہے نیک اور بد میں امتیاز اور مظلوم کا ظالم سے انتقام دلوانا مقصود ہے اگر یہ امتیاز اور انتقام اس زندگی میں نہ ہو تو مرنے کے بعد بحال ہو رہا ہوتا۔

فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ عَذَابِ اللَّهِ الَّذِي لَا يَشْفَعُ لَهُمْ شَيْءٌ وَلَا يَنْفَعُهُمْ شَيْءٌ
یہ کہ ہر شخص کو اس کے کئے کا بدلہ مل جائے۔ کسی پر قلم نہ ہو گا۔ یعنی ناکردہ گناہ کو گناہ سپرد کر کے زیادہ عذاب دیا جائے گا۔ کسی کے ثواب میں کمی کی جائے گی۔

ایک نکتہ: اللہ کا کوئی فعل علم نہیں ہے گناہ کو عذاب اور نیک کو ثواب سے محروم کر دینا بھی اس کے لئے علم نہیں لیکن غیر مجرم کو سزا نیک کو ثواب سے محروم کر دینا بندوں کے لئے علم ہے اور جو مخلوق پیدا کرے وہ ظالم ہے اور چونکہ ظاہری طور پر اللہ اگر یہ فعل کرے تو اس کا فعل علم کا ہم شکل ہو گا اس لئے اس کو بھی علم کہہ دیا جائے۔

أَفَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ عَمَلَكُمْ فَتُجَزَوْنَ مِنْهُ لَنْ تُخْلَفُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ
آقَرِہٖ بَیِّنَاتٍ مِّنَ الْخَلْقِ الْإِنْسَانُ لَبَّاسًا مِّنَ الْغَلَاظِ
فَعَمَّ إِلَهًا مِّنَ الْغَلَاظِ لَنَلْبَسَنَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

سو کیا آپ نے اس شخص کی حالت بھی دیکھی جس نے اپنا خدا اپنی نفسانی خواہش کو بنا رکھا ہے اور اللہ نے اس کو باوجود مجھ بوجھ کے گمراہ کر دیا ہے اور اس کے کانوں پر نور دل پر ہر نگاہی ہے اور اس کی آنکھوں پر پردہ ڈال دیا ہے سو ایسے شخص کو اللہ کے گمراہ کر دینے کے بعد کون دایت کرے کیا تم بھی نہیں سمجھتے۔ افراتہ بے دایت سے پہلے ایک جملہ عذوف سے پورا کلام اس طرح تھا کیا آپ اس کو دایت کرنا چاہتے ہیں اور آپ نے دیکھ بھی لیا ہے کہ اس نے اپنی خواہشات کو اپنا معبود بنا رکھا ہے ایسے آدمی کو کون دایت کر سکتا ہے یہ اللہ کے داور و نواہی کو ترک کر کے اپنی نفسانی خواہشات کے پیچھے چلا رہا ہے کیا اس نے خواہشات کو اپنا معبود بنالیا۔

حضرت ابن عباس، حسن اور قتادہ نے آیت کے مطلب کی توضیح اس طرح کی ہے اس کا فہم نے اپنی نفسانی خواہش کو اپنا معبود بنا رکھا ہے جس بات کی خواہش ہوتی ہے اس کو اختیار کرتا ہے کیونکہ اللہ پر اس کا ایمان نہیں وہ خدا سے ڈرتا نہیں اور جس کام سے اللہ نے روکنا ہے اس سے روکتا نہیں۔

بعض لوگوں نے یہ مطلب بیان کیا ہے اس نے اپنا معبود بنالیا اور اس کو خدا رکھا ہے اپنی نفسانی خواہشات کی پیروی کرتا ہے۔ ابن جریر اور ابن ابی اللہ دکانیان سے اور ہنوی نے سعید بن جبیر کی طرف بھی اس بیان کی نسبت کی ہے کہ عرب پھر دلی اور سونے ہاتھ کی پیروی کرتے تھے جب کوئی پھر پہلے سے اچھا مل جاتا تو پہلے پھر کو پیچھے دے کر توڑ ڈالتے اور دوسرے کو پوجتے گئے اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔

فہم نے کہا ہوتی کہ وہ اس لئے کہا جاتا ہے کہ (کہ ہوتی کا معنی ہے لڑھکا، بے نیچے گرنا اور) خواہشات اپنے پرستار کو دوزخ میں گمراہ کرتی ہیں۔

خَلَقَ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ لِيُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ وَيَعْلَمَ أَنَّ اللَّهَ لَهُ عِلْمٌ
اس کو پیدا کرنے سے اللہ کو علم تھا کہ یہ گمراہ ہو گا۔ حضرت ابو عبد اللہ صہبانی کی عبادت کے لئے لوگ گئے تو آپ کو روکنا چاہا۔ دریافت کیا آپ کیوں روکتے ہیں کیا رسول اللہ ﷺ نے یہ نہیں فرمایا تھا کہ اپنی نفسی لئے لو پھر اس پر قائم رہو یہاں تک کہ (مرنے کے بعد) اللہ سے آکر ملو۔ حضرت ابو عبد اللہ نے فرمایا میں تو یہ نہیں یہ بھی میں نے سوائے اللہ کے سوائے اللہ کے اپنی دانی میں بھی یہ کہ (روحوں کو) لیا اور رکھ (روحوں کو) بائیں ہاتھ کی مٹھی میں لیا اور فرمایا اس کے لئے (یعنی جنت کے

لئے ہیں اور یہ اس کے لئے (یعنی جسم کے لئے) ہیں اور میں (سب سے اچھے پر وہ ہوں اب مجھے معلوم نہیں کہ میں کس مجلس میں تھا۔

وَحَتَمَ عَلَيَّ سَعْدَةَ وَقَلْبَهُ يَعْنِي اس کے کانوں پر مہر لگا دی اس لئے وہ نصیحت سننے میں اور ان کے دلوں پر مہر لگا دی اس لئے وہ آیت پر غور نہیں کرتے۔

وَجَعَلَ عَلَيَّ بَصِيرَةً غَشِيَةً وَأَوْرَانِي أَنْكُحُوا بِرِجْزٍ ذُلٍّ دِیَا اس لئے وہ بصیرت اندوز نہ ہوئی آئیں غصہ دیکھتے نہیں۔

فَقَسَّ بِبَيْتِهِ الْعَلِیُّ يَعْنِي اللہ نے اس کو گمراہ کر دیا تو اس کے بعد کوئی اس کو ہدایت نہیں کر سکتا استہمام اللہ کی ہے۔ ابن جریر اور ابن اللہ نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ اہل جاہلیت (یعنی کافر) کہا کرتے تھے اے اور (کاٹیکس) ہم کو ہلاک کر چاہے اس پر آیت ذیل نازل ہوئی۔

وَقَالُوا مَا رَجَعِيَ إِلَّا نَبِيًّا نُنَادِي أَنِ اتَّقُوا اللَّهَ فَمَا يَسْمَعُ إِلَّا اللَّيْلُ هُوَ وَمَا يَشْعُرُ إِلَّا الْبَیْنُ عِلْجٌ إِنْ هَذَا إِلَّا يَلْبَسُونَ ﴿۱۰﴾

اور (قیامت کے عرصہ) کہتے ہیں کہ بجز ہمدانی اس دنیوی زندگی کے اور کوئی زندگی (آئندہ) نہیں ہے ہم مرتے ہیں اور جیتے ہیں اور ہم کو صرف زمانہ (کی گردش) سے موت آتی ہے اور ان لوگوں کے پاس اس (قول) کی کوئی دلیل نہیں محض اگس سے ہلکے ہیں۔

سَاحِجٌ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا يَعْنِي یہی زندگی ہے جس میں ہم ہیں۔ نَمُوتُ وَنَحْيَا کی زمانے میں ہم مرتے ہیں کسی زمانے میں جیتے ہیں اس جملہ کا یہ مطلب نہیں کہ زندگی موت کے بعد آتی ہے کیونکہ وہ (موت و حیات) صرف عطف کے لئے ہے (ترجیب یا تعقیب کے لئے نہیں ہے) لہذا قال

إِنْ جَاءَ اس جملہ سے یہ بیان کہ مقصود ہے کہ زندگی بس یہی دنیوی زندگی ہے آئندہ مرنے کے بعد کوئی زندگی نہیں۔ إِلَّا اللَّهُ تَعْنِي مرد زندگی موت کا سب سے گردش زمانہ سے آدمی بوزخا ہو جاتا ہے پھر مرتا ہے۔ یعنی مرد زمانہ کے علاوہ کوئی اور صالح قادر نہیں ہے۔ دہر اصل میں اس عالم کی پوری عمر کو کہا جاتا ہے یعنی اس جہان کے آغاز و ختم و غیرت عالم کی درمیانی پوری مدت کا دہر ہے اس کے بعد ہر طویل مدت پر لفظ دہر کا اطلاق ہونے لگا۔ لفظ زمانہ کی وضع ہر مدت کے لئے ہے گو تاہو یا طویل۔ (گویا لفظ زمانہ عالم ہے اور لفظ دہر خاص بہ مترجم)۔

مَالَهُمْ بِهِ لَكُمُ وَعَلَيْهِمْ عِلْمٌ عِلْمٌ کے حصول کے دو طریقے ہیں۔

(۱) بغیر غور و فکر اور بلا سوچ و چار کے (اس علم کو بدینہ کہتے ہیں) اور غور و فکر کے بعد ایسے علم کو برہانی اور استدلالی کہتے ہیں۔ اور زمانہ کا مؤثر حقیقی ہونا بدینہ معلوم ہے نہ کوئی دلیل ایسی ہے جس سے اس کا ثبوت ہو سکتا ہو اس کے کافروں کو اس کا علم ہی نہیں ہے بلکہ ایک صالح حکیم کی ہستی کا ثبوت مختلف دلائل سے ملتا ہے۔

وَأَنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ یعنی بغیر علم و دلیل کے یہ لوگ زمانہ کے مؤثر حقیقی ہونے کا (خیال کر رہے ہیں اور) حکم لگا رہے ہیں۔

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا دہر کو برانہ کو کیوں کہ حقیقت میں اللہ ہی دہر ہے۔ وہ اس کے بغیر بغیر کی روایت میں حدیث کے الفاظ اس طرح ہیں، واللہ نے فرمایا اے ابن آدم تو اپنے ہر کی ہمارا ہی نہ کہہ۔ کیونکہ حقیقت میں میں ہی دہر ہوں۔ رات اور دن کو میں نے چلا رکھا ہے۔ اگر چاہوں تو ان کو سمیٹ لوں۔

حدیث کا حاصل مطلب یہ ہے کہ زمانہ کو برا کہنا ہی خیال پر مبنی ہے کہ دہر ہی تمام حوادث و مصائب لاتا ہے (یعنی ہر انتخاب کا حقیقی قائل دہر ہے) لیکن حقیقت میں حوادث لانے والا اور مصائب نازل کرنے والا تو اللہ ہے، پس کو برا کہنا اور حقیقت خدا کو برا کہنا ہوا۔ بعض اہل علم نے فان اللہ ہوا الدھر کا مطلب فان اللہ داهر الدھر بیان کیا ہے، یعنی اللہ ا

خالق اور ہے۔ زندہ کو خالق سمجھ کر برا کفر کا شرک ہے اس سے پرہیز کر۔

وَإِذَا نَحْنُ عَلَيْنَهُمُ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ مَا كَانَ حُجَّتُهُمْ إِلَّا كَالِ الْإِثْمَارِ أَبَا بَابٍ إِنَّ كَلِمَتَهُ صِدْقٌ وَحَقٌّ ۝
قُلِ اللَّهُ يُجِيبُهُمْ ثُمَّ يُعَمِّدُهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ لِكَمْ يُبْذَرُونَ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ۝

اور جس وقت (اس بارے میں) ان کے سامنے ہماری کھلی کھلی آیات پر ہی مانی ہیں تو ان کا بجز اس کے اور کوئی جواب نہیں ہو سکتا کہ جسے ہم تو ہمارے ہاپ دلوں کو زندہ کر کے ہمارے سامنے لے آؤ آپ کہہ دیجئے کہ اللہ تم کو زندہ رکھتا ہے پھر (جب چاہے گا) تم کو موت دے گا، پھر قیامت کے دن جس (کے وقوع) میں کوئی شک نہیں تم کو جمع کرے گا لیکن اکثر لوگ نہیں سمجھتے۔

تیسرے یعنی واضح آیات جو مرنے کے بعد دوبارہ زندہ ہونے پر مکمل طور پر دلالت کر رہی ہے۔ اور معمرین کے عقیدے کے خلاف کھلی آیات پیش کر رہی ہیں۔ یا وہ بات سے مراد ہیں کھول کر بیان کرنے والی آیات۔
حُجَّتُهُمْ یعنی کوئی ایسی بات جس سے استدلال کر سکیں۔ مشرکوں اور معرکوں کے قول کو بخت صرف ان کے خیال کے اعتبار سے قریب اور نہ ان کا یہ قول واقع میں کوئی جست یعنی انکار قیامت کی دلیل نہیں ہے۔ (مترجم)۔

يُجِيبُهُمْ یعنی جس وقت چاہتا ہے تم کو زندہ رکھتا ہے۔

ثُمَّ يُبْذَرُهُمْ پھر جب چاہتا ہے تم کو موت دیتا ہے۔

ثُمَّ يُجَمِّعُهُمْ پھر سزا بڑا کے لئے تم کو جمع کرے گا۔

إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ اس میں الی را کہ ہے۔ یا بمعنی لام ہے یعنی لیوم القیمہ۔ قیامت کے دن۔

لَا رَيْبَ فِيهِ یعنی وقوع قیامت میں ذرا شک نہیں کیونکہ اللہ کا وعدہ حق ہے جو ہم نہیں ہو سکتا۔ جو ایسا (آغاز آخرت) پر قادر۔ دوبارہ زندہ کرنے کی بھی قدرت رکھتا ہے اور سزا بڑا کرنا۔ کافرانہ (مصل) چاہتی ہے کہ اعمال کا بدلہ ضرور ہو۔

وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ لیکن اکثر لوگ چونکہ کچھ نظر ہیں، قلیل سمجھتے ہیں اس لئے اللہ کی قدرت کو نہیں جانتے۔
وَاللَّهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۝ وَهُوَ يُعْطِي السَّاعَةَ ۝ يَوْمَ يَكْفُرُ الْمُتَكِبُونَ ۝

اور اللہ ہی کی سلطنت ہے آسمانوں میں اور زمین میں۔ اور جس روز قیامت برپا ہوگی اس

روز باطل پرست خسارے میں رہیں گے۔

سابق آیات میں زور دے کر مراد کرنے اور قیامت کے دن سب کو جمع کرنے پر اللہ کے قادر ہونے کو بیان کیا گیا ہے۔

اس آیت میں عمومی قدرت کا اظہار فرمایا ہے۔

يَكْفُرُ السَّاطِطُونَ یعنی قیامت کے دن اہل باطل کی خسروانی سامنے آجائے گی سب کو روزِ حق میں بھیج دیا جائے گا۔

وَنَزَلَى كُلُّ أُمَّةٍ جَارِئَتُهُمْ كُلٌّ أُمَمٌ نَّذَلْنَاهَا إِلَى كِتَابِهَا ۝ الْيَوْمَ نَجْزِي مَنْ أَسَاءَ مَا كَانَتْ تَعْمَلُونَ ۝ هَذَا كَيْدُكَ يَنْطِقُ

عَلَيْكَ لَمْ يَلْحَقْ بِإِخْلَانِكَ كَسْتَلْبِسُ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝

اور (اس روز) آپ ہر فرقہ کو دیکھیں گے کہ (خوف کے مارے) ان کے دل گر پڑا ہو گا۔ ہر فرقہ اپنے اعمال نامے کے حساب کی طرف بلا دیا جائے گا آج تم کو تمہارے کئے ہی کا بدلہ ملے گا اور (کہا جائے گا) ہماری کتاب (اندر لوح نامہ) ہے جو تمہارے مقابلے میں تمہیک تمہیک ہول رہا ہے اور ہم تمہارے اعمال کو فرشتوں کے ذریعہ سے منظرِ حق پر لکھوائے جاتے تھے۔

انہی نے تمہارے جائیداد و زانو پیچھے والی، فریقِ معاملہ جب عالم کے سامنے اپنا معاملہ پیش کرنا ہے۔ تو دوزخ و جہنم کو پیش کرنا اور فیصلہ کرتا ہے۔ حضرت علیؑ نے فرمایا: میں ہی سب سے پہلا شخص ہوں گا جو دوزخ و جہنم کو اللہ کے رو بہ رو اپنا منظر پیش کرنا اور فیصلہ کرتا ہے۔

کرے گا۔ ہم نے سورہ فتح کی آیت هَذَا يَوْمُ الْاِخْتِسَامِ اُنہی تفسیر میں اس کی وضاحت کر دی ہے۔
حضرت سلمان فارسیؓ نے فرمایا قیامت کے دن ایک ساعت لٹکی ہوگی جو دس سال کی ہوگی سب لوگ اس مدت کے
دوران روزانہ پوچھتے ہوں گے۔ یہاں تک کہ حضرت ابراہیمؑ بھی پکارا انھیں گے کسی کسی میں صرف اپنے نفس کے بچاؤ کی جھ
سے درخواست کرتا ہوں۔

بعض اہل علم کا قول ہے کہ كُلُّ اُمَّةٍ جَانِيَةٌ میں جانیہ کا معنی ہے جمع یہ لفظ اَلْاَوْتِ سے اخذ ہے اور جوش کا معنی ہے جماعت۔
جزری نے نمایہ میں حضرت ابن عمرؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ قیامت کے دن لوگ جماعت بن کر اپنے نبی کے پیچھے
جائیں گے۔

عبداللہ بن احمد نے زوائد الزہد میں اور بیہقی نے عبد بن عباسؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا وہو
منظر میرے سامنے ہے کہ میں جنم سے ورے کرم (کے مقام) میں تم کو جمع دیکھ رہا ہوں۔ اس کے بعد سفیان نے یہ آیت
علاوت کی۔

شیخ ابن حجر نے کھلائے کرم سے مراد ہے اونچی جگہ جہاں امت محمدیہ مجتمع ہوگی۔
كُنْتُمْ اُمَّةً اٰتَيْنِ اٰمَانَ کی طرف دیا جائے گا اور کہا جائے گا اپنا امان نامہ پڑھ۔ جو خود ہی اپنی حساب نمائی کے لئے کافی ہے۔
حضرت انسؓ روایت ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہمارے امان نامے عرش کے نیچے جمع ہوں گے، جب (حساب نمائی
کے لئے) میدان میں لوگوں کو گھمرا کر کیا جائے گا تو ایک ہوا کر امان ناموں میں ہوگی وہ یہ آیت ہوگی اِنَّ اَوَّلَ كِتَابٍ بَنِي
يُنْتَظِرُ الْيَوْمَ حَسْبُكَ (رواد اللہ تعالیٰ)۔

اَلْيَوْمَ نَجْزِيكَ یعنی ہر امت سے کہا جائے گا کہ آج تم کو تمہارے کئے کا بدلہ دیا جائے گا۔
هَذَا كُنْتُمْ اٰتَيْنِ یہ تمہارے امان نامے ہیں جو ہمارے حکم سے لکھنے والے ملائکہ نے لکھے ہیں۔
يُنْتَظِرُ حَسْبُكَ یعنی تم پر تمہارے اعمال کی شہادت دے رہے ہیں۔
يَا اَحَقُّ یعنی ٹھیک ٹھیک، بغیر کسی شبہ کے۔

اِنَّا كُنَّا نَنْتَظِرُ ہم فرشتوں کے ذریعے سے لکھوا لیتے تھے۔ بعض علماء نے تصحیح کا ترجمہ کیا ہم امان ناموں کی نقل کر ا
لیتے تھے۔ اعمال لکھنے والے دونوں فرشتے آدمی کے اعمال کو پورے جانتے ہیں اللہ ان میں سے ایسے اعمال کو قائم رکھتا ہے جن پر
ثواب یا عذاب مرتب ہوتا ہے اور جو اعمال بیکار ہوتے ہیں ان کو ساقط کر دیتے ہیں کوئی کسی سے کہتا ہے آجاد غیرہ۔
فَاَمَّا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيَرْجِيْهِمْ رَبُّهُمْ رَحْمَةً ذٰلِكَ هُوَ الْقَوْمُ الْمَيِّتِيْنَ ﴿٥٠﴾ وَاَمَّا الَّذِيْنَ
كَفَرُوا فَهُمْ اَنْفُسُهُمْ اَلِيْنِ یعنی ان کے لئے کوئی رحم نہیں ہوگا فَاَسْتَلْزَمُوْهُمُ وَكُنْتُمْ قَوْمًا مُّجْرِمِيْنَ ﴿٥١﴾

سو جو لوگ ایمان لائے تھے اور انہوں نے اچھے کام کئے تھے تو ان کو ان کا رب اپنی رحمت میں داخل کرے گا اور یہ صریح کامیابی
ہے اور جو لوگ کافر تھے (ان سے کہا جائے گا) کیا میری آیتیں تم کو بڑھ کر نہیں سنائی جاتی تھیں سو تم نے ان کو قبول کرنے سے
تکبر کیا تھا اور تم اس وجہ سے بڑے مجرم لوگ تھے۔

فی رحمة۔ رحمت سے مراد ہے جنت۔ گزشتہ آیت اَلْيَوْمَ نَجْزِيْكَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ عمل تھی۔ اس آیت سے
سزا دہن کی تفصیل کی گئی ہے۔

اَلْقَوْمُ الْحَسْبُ یہ کلمہ کامیابی ہے ہر طرح کی آمیزش سے پاک۔
اَفَلَمْ تَكُنْ اَمَّا يٰنَبِيْ یہ استفہامی لفظ کی جتنی انکار نفی ہے جو مفید اثبات ہے۔
فَاَسْتَلْزَمُوْهُمُ تم نے ان کو ماننے اور ان پر یقین کرنے سے تکبر کیا۔

وکتبتم لہما معجریٰ یعنی تم ایسے لوگ تھے جن کی عادت ہی کفر اور جرم کرنے کی تھی تم کفر کے ادوی تھے مطلب یہ کہ اللہ کا قیام کو اپنے غضب میں جلا کرے گا کیونکہ وہ عادی مجرم تھے۔
وَاِذَا قِيْلَ اِنَّ وَعْدَ اللّٰهِ حَقٌّ وَّالْسَّاعَةُ لَا تُرٰى بِهَا اَعْيُنٌ مُّذٰلِكَ لَمَّا تَدْرٰى مَا السَّاعَةُ اِنَّ لِّلَّذِيْنَ اٰلٰهًا وَّمَا تَحْنُ يٰمُسْتَقْبِقِيْنَ ۝

اور جب (تم سے) کہا جائے گا کہ اللہ کا وعدہ سچا ہے اور قیامت کے آنے میں کوئی شک نہیں ہے تو تم نے کہا ہم نہیں جانتے کہ قیامت کیا چیز ہے محض ایک خیال سا تو ہم کو بھی ہوتا ہے اور ہم کو یقین نہیں۔
اِنَّ وَعْدَ اللّٰهِ یٰحٰی اللّٰہ کا وعدہ قیامت۔ وعدہ مصدر ہے یعنی قیامت کا وعدہ کرنا یا بمعنی موعود ہے۔ یعنی قیامت جس کا اللہ نے وعدہ کیا ہے۔
لَا رَیْبَ لَیْسَ یعنی قیامت کے آنے میں کوئی شک نہیں کیونکہ اس کے آنے کی خبر اللہ نے دی ہے اور اللہ کی دی ہوئی خبر کا ملکہ ہونا ممکن ہے۔

مَا السَّاعَةُ یعنی قیامت آنے کی جب تم کو خبر دی گئی تو اس خبر پر تم کو اچھا ہوا اور تم نے بطور تعجب کہا ہم نہیں جانتے کہ قیامت کون کون کی چیز ہے۔
اِنَّ لِّلَّذِيْنَ اٰلٰهًا تَحْنُ یعنی حقیر سا ممکن۔ سخن کا اطلاق کبھی مطلق علم پر ہوتا ہے جیسے آیت الْحَاشِیَۃِ الدِّیْنِ یَطۡلُبُوۡنَ اَنۡہُمْ سَلٰۤا فَاَوٰیۡہُمۡ یعنی وہ جانتے ہیں کہ وہ اپنے رب سے ضرور ملیں گے۔ کبھی سخن کا معنی ہوتا ہے اس آیت میں لکھا معنی مراد ہے۔

وَبَدَا لَہُمۡ سَیِّئَاتٌ مَّا عَمِلُوۡا وَاَحَاقَ بِہُمۡ مَّا کَانُوۡا بِہٖ یَسْتَحْذِرُوۡنَ ۝ وَقِیْلَ الْیَوْمَ نُنۡسِکُمۡ کَمَا نَسِیۡتُمْ لِقَآءَ یَوْمِکُمْ ہٰذَا اَوۡمَرُکُمۡ اَلَّا تَزُوۡرُوۡا کَلِمَآتِیۡنَ لِتَحٰیۡرُوۡنَ ۝

اور (اس وقت) ان کو اپنے تمام برے اعمال ظاہر ہو جائیں گے اور جس عذاب کا وہ مذاق لڑاتے تھے وہ ان کو آگھیرے گا اور ان سے کہا جائے گا کہ آج ہم تم کو بھلائے دیتے ہیں جس طرح تم نے اس دن کے آنے کو بھلا کر کہا تھا اور آج تمہارا اللہ کا روزگار ہے اور تمہارا کوئی مددگار نہیں۔

یٰۤاَحَاقَ بِہُمۡ اور ان پر اُجال ہو گیا۔
اَلۡیَوْمَ نُنۡسِکُمۡ یعنی آج تم کو عذاب میں داخل کر کے چھوڑ رہیں گے۔ (جیسے کوئی شخص بھولی ہوئی چیز کو چھوڑے)
رکتا ہے اللہ نے ان سے پاک ہے اس لئے لیان سے مراد اس جگہ ترک کر دینا ہے۔ حرجم
کَمَا نَسِیۡتُمْ لِقَآءَ یَوْمِکُمْ ہٰذَا یعنی جس طرح تم نے کج کی ملاقات کی تیار کی ترک کر دی تھی اور اس کی پروا بھی نہیں کی تھی۔ لِقَآءَ یَوْمِکُمْ میں مصدر کی اضافت طرف کی طرف ہے۔ یعنی اپنے رب سے ملنے کے دن کی تیار یا اعمال کا بدلہ پانے کی تیار تھی تم نے ترک کر دی تھی۔

وَمَا لَکُمۡ بَیۡنَ قَیۡمِیۡ لَہُمۡ اور تمہارا کوئی مددگار نہیں جو تم کو روزگار سے ہٹا کر اس کے
ذَلِکُمۡ بِاَنۡہُمْ اَتَّخَذُوۡا اٰیٰتِ اللّٰہِ ہُزُوًا وَاَعۡزَیۡوۡا کَلِمَآتِہِ الدِّیۡنِ اَلَا یَخۡرُجُوۡنَ وَاَلَا ہُمۡ یَسۡتَعۡجِلُوۡنَ ۝

یہ (تمہاری سزا) اس وجہ سے ہے کہ تم نے اللہ کی آیات کو ہٹول ہٹا کر تم کو نبوی زندگی نہ دے دے جو اس کے میں ڈال رکھا تھا۔ سو آج وہ لوگ نہ تو روزگار سے نکالے جائیں گے اور نہ ان سے خدا کی عقلی کا تذکرہ طلب کیا جائے گا۔

(خدائی کتاب جو اس سے پہلے کی ہولناکیوں کی اور علم کی بات جو مقبول ہو (لائی) اگر تم چاہو۔

فَلْيَرْجِعْ يَتْنِي اے محمد ﷺ آپ کہہ دیجئے۔

اَرَأَيْتُمْ اِنْ اسْتِخْصِمْتُمْ فَرِيقًا لِّیْ یعنی مخاطب کو اقراء پر آمادہ کرنا مقصود ہے۔

مَّا تَدْعُوْنَ یعنی جن چیزوں کی تم عبادت کرتے ہو۔ اس سے بت مرو لو جس۔

مَاذَا اسْتَخْصِمْتُمْ ہے اور ذام موصولہ ہے بمعنی الذی یعنی وہ چیز کیا ہے جس کو انہوں نے پیدا کیا ہے۔

یٰۤاَیُّهَا السَّمَوَاتُ یعنی آسمانوں کو پکارنے میں کیا ان کی شرکت اور دخل ہے۔ مطلب یہ ہے کہ غور کرنے کے بعد مجھے

تلاذ کہ جن معبودوں کو تم پوجتے ہو کیا انہوں نے اس ساری دیا کی کوئی چیز بھی پیدا کی ہے یا تخلیق عالم میں ان کی شرکت کا تصور

بھی کیا جاسکتا ہے جب ان کی شرکت کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا ہے تو پھر ان کو معبود ہونے کا تحقیقی کیسے حاصل ہو سکتا ہے اور

کس وجہ سے تم ان کو معبود قرار دیتے ہو اور پوجتے ہو۔

ایک گمان کیا جاسکتا ہے کہ عالم مطلق یعنی کائنات مقرر میں جو حادثہ واقعات ہوتے ہیں ان کی تخلیق میں عالم علوی

یعنی کائنات سیوی کی شرکت ہے اس گمان کو زائل کرنے کے لئے فرمایا کہ تخلیق کائنات میں کیا تمہارے معبودوں کا کوئی دخل

ہے یا ان کی شرکت کا تصور بھی کیا جاسکتا ہے۔

یٰۤاَیُّهَا الذِّکْرُ یعنی اللہ کی بھیجی ہوئی کوئی ایسی کتاب لو جس میں جو شرک کی تعلیم ہوتی ہو۔

مِنْ قَبْلِ هٰذَا یعنی اس قرآن سے پہلے جو وحید کی تعلیم دے رہا ہے۔

اَوَاثِرُ لَامٍ اُمِّی نے حضرت ابن عباسؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا قول نقل کیا ہے کہ اچھرو (سے مراد ہے) تحریر۔

مجاہد اور عکرمہ نے ترجمہ کیا، نقل انہوں نے کیا، اور یعنی خاص کلی نے اس کا ترجمہ کیا بقیہ۔ قاموس میں ہے اثر کسی چیز

کاباتی حصہ۔

میں علم یعنی سابق انبیاء کا علم جو مطلق سے حاصل ہوا ہو۔

اِنْ كُنْتُمْ حٰدِیْقِیْنَ اگر تم اس بات میں سچے ہو کہ اللہ نے تم کو بت پرستی کا علم دیا ہے یعنی انہوں کے معبود ہونے کی کوئی

دلیل نہیں ملے گی۔

وَمَنْ اٰهْلَیْهِمْ یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰتٰہُمُ الْکِتٰبَ لَیْسَ یَسْتَحِیْبُ اَنْ یَّزٰلَیْ یَوْمَ الْقِیٰمَةِ وَهُمْ عَنْ دُعَآءِہُمْ غٰفِلُوْنَ ⑤

فَاِذَا حُشِرَ النَّاسُ کَانُوا اِلَیْہِمْ اٰخٰذًا وَّکَانَ لَوِیْعٰتِہُمْ دَعْوٰہُمْ ⑥

اور اس شخص سے زیادہ مگر نہ کون

ہو گا جو خدا کو چھوڑ کر ایسے معبود کو پکارتے جو قیامت تک بھی اس کا کمانہ نہ کرے اور ان کو اپنے پکارے جانے کی خبر بھی نہ ہو اور

جب سب آدمی جمع کئے جائیں تو وہ ان (پوجے والوں) کے دشمن ہو جائیں اور ان کی عبادت ہی کا انکار کریں۔

ومن اٰھلہ (سوال نکلا دی ہے) یعنی اس شخص سے بڑھ کر مگر نہ کوئی نہیں ہو۔

میں بدعو اللہ کو چھوڑ کر ایسوں کی عبادت کرنا اور ان سے مروا جس مانگتا ہے۔

مَنْ لَا یَسْتَحِیْبُ لَدُنْہُمْ بِالْمُغْرَمِ اِنْ یَّکْفُرْ لَیْسَ لَہُمْ اٰیٰتٌ مِّنْ لَّدُنْہُمْ اِلَّا سَمْعُہُمْ اَوْ اَبْصَارُہُمْ اَوْ اَفْئِدَہُمْ ⑦

کرنے کا طریقہ ان کو معلوم ہو۔

اِلٰی یَوْمَ الْقِیٰمَةِ روز قیامت تک۔ یعنی جب تک دنیا قائم ہے۔

وَهُمْ عَنْ دُعَآءِہُمْ غٰفِلُوْنَ اور ان کو پکارنے والوں کی خبر بھی نہیں کیونکہ یہ لوگ جن کو پکارتے ہیں وہ ان کو

علاوات (ایا بات یا جانو یا سنا سے سارے حرم) میں انہوں کی پکار کو نہ سنتے ہیں نہ سمجھتے ہیں یا اللہ کے ایسے بندے ہیں جو اللہ

کے فرماں بردار ہیں (اپنی اپنی ذیولٹی پر لگے ہوئے ہیں اور اپنے احوال میں مشغول ہی جیسے حضرت عیسیٰؑ، حضرت عزیرؑ اور

فرشتے۔

وَإِذَا حُشِرَ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَانُوا عَمَدًا مِّنْ بَعْدِهِمْ لَمَن يَعْلَمِ الْإِنشَاءَ يَوْمَ يُؤْتَى السُّعُودُ يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كَيْدُهُمْ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ۚ

اور ان پجاریوں کی پوجا کی تکذیب کریں گے اور کہیں گے اے اللہ! ہم نے سے بڑا ارہیں یہ ہمیں نہیں پوجتے تھے (بلکہ اپنی خواہش کی پرورش کرتے تھے) مطلب یہ کہ ان کے معبودوں (پجاریوں) کے کام آتے ہیں اور نہ آخرت میں بلکہ آخرت میں تو ضرور سب (ضرر پہنچنے کا ذریعہ) ہو جائیں گے، لہذا ایسے معبودوں کی پوجا کرنے والوں اور اللہ سبحانہ و تعالیٰ، عظیم، قادر، مجیب کی عبادت کو ترک کر کے والوں سے زیادہ اور کون مگر وہ ہو سکتا ہے۔

یاض ایں تفسیر نے آیت وَكَانُوا أَعْبَادًا لِلْغَيْبِ تُظَاهَرُونَ بِمَا يَأْتِيهِمْ مِنَ الْغَيْبِ کہتا ہے کہ معبودوں باطل کے یہ پہلا کی قیامت کے دن باطل معبودوں کی پوجا کرنے سے منکر ہو جائیں گے اور کہیں گے ہم ہے معبود برحق کی جو تہار آپ ہے، ہم منکر نہیں تھے۔

قُلْ إِن كُنتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ ۗ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ۝

اور جب ہماری کھلی کھلی آیتیں ان لوگوں کے سامنے رکھی جاتی ہیں تو یہ منکر لوگ اس عجیب بات کو جب کہ وہ ان تک پہنچتے ہیں کہتے ہیں، یہ صریح جاہد ہے کیا یہ لوگ یہ کہتے ہیں کہ اس شخص نے اپنی طرف سے اس کو گڑھ لیا ہے آپ پہنچتے کہہ دیجئے کہ اگر اس کو میں نے اپنی طرف سے بنایا ہو گا تو پھر تم لوگ مجھے خدا سے لڑا بھی نہیں چا سکتے وہ خوب جانتا ہے قرآن میں تم جو جو باتیں بنا رہے ہو میرے اور تمہارے درمیان وہ کافی کو لو ہے اور وہی بڑی مغفرت اور رحمت والا ہے۔

اللَّهُ يَخْتَلِفُ أَلْوَانُ عِلْمِهِ ۚ فَاتَّبِعُونِي يَحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ ۗ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ۝

کہ آیات حق اور سچی ہیں یہ لوگ شاید کافر، مگر اور حق کے منکر ہیں۔

لَمَّا تَبَيَّنَ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَيْدُهُمْ ۚ فَاتَّبِعُونِي يَحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ ۗ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ۝

ہے، اس کا جاہد ہونا کھلا ہو ہے۔

أَمْ يَتْلُونَ الْقُرْآنَ وَلَٰكِن لَّا يَفْقَهُوهُ ۚ كَذِبًا ۖ

آپ کہہ دیجئے کہ بالقرآن اگر تم لوگوں کو اپنا تابع بنانے کے لئے میں نے یہ کلام از خود بنایا ہے اور

خدا کی طرف نسبت کر دی ہے۔

فَلَا تَتْلُوا الْقُرْآنَ مُخَذَّبِينَ ۚ

مذاب کو دفع نہیں کر سکتے پھر کس طرح اللہ کی طرف غلط نسبت کر کے میں اپنے آپ کو مذاب کا مستحق بنا سکتا ہوں۔ تمہاری طرف سے تو مجھے نہ حصول نفع کی امید ہے نہ دفع ضرر کی۔

بَلَا تَتْلُوا الْقُرْآنَ مُخَذَّبِينَ ۚ

یعنی اللہ کی قیامت کی تکذیب اور اس کے کلام کو جاہد اور من گھڑت کہنے میں تم کس رہے ہو۔ اللہ اس کو خوب جانتا ہے۔

کلمی یہ بڑے فاعل کا قائم مقام ہے یعنی اللہ کافی ہے۔

بَلَا تَتْلُوا الْقُرْآنَ مُخَذَّبِينَ ۚ

یعنی مجبورات مطافرا کہ اس نے میری کھینچا آئینی وَتَبَيَّنَ لَهُمْ میرے اور تمہارے درمیان شہادت دینے کے لئے۔

یعنی مجبورات مطافرا کہ اس نے میری کھینچا آئینی وَتَبَيَّنَ لَهُمْ میرے اور تمہارے درمیان شہادت دینے کے لئے۔

ایک شبہ

ابنوی نے اپنی اسناد کے ساتھ حضرت خلد بن یزید کی روایت سے بیان کیا ہے کہ حضرت امّ عطاء الصدیقہ نے کہا جب مہاجر مدینہ میں آئے تو ان کی سکونت (اور میزبانی) کے سلسلہ میں الصدیق نے قرعہ اندازی کی ہمارے حصہ میں حضرت عثمان بن مظعون آئے اور ہمارے پاس ان کی سکونت ہو گئی پھر وہ بیمار ہو گئے ہم نے ان کی تندرستی کی، کچھ مدت کے بعد ان کی وفات ہو گئی۔ رسول اللہ ﷺ تشریف لے آئے۔ میں بھی بیمار رہی مگر میں نے کہا ابو السائب آپ پر اللہ کی رحمت ہو۔ میں شہادت دیتی ہوں کہ اللہ نے آپ کو عزت افزائی فرمادی۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تجھے کیا معلوم کہ اللہ نے اس کی عزت افزائی فرمادی ہے۔ میں نے عرض کیا میں خدا کی قسم مجھے معلوم نہیں۔ حضور ﷺ نے فرمایا اس کو اس کے رب کی طرف سے موت آگئی اور میں اس کے لئے بھلائی کی امید رکھتا ہوں اور پھر وہ ایک میں اللہ کا رسول ہوں لیکن مجھے نہیں معلوم کہ میرے ساتھ کیا کیا جائے گا اور نہ (یہ جانتا ہوں کہ) تم لوگوں کے ساتھ کیا کیا جائے گا۔ حضرت امّ عطاء نے فرمایا اس واقعہ کے بعد میں کسی کے گناہوں سے پاک ہونے کا اہتمام نہیں کرتی۔ کچھ مدت کے بعد میں نے خواب میں دیکھا کہ عثمان بن مظعون کا ایک چشمہ جاری ہے۔ میں نے اس کا ذکر رسول اللہ ﷺ سے کیا۔ حضور ﷺ نے فرمایا یہ اس کے اعمال (خیر) ہیں۔

یہ حدیث اس تفسیر کی تائید کر رہی ہے جس میں آیت کا مطلب یہ بیان کیا گیا ہے کہ میں نہیں جانتا کہ قیامت کے دن میرے ساتھ کیا کیا جائے گا اور نہ یہ جانتا ہوں کہ تمہارے ساتھ کیا کیا جائے گا اگر یہ مروجہ نہیں ہے تو پھر حدیث کا مطلب ہی کیا ہو گا۔

جواب

ہم کہتے ہیں، حدیث کا صحیح منہا ہے کہ کسی شخص کی نعمات و اہلکارت کا قطعی فیصلہ کرنا جانتا ہے کیونکہ یہ علم غیب کا دعویٰ ہو جائے گا اور اللہ کے سوا کوئی بھی باطن اور غیب کا علم نہیں رکھتا لیکن اگر کسی شخص کے ظاہری احوال (اموال) دیکھے ہوں تو اس کے لئے خیر کی امید کی جا سکتی ہے۔ حدیث مبارک کا مطلب یہ ہے کہ میں پھر وہ ایک میں اللہ کا رسول ہوں۔ اللہ نے مجھے انگلیوں اور پچھلوں کے سارے معلوم عطا فرما دیئے ہیں پھر بھی میں تفصیلی طور پر نہیں جانتا کہ میرے اور تمہارے خاص خاص اشیاء کی جزایا ہوگی۔ تجھے یقین نہیں یعنی ابو السائب کے حلقہ کیسے معلوم ہو گیا کہ اللہ نے اس کی عزت افزائی فرمادی۔ آیت مذکورہ کی اس طرح کی تاویل بعض اہل تفسیر نے یہ بھی کیا ہے کہ مجھے نہیں معلوم اور پھر آخرت میں میرے ساتھ (تفصیلی طور پر) کیا کیا جائے گا اور نہ یہ جانتا ہوں کہ تمہارے ساتھ کیا کیا جائے گا۔ کیونکہ مجھے غیب کا علم نہیں۔

یہ تفسیر ہر مذہب و کلام کے اعتقاد کے خلاف ہے۔ آیت کا یہ فہم یہ بتا رہی ہے کہ اللہ کا رسول اللہ ﷺ کو اپنے مذہب پر لانے کے خواہ مخبر تھے۔ حال کا بھی لائی دیتے تھے اور بغیر صبر کے حسب پسند اور توں سے نکال کر توڑنے کا بھی۔ اور بصورت اللہ آپ کو تکلیفیں بھی دیتے تھے اور لڑتے دم کاتے بھی تھے۔ رسول اللہ ﷺ نے ان کی کسی درخواست کو قبول نہیں کیا اور فرمایا کہ مجھے نہ تم سے کوئی دغدغہ لائی ہے نہ کسی قسم کا خوف۔ کوئی بات تمہارے اختیار میں نہیں ہے۔ خیر و شر سب اللہ کے اختیار میں ہے۔ وہ جیسا چاہے گا کرے گا۔ ہر مذہب و کلام کے اس اعتقاد کو پیش نظر رکھ کر آیت کا مطلب یہ ہو گا کہ مجھے نہیں معلوم کہ میرے اور تمہارے ساتھ کیا کیا جائے گا۔ کون کا میاں ہو گا اور کسی کو کلام پھر دیا جائے گا۔ ہر صورت میں تمہارا اجماع نہیں کر سکتا۔

إِنَّ آيَاتِ اللَّهِ لَظَافِرٌ لِّكَ
یعنی قرآن پر ظہور ہوا اس کو بھی ترک نہیں کروں گا۔ بیٹھائی نے لکھا ہے کہ کافرین نے رسول اللہ ﷺ سے کچھ تعجبیات جن کے حلقہ کوئی دینی نہیں آتی تھی دریافت کی تھیں یہ آیت ان کی درخواست کا جواب ہے۔ یا یوں کہا جائے کہ مسلمانوں نے ہر خواہش کی تھی کہ کافرین کی طرف سے جو باتیں ان کو پہنچ رہی ہیں ان سے جلد از جلد روائی مل جائے۔ اس خواہش کے جواب میں یہ آیت نازل ہوئی تاہم یہی قول ہے۔

علاء کی ایک جماعت نے کہا کہ آیت مذکورہ کا مطلب یہ ہے میں تمہیں جانا کہ دنیا میں میرے ساتھ کیا کیا جائے گا اور تمہارے ساتھ کیا کیا جائے گا۔ اور آخرت کا معاملہ تو ظاہر ہے کہ رسول اللہ ﷺ جنت میں اور کافر دوزخ میں ہوں گے حضرت ابن عباسؓ کا بیان ہے جب صحابہؓ پر تعقیب حد سے بڑھ گئیں تو ایک روز کہ میں ہی خوب دیکھا جیسے سوتا آدمی خواب دیکھتا ہے کہ ایک ہزار (فیہر مزارعہ) کاتبین نے جسم میں بکھور کے درخت ہیں اور آپؐ ترک وطن کر کے اس کی طرف گئے ہیں۔ یہ خواب نہ کہ صحابہؓ نے عرض کیا آپؐ ہجرت کر کے وہاں تک جائیں گے۔ حضور ﷺ غاموش رہے اس پر آیت تاسا آدمی یسأل فقل یحیٰ ولّا حکمہم ہلال اولیٰ یعنی میں تمہیں جانا کہ میں اسی جگہ رہوں گا بیان میں اور تم یہاں سے نکل کر اس سر زمین میں چلے جائیں گے جو میرے سامنے (خواب میں) لائی گئی تھیں۔

[illegible]

وَمَا أَتَاكَ الْبَاطِلُ يُضْلِيهِ ۖ ۝

اور میں صرف حقائق ڈالنے والا ہوں۔ یعنی میں علم غیب کا
 آدمی نہیں ہوں۔ اور نہ مجھے اختیار دیا گیا ہے کہ زبردستی تم کو ایمان پر مجبور کروں گا۔ واضح طور پر ثابت کرنے والے دلائل اور
 نبوت کی تبدیلی کرنے والے معجزات مجھے عطا کئے گئے ہیں کہ میں ان کاروں کو عطا ہونے سے ڈرا رہا ہوں۔

قُلْ اَرَأَيْتُمْ اِنْ كَانَ مِنَ عَدُوِّ اللّٰهِ وَالْكَافِرِيْنَ وَشَرِّ النَّاسِ لَيْسَ اَنْتَ اِلَّا نَذِيرٌ ۚ ۝

وَاسْتَذْكُرْ اَنْ لّٰهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظّٰلِمِيْنَ ۝

(قرآن مجید، صافات: ۱۷)

اب کہہ دیجئے کہ تم مجھے یہ بتانا کہ اگر یہ (قرآن) من صاحب
 اللہ ہو تو تم اس کے منکر ہو سکتی اور انیل میں کوئی گواہ اس بھی کتاب پر کوئی دے کر اس پر ایمان لے آئے اور تم علمبر
 ہی میں رہو گے شک اللہ نے انصاف لوگوں کو وایت نہیں کیا کہ ۔

ارادہ ہے کہ مجھے جلاؤ تمہارا کہا حال ہے۔

وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِّنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ قَوْلَهُ وَكَانَ أَبُو يَسُوفَ عَبْدَ اللَّهِ بَنِي إِسْمَاعِيلَ

روایت سے تیز جانچی ہے حضرت موسیٰ بن عقبہ زہری کی روایت سے اور امام احمد نے حضرت عبد اللہ بن سلام کے حوالہ سے بیان کیا کہ حضرت عبد اللہ نے فرمایا جب میں اسے رسول اللہ ﷺ کا گھر بنا اور آپ کے اوصاف نام اور شکل اور ان باتوں کو جو میں نے (آئے والے غمی کی بابت) انہم کو کوئی غمی پہنایا تو میں خاموش رہا اور دل میں اس بات کو چھپائے رہا، پھر جب رسول اللہ ﷺ مدینہ تشریف لے آئے تو مدنی عروہ بن عوف کے خطبہ میں فروکش ہوئے تو ایک شخص نے آپ کی تشریف آوری کی خبر لی۔ میں اس وقت کھجور کے درخت پر چڑھا ہوا تھا اور میری پھوپھی خالدہ بنت حارث نیچے بیٹھی ہوئی تھیں۔ جو غمی میں نے رسول اللہ ﷺ کی آمد کی خبر سنی (ذرا سے) اٹھ کر کھل پھوپھی نے آواز کھینچ کر کہہ کر کہ حضرت موسیٰ بن عمران کی آمد کی خبر

تو سنتا تو جس سے لڑ کر اٹھنا سرت نہ کر چاہیں نے پوچھا بھی سے کہا اللہ کی قسم یہ سو ہی بن عرق کے بھائی ہیں اور انہی کے
ادین کے ہی وہ ہیں اور جو دین دے کر ان کو بھیجا گیا تھا وہی دین دے کر ان کو بھیجا گیا ہے۔ پوچھا بھی نے کہا یہ تو سنی ہو لیا بات ہے۔
پھر میں رسول اللہ ﷺ کی طرف دوڑ نہ گیا اور چروہ ہلاک کر کے کھینچے ہی پہچان گیا کہ یہ چروہ بھونے کا نہیں ہو سکتا۔
حضرت عبداللہ نے جو بات رسول اللہ ﷺ سے سب سے پہلے کی وہ یہ تھی کہ حضور ﷺ نے فرمایا: (غریبوں کی باتوں
و غیرہ) کو کھانا کھاؤ، سلام (کا رواج) پیمائے، قرآنہ لوں کی قرأت کو جو زندہ رکھو اور رات میں جب لوگ سوئے ہو تو تم بیدار
رہو (یہ عمل کر کے) جنت میں داخل ہو جاؤ۔

حضرت عبداللہ نے عرض کیا میں آپ سے تین باتیں دریافت کرتا ہوں جن کا علم نبی سے علاوہ کسی کو نہیں ہو سکتا۔
قیامت کی سب سے پہلی نشانی کیا ہو گی۔ ثانی جنت کو سب سے پہلے کون سا کھانا دیا جائے گا۔ تالیس یہاں کی طرف کیوں جلتی
ہے۔ (یعنی یہاں کے ہم عقل کیوں ہوتی ہے اور) چہ حکمت ایک یہ ہے کہ) کھانا میں یہ سیاق کیسی ہے۔

حضور ﷺ نے فرمایا: مجھے ابھی خبر لیکن بتایا ہے، حضرت عبداللہ نے کہا خبر لیکن بتایا ہے۔ فرمایا اہل، عبداللہ نے
کہا وہ تو یہودیوں کا دشمن فرشتہ ہے حضور ﷺ نے فرمایا قیامت کی پہلی ترین نشانی ایک ہو گی جو مشرق سے برآمد ہو گی اور
لوگوں کو مغرب کی طرف لانے لگے۔ اور اٹھل جتے سب سے پہلے جو کھانا کھائیں گے وہ چھل کے بھری ہو گی (کھانا) ہو گی۔ اور
مر دکھانی غالب آجائے تو بچ کی اپنی عقل کی طرف کھینچ لیتا ہے اور عورت کھانی غالب آجائے تو بچ کو اپنی جانب کھینچ لیتا ہے۔ اور
وہ سیاق جو چاند میں ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ دونوں سورج (یعنی چاند و سورج) تھے، اللہ نے فرمایا وَجَعَلْنَا الذَّيْلَ وَالشَّجَارَ انْتِشِينَ
فَنُخَوِّنَا اَيُّتَ الذَّيْلِ۔ پس یہ سیاق وہی نحو ہے (یعنی اللہ نے انہی جگہ کی چمک ستارے) حضرت عبداللہ نے سن کر فوراً بول
اٹھے اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اَنْتَ وَ اَنْتَ مُحَمَّدٌ رَّسُوْلُكَ پھر لوٹ کر گھر جا کر سب کو مسلمان ہو جانے کا مشورہ دیا۔ سب
گھر والے بھی مسلمان ہو گئے۔ جس کی اس وقت آپ نے اپنا اسلام چھپائے رکھا۔

پھر کچھ وقت کے بعد رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ ایسوی جاتے ہیں کہ
میں ان کا سر وار ہوں اور ان کے سر دار کاٹتا ہوں اور ان کا سب سے بڑا عالم ہوں اور سب سے بڑا عالم کاٹتا ہوں مگر یہ لوگ ہیں
جو دے بھونے، آپ پہلے ان سے میرے متعلق دریافت کریں اگر آپ کے دریافت کرنے سے پہلے ان کو میرے مسلمان ہو
جائے کا علم ہو جائے گا تو یہ مجھ پر دوسرے ثوابی کریں گے اور میرے اندر وہ صوب نکالیں گے جو مجھ میں نہیں ہیں اس لئے میں چاہتا
ہوں کہ مجھے آپ اپنے گھر کے اندر کسی کو فحری میں چلے جانے کی اجازت دے دیجئے (پھر ان کو بلو کر میرے متعلق دریافت
کیجئے)

حضور ﷺ نے عبداللہ کو اپنے گھر کے اندر ایک کو فحری میں چھپ جانے کی اجازت دے دی پھر یہودیوں کو طلب
فرمایا یہودی آگئے۔ آپ ﷺ نے ان سے فرمایا: اے گروہ یہودی! اللہ سے ڈرو۔ قسم ہے اس خدا کی جس کے سوا کوئی معبود نہیں، تم
لوگ بلاشبہ جانتے ہو کہ میں اللہ کا رسول ہوں، حق دین اور شریعت لے کر آیا ہوں، تم مسلمان ہو جاؤ (ان لو) یہودیوں نے کہا
ہم آپ کے دین کو حق نہیں جانتے۔ حضور ﷺ نے فرمایا عبداللہ تمہارے اندر کیا آوی ہے۔ یہودیوں نے کہا وہ ہم سے بھر
ہے اور سب سے افضل آدمی کلڑا ہے۔ ہمارا سر وار ہے اور ہمارا سر وار اور ہمارا سر وار ہے۔ ہم میں سب سے بڑا عالم ہے اور سب سے بڑا عالم
کاٹتا ہے حضور ﷺ نے فرمایا: اچھا اگر وہ اسلام لے لیا (تو تم مسلمان ہو جاؤ گے) کہنے لگے اللہ اس کو چھائے۔ حضور ﷺ نے (تو ان
دے کر) حضرت عبداللہ سے فرمایا پھر آیا اور عبداللہ باہر آگئے اور دے میں شہادت دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں
اور میں گواہی دیتا ہوں کہ محمد اللہ کے رسول ہیں۔ اے گروہ یہودی! اللہ سے ڈرو اور جو دین تمہارے پاس آگیا ہے اس کو قبول کرو۔
اے اہم بلاشبہ جانتے ہو کہ یہ اللہ کے پیارے رسول ہیں۔ تمہارے پاس جو حق دیت ہے اس میں تم حق کا نام اور ان کے کوسال کھینے
ہوئے پاتے ہو اس لئے میں شہادت دیتا ہوں کہ یہ اللہ کے رسول ہیں۔ میں ان پر ایمان رکھتا ہوں ان کی تصدیق کرتا ہوں اور ان

کو پہچانتا ہوں یہودی بولے: تو مجھ سے تو ہم میں سب سے زیادہ برا اور سب سے زیادہ برے کا چہرہ ہے، غرض یہودیوں نے حضرت عبداللہ کے خالص بیان کے (یعنی تہمت تراشی کی) حضرت عبداللہ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کیا میں نے آپ کو پہلے ہی سے جاسوس یا قاتل کہا ہے لوگ بڑے جموں نے حد تک اور دور دور تک کو لوہہ بگاڑا ہے۔

اس کے بعد حضرت عبداللہ نے اپنے اور اپنے کمر والوں کے مسلمان ہوں کا اعلان کر دیا، آپ کی پھر بھی بہت حادث بھی مسلمان ہو گئے اور اچھی مسلمان ثابت ہو گئے۔

طبرانی نے صحیح اسناد سے بیان کیا کہ حضرت عوف بن اشجعی نے فرمایا یا رسول اللہ ﷺ ایک روز (یہودیوں کی طرف) روانہ ہوئے، میں بھی ساتھ تھا۔ آپ یہودیوں کے عبادت خانہ میں تشریف لے گئے۔ یہودیوں کی عید کا دن تھا اس لئے ان کو وہاں اندر جا پہنچنا برا معلوم ہوا، حضور اقدس ﷺ نے ان سے فرمایا: اے گروہ یہود اپنے اندر سے مجھے بارہ آدمی ایسے نکال کر بتاؤ جو اللہ والا اللہ اور محمد رسول اللہ ﷺ کی شہادت دیں (اگر تم نے ایسے بارہ آدمی دے دیئے تو اللہ اس آسمان کے نیچے رہنے والے ہر اس یہودی سے اپنا غضب اٹھالے گا جو اس پر (اللہ کی طرف سے) مسلط تھا، یہودی یہ سن کر خاموش رہے۔ کسی نے کوئی جواب نہیں دیا، کچھ وقت کے بعد رسول اللہ ﷺ واپس چل پڑے جو غمی واپس ہوئے جیسے سے ایک آدمی نے کہا، محمد ﷺ جہاں ہوں وہیں حاضر جانتے ہیں کہ گروہ آگے بڑھا اور کہا کہ گروہ یہود تم مجھے اپنے اندر کیا آدمی جانتے ہو یہودیوں نے کہا کہ ان کی قسم تم سے زیادہ اللہ کو جانتے ہو اور سمجھنے والا ہے اندر ہم کسی کو نہیں جانتے اور نہ تم سے پہلے تمہارے باپ سے زیادہ اور تمہارے باپ سے پہلے تمہارے دادا سے بڑا عالم ہم کسی کو جانتے ہیں۔ اس پر اس شخص نے کہا تو میں شہادت دیتا ہوں کہ یہ وہی تھا جس کا ذکر تم قرآن میں پاتے ہو۔ یہودیوں نے اس شخص کی تردید کی اور کہا تو جھوٹا ہے۔ کچھ اور بڑے الفاظ بھی کہے اس پر آیت مذکورہ نازل ہوئی۔

شیخین نے لکھا ہے کہ حضرت سعد بن ابی وقاص نے فرمایا میں نے نہیں سنا کہ سوا عبداللہ بن سلام کے رسول اللہ ﷺ نے روئے زمین پر چلنے والے کسی (زندہ) شخص کے حلق فرمایا ہو کہ وہ ہل جت میں سے ہے عبداللہ ہی کے حلق آیت وَشَهِدَ شَہَادَتَہِیْنِ اِشْرَاقُہِیْنِ نَزَلَ ہُوْلَی۔

ایسا خبر پر گائیڈ ہے کہ حضرت عبداللہ بن سلام نے فرمایا آیت وَشَہِدَ شَہَادَتَہِیْنِ مَبْنِیْ اِشْرَاقُہِیْنِ میرے حق میں نازل ہوئی ہوگی۔

حضرت عبداللہ بن سلام مدینہ میں مسلمان ہوئے تھے اس لئے اگر نزول آیت حضرت عبداللہ کے حلق مانا جائے تو یہ آیت مدنی ہوگی۔

علی منزلہ لفظ شہادہ کی صورت میں اور شہادہ کی صورت میں اس طرف راجع ہے مطلب یہ ہے کہ ایک مولو قرآن کے من جانب اللہ ہونے کی شہادت دے یا شہادہ کا لفظ زائد نہیں ہے اس صورت میں مطلب یہ ہوگا کہ میں جو قرآن کو من جانب اللہ کہتا ہوں اسی طرح کی شہادت ایک شام دے۔

فالتی ہیں وہ یعنی عبداللہ بن سلام تو ایمان لے آئے۔
وَاسْتَشْہَرْتُمْ لَوْ تَمَّ اِنِّیْ تَحْمِیْرُہِیْمِ بڑے رہو۔ یعنی تحمیر کی وجہ سے ایمان نہ لاؤ۔ سروق کے نزدیک آیت کا نزول حضرت عبداللہ بن سلام کے حق میں نہیں ہوا انہوں نے اپنے انکار کی دلیل یہ بیان کی کہ تم کی سورہ ہے اور حضرت عبداللہ (ہجرت کے بعد مدینہ میں اسلام لائے تھے۔ حقیقت میں آیت کا نزول اس مباحثہ کے سلسلہ میں ہوا جو رسول اللہ ﷺ نے قرآن سے کیا تھا اس صورت میں شام دے کر انہوں نے حضرت موسیٰ اور شام دے کر انہوں نے حضرت موسیٰ اور شہادت سے مراد ہو گی تو یہ کہ وہ صراحت جو رسول اللہ ﷺ کی نبوت کے حلق اللہ نے کر دی تھی۔ تو یہ کہ اندر وہ مضامین ہیں جو قرآن کی تصدیق کر رہے ہیں اور حضرت موسیٰ نے ان کے حق ہونے کی شہادت دی۔

ان کا جملہ طریقہ ہے۔ جزائروں کا خلاف ہے یعنی اگر قرآن میں چاہے اللہ ہے اور تم نے اس کو ماننے سے غور کیا تو تم سے زیادہ مکر اور کون ہو گا کیا تم بے انصاف نہیں ہو گے۔

ایک شہ

لفظ حق شک کے موقع پر استعمال کیا جاتا ہے اور اس جگہ شک کا کوئی امکان نہیں کیونکہ قرآن کا متن جانب اللہ ہوتا اور کافروں کا اس کو ماننے سے انکار کرنا اور اسراٹھلی شاہد کا شہادت دینا سب کچھ ہو چکا اس میں شک کی کوئی گنجائش نہیں بلکہ حق کیوں استعمال کیے۔

ازالہ

مذکورہ جملوں کے درمیان دوا صرف عطف کے لئے ہے اور ان کا استعمال حیدر و قوچ کو ظاہر کر رہا ہے اور عقلی یقینی بات کو مشکوک کی جگہ ذکر کرنے سے ساطرف اثر ہے کہ قرآن جب من عبد اللہ ہے تو عقل سلیم کے نزدیک اس کا اللہ اور اس سے حکیم کرنا چاہئے نہیں جب کہ اہل علم کی شہادت بھی موجود ہے کہ یہ قرآن سچا ہے پھر تم جو اللہ کو رہے تو یہ بڑی بے انصافی اور گمراہی ہے (گواہ آیت مذکورہ میں ان کا استعمال بھی ہے) جیسا آیت اَنْ كُنْتُمْ قَوْمًا مُّسْرِفِينَ میں کیا گیا ہے۔

وَكُلَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَالَّذِينَ آمَنُوا لَوَ كَانَ خَيْرًا مَّا سَبَقُوا إِلَى الْيَعْقُوبَ قَالَ لَمْ يَفْعَلُوا بِهِ فَيَقُولُونَ هَذَا آفَاكُ قَبْلُ ۖ ۝۱۰

اور کافر ایمان والوں کی نسبت یوں کہتے ہیں کہ اگر یہ قرآن کوئی اچھی چیز ہو چاہے تو یہ لوگ اس کی طرف ہم سے سبقت نہ لے جاتے اور جب ان لوگوں کو قرآن سے ہدایت نصیب نہ ہوئی تو اب یہ کہیں گے کہ یہ ہدیٰ جھوٹ ہے۔

[illegible]

ابن جریر نے قادیان کا بیان نقل کیا ہے کہ کچھ مشرکوں نے کہا کہ ہم بڑی عزت والے ہیں ہم (ان مسلمانوں سے) افضل ہیں اگر یہ سب بھتر ہو تا تو فلاں فلاں شخص ہم سے سبقت لے جاتے اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔

ابن اللہ نے روایت حوالہ بن ابی شہاد بیان کیا ہے کہ حضرت عمرؓ کی ایک باندی جس کو زین کا چاہا تھا آپ سے ملے
ایمان لے آئی تھی حضرت عمرؓ مسلمان ہونے کی وجہ سے اس کو نکالتے تھے کہ اس کے لوسان فطحا ہو جاتے تھے اور کفار قریش
کہا کرتے تھے کہ اگر اسلام کوئی اچھی چیز ہو تو زین میں ہم سے بہت نہیں لے جاسکتی اس پر زین کے متعلق اس آیت کا نزول
ہوا ابن سعد نے ضحاک اور حسن کی روایت سے بھی اسی طرح نقل کیا ہے۔

بہنوئی نے کھلبلیے اگر آیت سابقہ کا رد دل حضرت عبداللہ بن مسلام کے معلق مانا جائے تو آیت موجودہ کا مطلب یہ ہوگا کہ کفار یہود نے مومن یہودیوں کی بابت کہا کہ اگر محمد ﷺ کا دین بستر ہو گا تو یہ (عبداللہ بن مسلام وغیرہ) ہم سے آگے نہیں بڑے سکتے تھے۔

إِذَا لَمْ يَنْتَهِزُوا يَمْعِنُ لَلِإِيمَانِ تَوَقُّرُ كُنَّ هِدَايَتِ يَابِ هُوَ كُنَّ لَوَقُّرُ كُنَّ سَ جِبِ هِدَايَتِ لَصِبْتَهُ هُوَ تَوَقُّرُ
کامناتِ ظاہر ہو گیا ہے مگر وہ ہو گئے۔

فَسَبِّحْهُ لَیْلًا وَنَهَارًا (یعنی پہلا کلام اس کلام کا سبب ہے اور یہ کلام ہدایت یاب نہ ہونے کا نتیجہ ہے) (گورنر اعلیٰ) (گورنر اعلیٰ) (گورنر اعلیٰ)

هَذَا الْبَيْتُ قَدْ بَيَّنَّ رَأْيَهُمْ فِي كَرَاهِيَةِ الْهَدَايَا وَالْأَوْلَى فِيهِ أَنْ كَوْنُهَا خَوْفُ الْإِثْمِ لِأَقْرَابِهِمْ وَمِنْهَا مَا لَا يَحِلُّ لَهُمْ أَنْ يَتَنَاوَلُوهُ (اور جرات سابق لوگوں نے کسی بھی عہدہ پر نہ گئے)

بِالْمُحْسِنِينَ ﴿۱۰﴾

اور اس سے پہلے مومن کی کتاب ہے جو رہنما اور رحمت تھی اور ایک کتاب ہے جو اس کو سچا کرتی ہے عربی زبان میں، غلاموں کو ڈرانے کے لئے اور نیک لوگوں کو بشارت دینے کے لئے۔
وَمِنْ قَبْلِهِ اور قرآن سے پہلے۔

کائنات مٹو سکی یعنی قوریت انسانہ ہمارا، جیٹوا
وَرَحْمَةً اور اللہ کی طرف سے لوگوں پر رحمت تاکہ لوگ دونوں جہان میں طاعن ماحصل کر لیں، وھذا کتاب اور یہ بھی
اللہ کی طرف سے ایک کتاب ہے۔

مُحْسِنٌ یعنی مومن کی کتاب کو سچا جاتی ہے یا متبرہ ہونے کی وجہ سے رسول اللہ ﷺ کو سچائی کو ثابت کر رہی ہے۔
إِنَّمَا عَرِّفْنَا یعنی صدق قوریت ہونا جس طرح اس کتاب کی حاکمیت و صداقت کو ثابت کر رہا ہے اسی طرح اس کے
دی ہوئے پر ولادت کر رہا ہے۔

لِيُنْذِرَ یعنی کتاب یا اللہ یا رسول ان لوگوں کو ڈرانے جنہوں نے کفر کر کے خواہ اپنے لوہے علم کیا۔ دینسوی یہ فعل
مخوف کا مفعول مطلق ہے اور تاکہ وہ نیکوں کو خوش خبری دے۔
إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَفْتَوْا دَلَّ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿۱۱﴾ اُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ

عَلٰیہم جن لوگوں نے کہا کہ ہمارا رب اللہ ہے پھر مستقیم رہے تو ان لوگوں کو کوئی خوف نہیں لارہا وہ ٹھیکس ہوں گے یہ لوگ
جنتی ہیں بیٹھ جنت میں رہیں گے بعض ان کا سوال کے جو کہ وہ کرتے تھے۔

ثُمَّ اسْتَفْتَوْا استقامت کی خبر تمام المسجد کی تعمیر میں کردی گئی ہے۔
فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ یعنی مرنے کے بعد ان کو کوئی خوف نہ ہوگا۔
وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ۔ اور نہ کسی مر غوب چیز کے فوت ہونے کا ان کو غم ہوگا۔

جز ابھی ان کو یہ بدلہ دیا جائے گا ان علمی اور عملی فضاائل کا جن کو انہوں نے حاصل کیا تھا۔
وَوَقَّعْنَا الْإِنْسَانَ بِالْإِلَٰهِ إِخْسَانًا مَّحْمَدًا ۖ لَّعَلَّكَ تَلْمِزُهُمْ فَتَكُونَ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿۱۲﴾ وَحَسْبُكَ مَا وَضَعْنَا لَكَ آيَاتٍ
خَدِّقِي إِنَّا بَلَغْنَا آيَاتُنَا وَبَلَّغْنَا آيَاتُنَا رَبِّكَ أَوْ رَحْمَتِي أَنَّا أَشْكُرُ بِعَمَلِكَ الْفَوَّاحِي الْعَمِيمَتِ عَلِيٍّ وَكَوْنِي وَالِدَتِي

وَأَن أَعْمَلَ صَلَاحًا تُرْضَهُ وَأَصْلِحْ لِي فِي دِينِي وَإِلَىٰ جَنَّتِكَ وَإِلَيْكَ وَإِلَىٰ يَوْمِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿۱۳﴾

اور ہم نے انسان کو اپنے ماں باپ کے ساتھ نیک سلوک کرنے کا
حکم دیا ہے اس کی ماں نے اس کو بڑی مشقت کے ساتھ پیٹ میں رکھا اور بڑی مشقت کے ساتھ اس کو جنا اور اس کو بیت میں رکھا

اور وہ بچہ لائیں صیغوں میں پورا ہوتا ہے یہاں تک کہ جب وہ اپنی جہان کو پہنچ جاتا ہے اور چالیس برس (کی عمر) میں پہنچتا ہے
تو کہتا ہے اے میرے رب مجھے تو متی دے کہ میں تیری ان نعمتوں کا شکر لو اکر ان جو تو نے مجھ کو اور میرے ماں باپ کو عطا فرمائی
ہیں اور (اس بات کی) کہ میں نیک کام کروں جو تجھے پسند ہوں اور میری اولاد میں بھی میرے لئے صلاحیت پیدا کر دے میں تیری
طرف رجوع کرتا ہوں اور میں فرماں بردار ہوں۔

وَوَقَّعْنَا الْإِنْسَانَ فِي الْإِنْفِ لام حمدی ہے۔ اس سے مراد ہے خاص انسان یعنی حضرت ابو بکر صدیق حضرت
ابن عباس صحابی ہیں کہ یہ آیت حضرت ابو بکر کے حق میں نازل ہوئی۔ حضرت علیؑ نے یہ آیت ابو بکر کے متعلق نازل ہوئی آپ
کے ماں باپ بھی مسلمان ہو گئے آپ کے موالو کی ایسا سماج نہیں ہوا جس کے ماں باپ دونوں اسلام میں داخل ہو گئے ہوں۔

کوئی فیصلہ نہیں کیا جاسکتا۔ حضرت عائشہؓ نے رسول اللہ ﷺ سے بتائی ہو گا۔ میں کہتا ہوں ممکن ہے کہ امام شافعیؒ کو امام امام کا کہنا
قول جس طرح تجزیہ پر مبنی ہے اسی طرح حضرت عائشہؓ کے قول کی بناء بھی تجزیہ پر ہو اور عام طور پر آپؐ نے یہ کیا دیکھا ہو اس
لئے انتہائی دو سال کے استحقاق کی صراحت فرمادی۔ آیت مذکورہ سے جو کم ترین مدت عمل پر استدلال کیا گیا ہے یہ اس صورت
میں صحیح ہو گا اب انسان میں اللہ لام کو بھی مانا جائے اگر عہدی کہا جائے گا تو عمومی استدلال صحیح نہ ہو گا بلکہ ایک واقعہ کا بیان
ہو گا۔

ہوگا۔
 امام ابو حنیفہؒ نے جو ۱۰۰ ہائے کی اٹھائی مدت ۳۰ مہینے قرار دی ہے اس قول پر اس آیت سے استدلال درست نہیں ہے۔
 سورۃ نبا کی آیت **وَأَمَّا نَحْنُ فَأَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَصِیْرًا** میں رخصت کی تصویر بھی رخصت کے مسائل ہم نے مفصل بیان کر دیئے ہیں اس آیت کی تفسیر کے ذیل میں مکرّمہ نے حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ جب مدت حمل پوری ہو سینی ہو جائے تو عورت بچہ کو ۱۰۰ ہائے (یعنی مدت رخصت) تو ماہ ہوگی اور اگر چھ ماہ میں بچہ پیدا ہو جائے تو ۲۴ مہینے ۱۰۰ ہائے کی (مدت رخصت دو ماہ ہوگی)۔

[illegible]

کہ میں اپنے کسی کو باغی سے روک دوں۔
یقیناً تکلیف سے مراد ہے دہانت اسلام یا عام فحش سے مراد ہے جس میں دہانت اسلام کی فحش بھی داخل ہے۔
صحابہ کرام علیہم السلام سے مراد ہے جو ایک خاص نوع مراد ہے یعنی وہ عمل جس سے اللہ کی خوشنودی حاصل ہو۔
حضرت امین عیسیٰ نے فرمایا اللہ نے ابو بکرؓ کی دعا قبول فرمائی، اللہ نے لکھا تو مجھے ہی کہ آپ نے نو مسلمان (باندی غلاموں) کو پورا
اللہ کی راہ میں طرح طرح سے ستائے جا رہے تھے خرید کر آزاد کیا اور جس کار خیر کو کرنے کا آپ نے ارادہ کیا اللہ نے اس کو پورا
کرنے میں مدد فرمائی دوسری دعا مالو لاد کے ساتھ ہوئی کی آپ نے کی تھی وہ بھی اللہ تعالیٰ نے قبول فرمائی۔ اور آپ کی سب لو لاد
اسلام کی حلقہ گوش ہوئی اس طرح تمام باپ مالو لاد سب کے سب مسلمان ہو گئے۔ حضرت ابو قحافہ، حضرت ابو بکر محمد بن حسن بن
ابو بکر محمد بن علی اور ابی شعیب بن عبد الرحمن سب صحابی ہوئے یہ شرف آپ کے سوا کسی صحابی کو حاصل نہ ہوا۔
انجیل ثبت یعنی میں نے کفر سے یا تہری پر اصل کے ہر فعل سے یا ان اعمال سے جو تہری طرف سے غافل بنانے
والے ہیں، تو یہ کی۔

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الْمُسْلِمِينَ يَعْنِي فِي غُلُومٍ كَمَا تَحْتَجُّ قُبَّةٌ كَرْنِ الدُّوَلِ مِنْ سَعْدِهَا.

والہی میری علیحدگی میں محسوس کرنا چاہتا ہے کہ انسان میں اللہ لام حدیہ اور انسان سے معین انسان مراد ہے کیوں کہ
خسبہ اذا بلغ یہ پورا کلام ثابت کر رہا ہے کہ انسان میں اللہ لام حدیہ جو نعمت اللہ ہے شرع جوئی میں عطا کی
اللہ لام کو جسکی قیادت سے تمام انسان مراد لیا جائے گا تو مطلب یہ ہوگا کہ جو نعمت اللہ ہے شرع جوئی میں عطا کی
حق اس کے شکر اور اکرنے کی دعوت چالیس سال کی عمر کو پہنچنے کے بعد اور یہ کسی طرح چاہتا ہے اس لئے انسان سے
خاص انسان یعنی حضرت ابو کریم مراد ہیں اور آیت میں ایک واقعہ کا بیان کیا گیا ہے کیوں کہ چالیس سال کی عمر میں آپ ایمان لائے

تھے اور ایمان لانے کے بعد شکر ادا کیا اور ایمان کے بعد ہی ادا کی شکر معجز ہے۔

ایک شبہ: روایات میں آیا ہے کہ حجہ کے دن ابو قافہ مسلمان ہوئے تھے حضرت ابو بکرؓ کی عمر اس وقت ساٹھ برس کی تھی اور یہ آیت ہجرت سے پہلے نازل ہوئی کیوں کہ پوری صورت یہی ہے جب حضرت ابو بکرؓ کی عمر چالیس برس کی تھی اس وقت ابو قافہ کافر تھے پھر کس طرح کافر باپ کے ساتھ حسن سلوک کر کے کائنات نے علم دیا اور ابو بکرؓ کی کناس طرح کج قرہ پائے گا کہ تو نے مجھے نعمت دی اور میرے ماں باپ کو (حضرت ابو بکرؓ کے چار سالہ ہونے کے زمانہ میں ابو قافہ نعمت اسلام سے عروم تھے۔

ازالہ

ہم کہتے ہیں بعض روایات میں آیا ہے کہ ۳۸ سال کی عمر میں حضرت ابو بکرؓ مسلمان ہوئے اور ۱۱ سال بعد جب کہ آپ کی عمر چالیس سال ہوئی آپ کے والدین بھی اسلام لے آئے۔ حالانکہ یہ روایت صحیح سے لیکن اگر پہلی روایت کو صحیح مانا جائے اور تسلیم کر لیا جائے کہ حضرت ابو بکرؓ چالیس برس کی عمر میں مسلمان ہوئے اور ابو قافہؓ کے بعد اسلام لائے تب بھی مطلب میں کوئی نقص نہیں آتا کافر باپ کے ساتھ حسن سلوک کر دیا ہے۔ اللہ نے فرمایا ہے وَوَسَّيْنَا لِلْإِنْسَانِ بِئَاتٍ ذَلِيلًا حَسَنًا وَإِنْ جَاءَكَ ذَاكَ فَتَنًا فَتَمَسَّكْ لَكَ بِهِ جَلِيلٌ فَلَا تَطْلُفْ فِيمَا (معمولت) اس عقیدہ پر بِتَمَسَّكْ الْبَيْتِ أَنْعَمْتُ عَلَيَّ سے مراد ہوگی عام نعمت دینی ہو یا دنیوی۔ لیکن اگر فقہ لام کے جیسی مان کر عام انسان مراد ہو تب بھی مطلب صحیح ہو گا اور اگر مراد ہو گا کمال جسمانی یعنی جسم کا پورا تمنا پا جائے اور پورے چار سالہ سے مراد ہو گا حاصل کا پتہ ہو جائے۔ مطلب یہ کہ کہ انسان کی جسمانی طاقت اور نمونہ کی جب تحصیل ہو گئی تب اس نے اس نعمت کا شکر ادا کیا اور جب ۴۰ سال کی عمر کو پہنچ کر حاصل پتہ ہو گئی تب بھی اس نے شکر ادا کیا واللہ اعلم۔

أُولَئِكَ الَّذِينَ يَنْفَعُهُمْ عَنْهُمْ أَحْسَنُ مَا قَوْلُوا وَلَمْ يَتَوَكَّلْ سَيِّئَاتِهِمْ فَكَرِهَ أَحْصِلِبِ الْجَنَّةِ وَوَعَدَ الصِّدِّيقِ الْكَلْبِيِّ كَانُوا يُؤَدُّونَ ⑤

یہ وہ لوگ ہیں کہ ہم ان کے اچھے اعمال کو قبول کر لیں گے اور ان کے برے اعمال سے درگزر کریں گے۔ یہ لوگ اہل جنت میں سے ہوں گے اس سچے وعدہ کی وجہ سے جو ان سے (دیا گیا) لیا جاتا تھا۔

اولئک اگر انسان سے عام انسان مراد ہوں گے تو اولئک سے اشارہ ان تمام انسانوں کی طرف ہو گا جو عظمت مذکورہ کے حامل ہوں اور اگر حضرت ابو بکرؓ یا حضرت سعدؓ مراد ہوں تو اشارہ ان لوگوں کی طرف ہو گا جو حضرت ابو بکرؓ حضرت سعدؓ جیسی عظمت رکھتے ہوں اس عموم میں حضرت ابو بکرؓ اور حضرت سعدؓ بطور کنایہ آجائیں گے اور کلام نہایت واضح ہو جائے گا کہ انہیں میں صراحت سے زیادہ بلاغت ہوئی ہے۔ کئی بات کو بطور کنایہ بیان کر دینے کا یہ مقصد ہوتا ہے کہ دعویٰ کے ساتھ دلیل بھی بیان کر دی۔

أَحْسَنُ مَا قَوْلُوا فعل مبالغہ حسن (اچھا) تو ضرور ہوتا ہے لیکن اس سے ثواب نہیں ملتا اور آیت میں وہ اعمال مراد ہیں جن کا ثواب دیا جائے گا اس لئے ان اعمال کو احسان (بہت اچھے) فرمایا اور دوسروں کے اعمال سے ان کے اعمال کو بہتر قرار دے کر قبول کرنے کا وعدہ فرمایا اس وقت مفت کی اضافت موصوف کی چاہی ہو گی یعنی ہم ان کے وہ اعمال قبول کرتے ہیں جو دوسروں کے کئے ہوئے اعمال سے بہتر ہوتے ہیں۔

وَنَجْزَاهُ عَنِ سَيِّئَاتِهِمْ ہم ان کی برائیوں سے درگزر کرتے ہیں یعنی ان کو کسی برائی کی سزا نہیں دیں گے (سب معاف کر دیں گے۔

فِي أَصْحَابِ الْجَنَّةِ یعنی اہل جنت میں ان کا ثواب ہو گا جنہوں کے ان کو بھی ثواب دیا جائے گا۔
وَعَدَ الصِّدِّيقِ یہ فعل مطلق ہے تاکہ کے لئے یعنی اللہ نے سچا وعدہ کیا ہے۔

الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ یعنی دنیا میں جو ان سے وعدہ کیا جاتا تھا۔

وَالَّذِي قَالَ لِبَوْلَانِهِ أَتَيْنَاكُمْ بِالْحَقِّ وَأَنَّ الْآخِرَةَ أَفْكَرٌ وَقَدْ حَلَكْتُ الْفُجُورَ مِنْ قَبْلِي ۚ وَهُمَا يَسْتَمْلِفَانِ اللَّهَ وَبِكَ الْإِثْمَ ۚ إِنَّهُمْ عِندَ اللَّهِ فِي مَلَأَةٍ ۚ قَالُوا لَنْ نَأْتِيَهُمْ إِلَّا نَسَاطِطُ الرَّاقِلِينَ ﴿٥٠﴾

اور جس نے اپنے ماں باپ سے کہا افسوس تم پر تم مجھ سے کہہ رہے ہو (قیامت کے دن زندہ کر کے قبر سے) نکالا جاؤں گا۔ حالانکہ مجھ سے پہلے ہی اتنی ہی گزر گئیں اور کوئی بھی دوبارہ زندہ ہو کر نہیں آیا اور وہ دونوں اللہ سے فریاد کر رہے ہیں (اور جیسے سے کہہ رہے ہیں تم ایسے ہو ان کے لیے بیشک اللہ کا وعدہ سچا ہے تو وہ کہتا ہے یہ بے سند باتیں انگوٹوں سے منقول ہوتی چلی آ رہی ہیں (ان کی کوئی حقیقت نہیں)

وَالَّذِي قَالَ لِبَوْلَانِهِ یعنی وہ شخص جس کو ماں باپ نے ایمان کی جب دعوت دی تو اس نے ماں باپ سے کہا۔

ان کلمہ نفرت و کراہت ہے۔

أَتَعْلَمُونَنِي اسطعام (سوال یہ نہیں بلکہ) انکار یہ تو حق ہے الگ کہنے کی وجہ کو ظاہر کر رہا ہے۔

وَقَدْ حَلَكْتُ الْفُجُورَ مِنْ قَبْلِي یعنی تو اہل ایمان مجھ سے پہلے کثرت گزر گئیں اور کوئی بھی زندہ ہو کر دوبارہ نہیں کیلے۔

آخرت جملہ مخلوق ہے۔

يَسْتَعِينَتَانِ اللّٰهُ سے فریاد کرتے ہیں یا دونوں اللہ سے دعا کرتے ہیں کہ اللہ دکرے اور ان کے بیٹے کو توفیق ایمان کی عطا فرمادے۔

وَبِكَ (اور کہتے ہیں) تو بلاک ہو گیا۔

وبل فعل مضارع کا مفعول مطلق ہے۔

ایسے دکان لے اللہ کو اور قیامت کے دن ہی اٹھے کہ۔

إِنَّا وَعَدُ اللّٰهُ یعنی اللہ نے دوبارہ وعدہ کرنے کا جو وعدہ کیا ہے وہ حق ہے۔

مَّا هَذَا وعدہ نہیں ہے۔

إِلَّا نَسَاطِطُ الْأَوَّلِينَ مگر گزرے ہوئے لوگوں کی جھوٹی (لکھی) ہوئی باتیں۔

بخاری نے یوسف بن مالک کے سلسلہ سے بیان کیا کہ مروان کا حاکم تھا معاویہ نے اس کو گورنر بنادیا تھا۔ ایک روز مروان نے تقریر کی اور معاویہ کے بعد یزید بن معاویہ کے خلیفہ ہونے کے لئے لوگوں سے بیعت لینے کا ذکر کیا۔ حضرت عبدالرحمن بن ابوبکر صدیق نے اس کو کچھ (ناگوار) بات کہہ دی۔ مروان نے کہا اس کو پکڑ لو۔ حضرت عبدالرحمن حضرت عائشہ کے گھر کے اندر چلے گئے۔ آپ کو کوئی پکڑ نہ سکا۔ مروان بولا یہی ہے وہ شخص جس کے ہارے میں اللہ نے آیت والذی قال لو الدیہ اف لکما تعدنی ہازل کی ہے حضرت عائشہ نے پروے کے پیچھے سے فرمایا اللہ نے ہمارے متعلق کچھ بڑا نہیں کیا صرف میری صفائی کی آیت ہازل فرمائی ہے یہ بھی ایک روایت میں کیلے کہ حضرت عبدالرحمن کو مروان کی بات پر غصہ آیا اور فرمایا یہ دستور شایستہ ہے کہ بیٹے باپ کی حکومت کے وارث ہوتے ہیں ابن ابی حاتم نے یہ روایت سعدی حضرت ابن عباس کا قول بھی وہی نقل کیا ہے جو مروان نے کہا تھا لیکن انما مرید فرمایا کہ آیت عبدالرحمن کے حق میں ان کے مسلمان ہونے سے پہلے ہازل ہوئی تھی۔

بخاری نے لکھا ہے کہ حضرت ابن عباس اور سعدی اور عباد کا قول ہے کہ اس آیت کا نزول حضرت عبداللہ کے حق میں ہوا۔ بعض روایات میں عبداللہ کی جگہ عبدالرحمن کا نام آیا ہے حضرت عبدالرحمن کو جب ان کے والدین نے اسلام کی دعوت دی تو انہوں نے کہا میرے لئے عبداللہ بن جدعان کو، ہامر بن کعب کو اور مشعل قرظی کو زندہ کر دو ان سے میں آپ کی بات کے

حلق پوچھوں گا (کہ یہ کچھ کتے ہیں یا نکل)

میں کہتا ہوں کہ آیت مذکورہ کا مفہور اہل حق کے حق میں جہل ہونے کا خیال مروان کے قول سے پیدا ہوا اور آپ نے سن لیا کہ مروان کا قول محض وحشی پر مبنی تھا۔

بنوئی نے لکھا ہے کہ حضرت عائشہؓ نے مروان کے قول کی تردید کر دی اور ایک شخص کا نام لے کر فرمایا یہ آیت ملاں شخص کے حق میں اتنی تھی۔ حافظ ابن حجر نے کہا حضرت عائشہؓ نے جو مروان کے قول کی تردید اور حضرت عبدالرحمن کے حق میں نزول آیت سے انکار کیا۔ یہ روایت زیادہ صحیح الاسناد اور قابل قبول ہے۔ بنوئی نے لکھا یہ زیادہ صحیح روایت یہ ہے کہ ایک کافر کے لئے جہل ہوئی باپ کا فرمان تھا حسن اور قتادہ کا یہی قول ہے۔

ذہاب نے لکھا کہ شخص کہتا ہے کہ حضرت عبدالرحمن کے مسلمان ہونے سے پہلے یہ آیت ان کے متعلق نازل ہوئی اس قول کی تردید آئے کی آیت کریم ہے۔ آگے فرمایا ہے۔

أُولَئِكَ الَّذِينَ هُوَ حَقُّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فِي أَمْرٍ إِذْ جَاءَتْهُمْ بَيِّنَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ خَفِيٌّ ۝
یہ وہی لوگ ہیں کہ حق کے حق میں بھی
وہی قول پورا ہوا کہ رہا ہے جو گزشتہ اقوام جن انہیں کے بارے میں قلبے شک یہ خسار پانے والے ہیں۔

حق کو ایسا ہو گیا ثابت ہو کر رہا۔

یعنی اسے گزشتہ کافروں کے بارے میں۔

یعنی البین والاشیاء ام کا بیان ہے۔ اس آیت میں ان لوگوں کو جن کا ذکر گزشتہ آیت میں آیا ہے اللہ نے دوزخی ہونا ظاہر فرمایا اور ظاہر ہے کہ حضرت عبدالرحمن کا اہل اسلام میں تھے اس لئے آپ کے متعلق آیت کا نزول نہیں ہو سکتا۔
وَالَّذِينَ دَرَجُوا فِيهَا لَا يَعْلَمُونَ ۝ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ أَعْمَاءُ تَتَكَلَّمُونَ عَنْ ظُلْمٍ أَعْمَاءُ ۝

اور ہر ایک کے لئے انکے اعمال کی وجہ سے ایک ایک درجے میں گئے اور تاکہ اللہ تعالیٰ سب کو ان کے اعمال پورے کر دے اور حق پر حکمت ہوگا۔

وَالَّذِينَ دَرَجُوا فِيهَا لَا يَعْلَمُونَ یعنی جس نے جو عمل خیر کیا ہے اس کے لئے اس عمل کی جزا کے مختلف درجات ہیں یا عمل کی وجہ سے اس کے لئے درجات خیر ہیں بنوئی نے لکھا ہے کہ حضرت عائشہؓ نے فرمایا مروان یہ ہے کہ جو پہلے اسلام لایا وہ بعد کو مسلمان ہونے والے سے افضل ہے خواہ یہ تقدیم یا تاخیر ایک ساعت کی ہو۔

مقاتل نے یہ مطلب بیان کیا کہ ہر شخص کیلئے اعمال کے مطابق فضائل ہیں پس اللہ اعمال کی پوری جزا عطا فرمائے گا۔ بعض علماء کے نزدیک یہ مطلب ہے کہ مومن ہو یا کافر قیامت کے دن ہر شخص کا ایک مقام اور ایک درجہ اللہ کے نزدیک مطابق عمل ہو گا اور اللہ اعمال کے موافق بدلے دے گا انہیں نے اس آیت کی تفسیر میں کہا کہ انہوں نے دوزخ کے لئے درجات (ذیئے سزیاں) ان کو نیچے کی طرف لے جائیں گے اور اہل بہت کے درجات ان کو اوپر چڑھائیں گے۔

وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ یعنی اللہ نے یہ درجہ بندی حکمت اور مصلحت کے ماتحت کی ہے اور اس لئے کی ہے کہ ہر ایک کو اس کے عمل کا پورا بدلہ دے۔ سب کے لئے تو اب میں کیا ہر دم کے عذاب میں زیادتی نہیں کی جائے گی۔

وَلَا يَمُرُّ بَيْنَهُمُ الْمَوْتُ وَلَا الْحَيَاةُ ۚ أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ عَمِيقٍ ۝ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ أَعْمَاءُ تَتَكَلَّمُونَ عَنْ ظُلْمٍ أَعْمَاءُ ۝
عَذَابُ النَّارِ بِمَا لَكُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ۚ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ۝

اور جس روز کافر آگ کے سامنے لائے جائیں گے اور ان سے کہا جائے گا کہ تم اپنی لذت کی چیزیں اپنی دنیاوی زندگی میں حاصل کر چکے اور ان کو خوب برت چکے سو آج تم کو ذات کی سزا دی جائے گی اس وجہ سے کہ تم دنیا میں باحق خبر کیا کرتے تھے اور تم

افرمائیں کرتے ہیں۔

وَلَقَدْ يَنْقُضُونَ یعنی جس دن کافروں کو آگ کا ڈھابہ دیا جائے گا بطور مہاکمل کی ساخت الٹ دی گئی ہے۔ کافروں کی

طریقہ پنجم یعنی تم نے اپنی لذت کی چیزیں دنیاوی زندگی میں لے لیں مطلب یہ کہ جو بیش و لذت کا حصہ تمہارے لئے اللہ نے رکھ دیا تھا وہ تم نے دنیا میں حاصل کر لیا۔ فائستغفم بقیہ اور دنیاوی زندگی میں اس سرور و انداز جو محض سرے والا لئے اور تمہارے کوئی حصہ نہیں باقی نہیں رہا۔

عَذَابُ الْيُونٰنِ یعنی وہ عذاب جس میں تمہاری ذلت اور حقیر ہے۔

بِذَا كُنْتُمْ مَعَهُ يَرْجِعُ فِي الْقُلُوبِ مَا أُصْدِقُ مِنْكُمْ يَوْمَ الْفِتْنَةِ وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ فَعَلَيْهِ عَذَابٌ عَظِيمٌ

یعنی نے لکھا ہے اللہ نے یحییٰ لذت و نعیم کی اور میث کو شی پر حیر و ذر کہ اس لئے رسول اللہ ﷺ اور آپ کے صحابہ کرام نے یحییٰ لذتوں سے اجتناب کیا اور ثواب آخرت کے امیدوار رہے بخلاف دوسلم نے جن میں جان کہا ہے کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوں آپ انکی چٹائی پر لیئے ہوئے تھے چٹائی پر کوئی فرش نہ تھا۔ حضور ﷺ کے پسوئے مبارک پر چٹائی کے نشان پڑ گئے اور کے نیچے جلنے کا ایک ٹکڑھا جس کے اندر مجبور کے پیشے بھرے ہوئے تھے یہ حالت دیکھ کر میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ دعا فرمائیے کہ اللہ آپ کی امت کو کشائش عطا فرما دے فارس اور روم والے باوجودیکہ اللہ کی عبادت نہیں کرتے لیکن اللہ نے فن کو (دنیوی کشائش عطا کی ہے فرمایا اے ابن خطاب اکیا تم اس خیال میں ہو فن قوموں کو تو ناپیدی زندگی میں ہی لذت و میث کی چیزیں دے دی گئی ہیں۔ دوسری روایت میں ہے (اکیام کو یہ بات پسند نہیں کہ فن کے لئے صرف دنیا ہے اور ہمارے لئے آخرت۔ لیکن میں حضرت عائشہؓ کی روایت ہے کہ محمد ﷺ کے مکر والوں نے آپ ﷺ کی وفات تک کبھی روزانہ سواری کی روٹی بھی نہ کھیت بھر کر نہیں کھائی۔

عظمتی نے ہر اہمیت ابو سعید خدریؓ کی جان کیا کہ مجھ کو لوگوں کے سامنے بھجوا دیا اور میری ناک گوشت رکھا قہارِ احرار سے حضرت ابو ہریرہؓ کے گزرتے ہیں لوگوں نے آپؓ کو بھی کھانے کے لئے بلایا آپؓ نے کھانے سے انکار کر دیا اور قرطبہ اور رسول اللہ ﷺ دنیا سے خوش رہے ان کے اور بچے روئے بھی ہو گئے مگر کرشمیں کھائی۔

حضرت عائشہؓ کا بیان ہے ہم پر ایک ایک مہینہ گزر رہا تھا کہ (ہمارے گھر میں) آگ لپٹیں جلتی تھی صرف پانی پور چھوڑے ہوتے تھے (جس پر لڑکھوات ہوتی تھی) کہلا۔ اللہ جزاء خیر دے اللہ کی عورتوں کو کوہی بخور دے ہم کو کوہی بخور دے

امام احمد رحمہ اللہ اور ابن ماجہ نے حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے بیان کیا کہ مسلسل درائیں ایسی گزرجاتی تھیں کہ رسول اللہ ﷺ بھوکے رہ جاتے تھے (چونکہ کھانے کو نہیں ہوتا تھا) مگر والدین کو بھی شام کا کھانا نہیں ملتا تھا رسول اللہ ﷺ کے گمراہوں کی روٹی اکثر جوڑی ہوتی تھی۔

ترہوی نے حضرت انس کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مجھے اللہ کی رخصتیں ڈر لیا گیا جب کہ لوہر کسی کو
ضمیں ڈر لیا جاتا تھا اور مجھے ایذا نہیں دی گئیں۔ جب کہ لوہر کسی کو نہیں ستایا جاتا تھا، مجھ پر تمیں دن رات ایسے گزرنے کے کہ میرے
پاس نہ بلالؓ کے پاس ایسا کھانا تھا جو کوئی زندہ شخص کھاتا ہے بلالؓ نے اپنی بھلی میں کچھ چھپا لیا تھا (یعنی ہم کھایا کرتے
تھے) ترہوی نے گمراہی واقعہ اس وقت کا ہے جب رسول اللہ ﷺ بلالؓ کو ساتھ لے کر مکہ سے بھاگ کر چلے گئے تھے بلالؓ کے پاس
لوہر کا کھانا تھا کہ انہوں نے بھلی کے اندر چھپا لیا تھا۔

نہ تھی بالکل (تمہ بند) تھی بالکل ہے جس کو کھلے میں انہوں نے باندھ رکھا تھا کسی کے آدمی پٹلیوں تک تھی کسی کے گٹھنوں

تک۔ اپنے ہاتھ سے وہ اس کو پیچھے ہٹا تھا تاکہ ستر صورت نہ کھل جائے۔

عمری نے بیان کیا کہ حضرت انسؓ کی جو کہ روئی حضورؐ کے پاس آئے اور حضور ﷺ نے حدیث میں ایک یہودی کے پاس زور بھین کر کھرا کر گھروالوں کے لئے جو لئے تھے اور میں نے خود یہ لٹا تے تاکہ محمد ﷺ کے گھروالوں کے پاس ایک صاع گیسوں رات کو بھی نہ رہے اور نہ ایک صاع اسے (یعنی لٹا کر) (اس زمانے میں) آپؐ کی فوج میں (یعنی یہاں) تھیں

ترقی کی روایت سے ہے کہ حضرت ابو مخنفؓ نے فرمایا کہ ہم نے رسول اللہ ﷺ سے بموکہ کی شکایت کی اور اپنے بیٹ کو ل کر دکھائے کہ ہر ایک کے بیٹ پر ایک ایک حجر بندھا اور اٹھا حضور ﷺ نے اپنی بیٹ کو ل کر دکھایا جس پر دو حجر بندھے تھے۔ ترقی نے کہا یہ حدیث غریب ہے۔

مسلم نے بروایت عبد الرحمن بن ابی نعیمؓ بیان کیا کہ عبد الرحمنؓ نے کہا میں حضرت عبد اللہ بن عمرؓ کے پاس بیٹھا ہوا تھا کہ تین آدمی آپؐ کے پاس آئے اور عرض کیا ابو محمد اللہ ہم بائیں بے طاقت ہیں نہ ہمارے پاس کھانے پینے کو بہت سوری ہے نہ کوئی سامان ہے۔ حضرت عبد اللہؓ نے فرمایا تم کیا چاہتے ہو اگر تم چاہتے ہو تو وہاں سے اس آدمیؓ نے جس چیز کی آپؐ لوگوں کے لئے ہم کو کوئی دینی دوسے دیں گے۔ اور اگر تم چاہو گے تو ہم تمہارے والدہ کا سلطان سے ذکر کروں اور اگر چاہو تو میرے والدہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے کہ قیامت کے دن اقرامہ صحابہؓ جو دولت مندوں سے چالیس سال پہلے جنت میں جاویں گے۔ ان لوگوں نے کہا تو آپؐ ہم صبر کریں گے کوئی چیز نہیں مانگتے۔

امام احمد نے حضرت معاذ بن جبلؓ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے جب حضرت معاذؓ کو یمن کا حکم بنا کر بھیجا تو فرمایا میں پرستی سے چٹا ہوں کے بندے میں پرست نہیں ہوتے تنافی نے شعب الایمان میں حضرت عثمانؓ کی روایت میں بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص قحط سے سوزی پر اللہ سے راضی ہو گا اللہ اس کے قحط سے عمل سے راضی ہو گا۔ ابو یوسف کا بیان ہے کہ حضرت عبد الرحمن بن عوفؓ کا روزہ قحط کو آپؐ کے سامنے کھانا لایا گیا فرمایا مصعبؓ بن عمیرؓ شہید ہوئے اور وہ مجھ سے بچر تھے تو ان کو ایک چادر کا ٹکڑا دیا گیا (چادر اتنی چھوٹی تھی کہ) سر اٹھا لیا جاتا تو پاؤں کھل جاتے تھے اور پاؤں چھپائے جاتے تھے تو سر کھل جاتا تھا۔

روای نے کہا میرا اہل ہے کہ (حضرت عبد الرحمنؓ نے یہ بھی فرمایا کہ حضرت خزیمہؓ ہو گئے اور وہ مجھ سے بچر تھے چار ہلے لئے دیا پھیلا دی گئی۔ چلی پھیلائی گئی پھر فرمایا میرے والد سے دی گئی ام کو لڑے کہ تمیں ہماری ساری نیکیوں کا بدلہ تمیں جلد ہم کو نہ دے دیا گیا ہو یہ کہہ کر رونے لگے اور کھانا سو لوف کر دیا۔

حضرت جابر بن عبد اللہؓ روای ہیں کہ حضرت عمرؓ نے میرے ہاتھوں میں گوشت لٹا ہوا دیکھا تو فرمایا جابرؓ یہ کیا ہے میں نے عرض کیا گوشت سے گوشت کو صبر اول چلا تھا اس لئے غریب کو لایا ہوں، فرمایا جو بھی تمہارا دل چاہے گا غریب لوگے کیا تم کو آیت اَلْأَنْفُسُ حَبِيبَتُنَّ مِّنْ حَبِيبَاتِكُمْ اَللّٰہُ کَاکُوْنِیْ خَوَلِّیْمْ یٰۤاَیُّہَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اَلْاٰیۃ فِیْ ہٰذَا اَلْحَدِیْثِ مِیْنِیْ ہِیْ ہٰذَا اَلْاٰیۃ (حضرت عمرؓ نے فرمایا کیا تم میں کوئی شخص اس بات کی کو خوش نہیں کہ چاکر اپنے ہمسائے اور اپنے چچا کے بیٹے کے لئے خود بھوکا رہے۔ پورا قصہ حضرت ابن عمرؓ کی روایت کر دہ حدیث میں آیا ہے۔

روزی نے نذیر بن اسلمؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ ایک روز حضرت عمرؓ نے پیچے کے لئے پانی طلب کیا۔ پانی پیش کیا گیا مگر اس میں شہد ہوا تھا (یعنی شہد کا شربت تھا) فرمایا بے شک یہ پانی پینا ہے لیکن میں سن رہا ہوں کہ اللہ نے ان لوگوں سے (جنہوں نے اپنی خواہشات کو پورا کیا) لطیفات کی ملی کر دی اور فرمایا اَلْأَنْفُسُ حَبِيبَتُنَّ مِّنْ حَبِيبَاتِكُمْ اَللّٰہُ کَاکُوْنِیْ خَوَلِّیْمْ یٰۤاَیُّہَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اَلْاٰیۃ مجھے ڈرتے ہیں کہ ہماری نیکیوں کا بدلہ نہ دے دیا گیا ہو یہ بیان فرمانے کے بعد حضرت عمرؓ نے وہ شربت تمیں پلا دیا۔

یہ سالم بن عبد اللہ بن عمرؓ روای ہیں کہ حضرت عمرؓ فرماتے تھے لفظ ذمہ کی سے حدیث مروی صرف یہ ہی نہیں ہے کہ ہم اپنے علم سے بکری کے چمکے بچوں کا گوشت برین کر لیں۔ سید نے کہا وہاں بکریاں تھیں تھیں میں خشک انہر (شخص حق لا پانی لکھے سنے پر)

وَالَّذِينَ آمَنُوا بِآيَاتِنَا وَلَمْ يَلْحَقُوا بِهَا بِالْإِخْلَاصِ وَقَدْ خَلَّتْ الْكُفْرُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ
إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ نُوحٍ ۖ فَعَلَيْكُمْ

نور ذکر کیجئے عباد کے بھائی (یہودی) کہ انہوں نے اپنی قوم والوں کو جو اختلاف میں رہتی تھی وہاں سے میلے بھی (اپنی اپنی امتوں کو بلوانے والے گزر گئے تھے اور انکے بعد بھی گزرے) (انہوں نے اس طرح ڈر لیا) کہ اللہ کے سوا کسی کی پوجا نہ کرو مجھے ایک بڑے دن کا وعدہ ہے متعلق خوف ہے۔

احقاف یعنی حضرت ہود علیہ السلام

نوح یعنی قوم کو یعنی عاقل

بالا عذاب اختلاف میں۔

حضرت امین عباس نے فرمایا اختلاف کا مقام عمان اور مرہ کے درمیان تھا مطلق نے کہا۔ قوم عادی ہشتالی حضرت موت علاقہ یمن میں بہت عام مرد واقع تھیں مرد و عورت مقام ہے جس کی طرف مری لائنوں کی نسبت کی جاتی ہے یہ لوگ قبیلہ روم کے تھے۔

نور نے کہا ہم سے بیان کیا گیا ہے کہ عادی یمن میں ایک قبیلہ تھا جو مسجد کے ساحل پر ریگستان میں اس سر زمین میں رہتا

(گزشتہ سے جو ست) آتی ہے جو بھی کہ چاند چھوڑ کی آنکھ کی طرح ہو جائے پھر یمن میں آج وہاں کو کھائیں تھیں بلکہ ہمہ جاتے ہیں کہ

اپنی لذتوں کو (آخرت کے لئے) باقی رہ گئی کیوں کہ ہم نے اس لیے کہ اللہ فرماتا ہے اذہبتم طبیعتکم فی حیاتکم الدنیا

نور نے کہا ہم سے بیان کیا گیا ہے کہ حضرت عمرؓ فرماتے تھے، اگر میں چاہتا تو تم سب سے زیادہ لذت کھانے کھاتا اور سب سے اعلیٰ

نرم لباس پہنتا لیکن میں اپنی لذت (آخرت کے لئے) باقی رکھنا چاہتا ہوں۔

بیان کیا گیا ہے کہ حضرت عمرؓ شام میں تشریف لائے تو آپ کے لئے ایسا کھانا تیار کیا گیا جیسا آپ نے بھی نہیں دیکھا تھا آپ

نے فرمایا (لذت کھانے والے لئے تیار کئے گئے ہیں ان تمام مسلمانوں کے لئے کیا ہے جن کو مرتد نہ ہو سکا ہے مگر کہہ کر وہی بھی

نہیں لی، حضرت خالد بن ولیدؓ نے عرض کیا (ان کے لئے) اجت ہے۔ حضرت عمرؓ کی آنکھیں اذیلا گئیں اور فرمایا اگر ہمارا صدر یہ حقیر ہے

تو درج ہے اور وہ جنت کے مالک ہیں تو وہ ہم سے بہتر (بہتر آگے) آگے۔ عید بن جلال کا بیان ہے کہ حضرت عمرؓ کو حضرت عمرؓ

کے پاس رہتے تھے لیکن جب کھانا سامنے لایا جاتا تو آپ کھانے سے الگ کر دیتے۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا کیا بات ہے کہ تم ہمارا کھانا نہیں

کھاتے۔ حضرت نے جواب دیا امیر المؤمنین میرے گھر والے جو کھانا تیار کرتے ہیں وہ آپ کے کھانے سے (بہتر) (زیادہ لذت) ہوتا ہے

میں آپ کے کھانے کے مقابلے میں اس کو پسند کر چھوڑ فرمایا میری ماں تجھے روئے کیا تجھے معلوم نہیں کہ اگر میں چاہوں تو ایک مونا چار

بکری کا کھیر (درا کر اس کی) کھال ہاؤں سے صاف کر کے میان کر لوں پھر کپڑے میں پیچے ہوئے اس کی پیچاں دو اول اور ایک صاف

نکھش (واضح) کئے کر کھائی میں بھونکے کا حکم دو اور آتی دو پھر بھونکوں کو اس کی پیچاں ہرن کے خون کی طرح سرخ ہو جائے۔ حضرت

نے کہا میں جان ہوں کہ آپ لذت کھانے سے واقف ہیں حضرت عمرؓ نے فرمایا تجھے میری ماں روئے کی قسم ہے اس کی جس کے ہاتھ میں

میری جنم ہے اگر قیامت کے دن مجھے اپنی نیکیاں تم کو چاہنا پڑے۔ جو تو میں تم کو لوں کہ لذت کھانے میں شریک کر لیا کرتا (یعنی نور بھی

لذت کھاتا تھا اور تم کو بھی کھاتا)

حسن کہ روایت ہے کہ اہل اعرہ کوفہ حضرت ابو موسیٰ کے ساتھ حضرت عمرؓ کی خدمت میں حاضر ہوئے حضرت عمرؓ کی روٹی روزانہ

کسی بیچ سے آلودہ ہوتی تھی لیکن ہمہ روز کے سالن سے اس کو آلودہ نہ پاتے بھی تنگ گوشت کا لایا ہوا تیرہ ہوتا بھی تیرہ گوشت کا سالن ہوتا

لیکن یہاں تک کہ حضرت عمرؓ نے ہم سے فرمایا وہاں کی قسم امیر کچھ ہاؤں کہ تم کو میرا کھانا پسند ہے اور تم اس سے نفرت کرتے ہو لیکن

نور نے کہا میں چاہتا تو تم سب سے زیادہ لذت کھاتا تھا اور بڑے مزے کی لذت کی گڑبگڑا کی قسم میں مرغ آجوں اور شیریں سے واقف نہیں

ہوں لیکن اللہ نے عادی والی ہے (لذت کو کوشاؤ کو اور فرمایا: اذہبتم طبیعتکم فی حیاتکم الدنیا واستمتعتم بھا۔ (مت۔

تھا جس کو ہجر کہا جاتا ہے۔

احقاف صف کی جمع ہے اور صف اس ریگستان کو کہتے ہیں جو مستطیل اور قوس دار ہے۔ انہی زب نے کہا کہ وہ مستطیل ریگستان ہے جو پہاڑی نما (اونچا) لیکن پہاڑ کی حد تک نہ پہنچا ہو کسی نے کہا کہ اس ریگستان کو احقاف کہا جاتا ہے۔

الندو دارائے والے یعنی خیمہ پر جملہ معترضہ ہے۔

میں اُنہی پندہ ہود سے پہلے جیسے حضرت نوحؑ اور خیمہ۔

و میں خلیفہ اور ہود کے بعد جیسے حضرت صالحؑ، حضرت ابراہیمؑ، حضرت لوطؑ وغیرہ۔

الاتعداد وان مضرہ ہے انکار کے معنی کی تشریح ہے یعنی ہونے والی قوم کو یہ ڈرایا کہ اللہ کے سوا کسی اور کی پوجا نہ کرو کسی چیز کی ممانعت کرنے اور اس سے روکنے کا معنی یہی ہے کہ اس کی نصرت سے باز رہنا جاتا ہے۔

اِخَافَ عَلَیْکُمْ یعنی اگر اللہ کے سوا کسی اور کی عبادت کرو گے تو مجھے تمہارے مخلوق یوم عظیم کے مذاب کا ڈر ہے۔

یوم عظیم یعنی وہ دن جس کی مصیبت بہت بڑی ہوگی۔

فَاَلَا یَحْشُرُکُمْ اَیُّهَا النَّاسُ الْیَوْمَ الَّذِیْ یُنَادِیْ بِنَادٍ یُّنَادِیْ تَاۡیِیْنَ کُلِّتُمْ مِنَ الضَّالِّیْنَ ۝۱۰

وہ کہنے لگے کیا تم ہمارے پاس اس لرزہ سے آئے ہو کہ ہم کو ہمارے مہموروں سے بھیر دوس اگر تم بچو جس مذاب کا تم ہم پر لائے گا وعدہ کر رہے ہو اس کو ہم پر لے آؤ۔

اِیُّهَا النَّاسُ (سوائے خیمہ) تقریر ہے۔

عَنِ الْیَوْمِ ہمارے مہموروں سے بھیر دینے کے لئے۔

یُنَادِیْ تَاۡیِیْنَ یعنی شرک پر جس مذاب آئے کا تم ہم سے وعدہ کر رہے ہو۔

(نور دار ہے ہو)۔

اِنْ کُنْتُمْ لِقَامِ سَابِقِ مَعْمُوْلٍ جَزَاۤءُ وِلَاٰتِ کَرِہَاۤیَہِ اِسْ اِنَّ مَکَانَ صَعْتِ کَے جواب کی محذوف ماننے کی ضرورت نہیں۔

قَالَ اَلَمْ اَلْعٰلَمِیْنَ عِنْدَ اللّٰهِ ۚ وَاَلَمْ یَعْلَمُوْا اَنَّا اَرْسَلْنَا بِہِمْ وَلٰذِکُمْ یَکُوْنُ مَعْمُوْلًا یَّجْعَلُوْنَ ۝۱۱

حضرت ہوئے کہ کاکہ (پورا) علم تو خدا ہی کو ہے اور مجھ کو جو پیغام دے کر بھیجا گیا ہے میں وہ تم کو پہنچا رہا ہوں لیکن تم کو میں دیکھتا ہوں کہ تم لوگ (زری) جہالت کی باتیں کرتے ہو۔

اَلْعِلْمُ یعنی وقت مذاب کا علم۔

عِنْدَ اللّٰہ یعنی مذاب کا ضروری وقت پر آئے گا اگر اس وقت تک نہیں آیا تو اس سے یہ لازم نہیں کہ میں مجبور ہوں ہاں مجھے مذاب لانے میں کوئی عسر نہیں کہ جلد لانے کا مطلب گار بنوں۔

وَاَلَمْ یَعْلَمُوْا اَنَّا اَرْسَلْنَا بِہِمْ یعنی پیام توحید، احکام اور تمہارے ایمان نہ لانے کی صورت میں نزول مذاب کی اطلاع دے کر جو مجھے تمہارے پاس بھیجا گیا ہے میں وہ تم کو پہنچا رہا ہوں۔

قُوْمًا یَّجْعَلُوْنَ یعنی تم نہیں جانتے کہ ظہیم و تہریر اللہ ہے خیمہ روں کو صرف تبلیغ توحید و احکام نور نور لانے کے لئے بھیجا گیا ہے خیمہ نہ خود مذاب دینے والے ہوتے ہیں نہ نزول مذاب کی (تعمیر و تہریر) کے حلاش و طلب کرنے والے۔

فَلَمَّا رَاۤہُ وَاَنَّہُ مُسْتَضِیْلٌ اَوْدٰی بِہِمْ قَالُوْا اَیُّہَا اَعْرَاضُ مُّطِیْعٌ نَّادِیْلٌ هُوَ مَا اسْتَعْجَلْنَا بِہِمْ ۚ رِیْثَ یَوْمِیْنَا عِنْدَ اَبِیْہِمْ ۝۱۲

اَلِیَوْمِ ۝۱۲ تَدْفِرُ کُلِّ شَیْءٍ وَاِیَّامِیْرَہِمْ رَاۤہُ فَاَصْحَبُوْا اَلَا یُرِیْہِ الْاَمْسَرَ لَہُمْ کَذٰلِکَ تَجْزِی الْعُوْمَرُ اَلَمْ یَعْلَمُوْا ۝۱۳

سو ان لوگوں نے جب اس بادل کو اپنی دلوں کے مقابل آتا دیکھا تو کہنے لگے یہ بادل ہے جو ہم پر برے گا (اللہ نے فرمایا نہیں

حضرت ابن عباسؓ کی روایت ہے کہ جب ان کی جلی رسول اللہ ﷺ روزانہ ہو جاتے اور کہتے اے اللہ اس کو رحمت کرے اس کو عذاب سے بلند و اعلیٰ و اعلیٰ۔

وَلَقَدْ مَكَّنَّهُمْ فِي مَآرِنَ مَمْلُوكَةٍ فَنَبِيٍّ وَجَعَلْنَا لَهُمْ سَمْعًا وَآبْصَارًا وَآفَاقًا ۚ فَمَا أَصْبَرُوا إِلَيْنَا إِلَّا أَلْفًا فَخَرْنَا لَهُمْ لَمَّا جَنَّارُ الْأَوَّارِ ۚ

اور ہم نے ان باتوں میں قدرت دی تھی کہ تم کون باتوں میں قدرت نہیں دی اور ہم نے ان کو کان اور آنکھیں اور دل دیے تھے لیکن ان کے کان ذرا ان کے کام آئے نہ آنکھیں نہ دل کیوں کہ وہ گیت خدا کا اٹھارتے تھے اور جس عذاب کی وہ ہمتی اٹھایا کرتے تھے اسی نے ان کو آگہر۔

وَلَقَدْ مَكَّنَّهُمْ بِمِيقَاتِهِمْ قَدْرَتِي تَحِيًّا ۚ

ہاں تم کو قدرت دی ہے۔ تم کو وہ قدرت نہیں دی۔ بشرط یہ ہے اور جزا عذاب ہے یعنی اگر ہم تم کو ان چیزوں میں ان جیسی قدرت دے دیتے تو تمہاری سرکشی ان سے بھی زیادہ ہوتی۔ یا ان زمانہ ہے یعنی ہم نے ان باتوں کی قدرت دی جن کی تم کو قدرت دی ہے ان کو بے فکر و پرہیزگارہ بہتر ہے کیوں کہ دوسری آیت میں قوم عاد کے بڑے مالدار اور زیادہ طاقتور ہونے کا ذکر کیا گیا ہے اور فرمایا ہے اَحْسَنُ اَلَا اَنْتُمْ اَكْثَرُ مِنْهُمْ وَاَشَدُّ قُوَّةً وَاَلْمَارِ ۚ

وَجَعَلْنَا لَهُمْ سَمْعًا ۚ فَنَبِيٍّ بِمِيقَاتِهِمْ قَدْرَتِي تَحِيًّا ۚ

سے استدلال کریں اور ان نعمتوں کی قدر جان کر شتم کا پیشہ شکر لو کرتے ہیں۔

لَمَّا اَعْنَىٰ عَنْهُمْ ۚ

یعنی کان اکٹھ اور دل نے ان کو کسی طرح کا کچھ فائدہ نہیں دیا کہ وہ ان اعضا سے صحیح کام لیتے اور نشان بے قدرت کو پہچانتے کیوں کہ اللہ کی آیات کا انہی کرتے رہے۔

وَحَافِظًا ۚ

اور ان پر وہ عذاب نازل ہوا جس کا وہ مذاق فرات تھے۔

وَلَقَدْ اَهْلَكْنَا مَا خَلَقْنَا مِنَ الْقَبَلِ ۚ وَصَرَّفْنَا الْاٰیٰتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُوْنَ ۚ

فَلَوْلَا نَصْرُكَ يٰ اِيْمٰنُ ۚ

وَوَيْلٌ لِّلَّذِيْنَ كَفَرُوْا ۚ اِنَّهُمْ كَانُوْا فِيْ عَذَابٍ مُّشْتَبِهٍ ۚ

اور ہم نے دوسرے اس پاس کی اور بستیوں بھی تباہ کر دیں اور ہم

نے ہر بار اپنی نشانیاں بنادی تھیں تاکہ وہ ہر آجائیں سو خدا کے سوا جن چیزوں کو انہوں نے اللہ تعالیٰ کا تقرب حاصل کرنے کے لئے اپنا معبود بنایا تھا انہوں نے ان کی مدد کیوں نہیں کی بلکہ وہ ان سے عتاب ہو گئے وہ محض ان کی من گھڑت اور تراشی ہوئی بات تھی۔

مَالِحُوْلِكُمْ ۚ

یعنی اے لیل مکہ تمہارے اس پاس کی بستیوں جیسے قوم ثمود کی بستی حجر اور قوم لوط کی بستی سدوم وغیرہ۔ بستیوں کو ہلاک کرنے سے مراد ہے لیل بستی کو ہلاک کرنا۔

فَلَوْلَا نَصْرُكَ يٰ اِيْمٰنُ ۚ

وَصَرَّفْنَا الْاٰیٰتِ ۚ

یعنی ہر بار دلائل اور نشانیاں قدرت ہم نے پیش کئے۔

فَوَيْلٌ لِّلَّذِيْنَ كَفَرُوْا ۚ اِنَّهُمْ كَانُوْا فِيْ عَذَابٍ مُّشْتَبِهٍ ۚ

وَوَيْلٌ لِّلَّذِيْنَ كَفَرُوْا ۚ اِنَّهُمْ كَانُوْا فِيْ عَذَابٍ مُّشْتَبِهٍ ۚ

۱۔ انکی چشم ان کا بصوت ہے اور حق سے روگردانی ہے۔ بعض اہل تحسیر نے لکھا ہے کہ ذلک سے اشارہ دوم اہل او کی طرف ہے یعنی اہل اہل ہونا ان کے بصوت یعنی اقتراء کا نتیجہ ہے۔

وَمَا كُنَّا لَكُمْ مَعْصُومِينَ

ابن ابی شیبہ نے حضرت امین مسعود کا بیان نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ بطنِ کلمہ میں قرآن پڑھ رہے تھے اس وقت کہو جن لوہ پر جلد ہے تھے قرآن سن کر پیچھے ہٹ آئے اور جب قرآن سنا تو بولے سنا خوش ہو کہ تو مجھے ساتھ سنوے جن خوشے بن میں سے ایک لاکھ نام لکڑی بعد قہاس پر اللہ نے آیتیں مل نازل فرمائی۔

وَاذْصُرْنَا اِيَّاكَ لَقَرًا مِنَ الْجِنِّ يَسْمِعُونَ الْقُرْآنَ فَلَمَّا حَضَرُوهُ قَالُوا اَنْتُمْ بُرْهَانٌ فَلَمَّا فَصَحَّيْكُمْ وَكَلَّمَا لِي قَوْمٌ مِّنْكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَدْعُوْنَ ۝۱۰

آپ کی طرف موزوں دیا جو قرآن سننے لگے تھے سو جب وہ لوگ قرآن سننے آئیے تو کہنے لگے عاتق سو دیکھ کر کان لگا کر سنو پھر جب قرآن پڑھا جانے لگا تو وہ لوگ اپنی قوم کے پاس خبر پہنچانے کے لئے واپس چلے گئے۔

[illegible]

وَأَذْهَبَ فَمَّا هُوَ رَجُبٌ بَيْنَهُمَا مِائَةَ مِيلًا فَرَأَى مِنْ أَصْحَابِ الْبَيْتِ عِزَّةً يَوْمَ تُوُفِّيَ لَهُ إِبْرَاهِيمُ إِذْ قَالَ لَهُ رَبِّي أَعِدْ لِي الْبَيْتَ قَالَ قَالَ لَهُ الْمَلِكُ قَالَ بَلَىٰ أَفَرَأَيْتَ لَكَ الْبُنْيَانُ فَمَتَىٰ أَنزِلْنَاهُ عَلَيْهِمْ قَالَ إِنَّا أَنزَلْنَاهُ فِي ثَلَاثِ أَيَّامٍ فَمَتَىٰ أَنزِلْنَاهُ عَلَيْهِمْ قَالَ إِنَّا أَنزَلْنَاهُ فِي ثَلَاثِ أَيَّامٍ فَمَتَىٰ أَنزِلْنَاهُ عَلَيْهِمْ قَالَ إِنَّا أَنزَلْنَاهُ فِي ثَلَاثِ أَيَّامٍ

نظرِ افراس سے کم تعداد کی جماعت کو کہتے ہیں اس کی جمع انگڑائی ہے۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا صحیحین کے ساتھ جن تھے۔ رسول اللہ ﷺ نے قاصدِ خاکِ کن کو ان کی قوم کے پاس بھیجا تھا۔ دوسرے اہلِ روایات نے کہا تو تھے۔ یحییٰ نے لکھا ہے کہ عامر نے حضرت زہراؓ سے بیان کیا کہ حضرت دؤدؑ بھی ان میں سے تھے۔ جنہوں نے قرآن سنا تھا۔
فَلَمَّا خَضَرُوهُ بِحَرْبِ قُرْآنِ سُنَّهِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ كَيْسَ مَا ضَرَبَ هُوَ كَيْسَ قَوَائِمَ لَمْ يَكُنْ فِيهِمْ مَوْشَى وَهَارُونَ
سن لیں۔

فَلْيَا قُضَىٰ يَهْرِبْ قَرْنَهُ كِي قَرْنَتْ فُتْمُهُمْ كِي۔

وَلَوْ اتَّقَى قَوْمٌ كَيْفَ يَحْتَكِرُونَ

مُشَدِّدِ یَقِین یعنی رسول اللہ ﷺ کے علم سے قوم کو اسلام کی دعوت دینے اور بصورتِ مخالفت ظاہر کرنے کے لئے

ہم نے پور لوہے سورج جن میں ذکر کر دیا ہے۔

[illegible]

منہاجیہ ②
 سن کر آئے ہیں جو مولوی کے بعد نزل کی گئی ہے جو اسے پہلی کتابوں کی تصدیق کرتی ہے حق اور راہ راست کی طرف چھٹائی

کرتی ہے۔

کِتَابُ الْاَزْلِ مِیْنِ تَعْقِیْدِ مَوْسٰی عطاء نے کہا وہ جناتِ عود کی مانند ہے پر جسے میں کتابوں شاید کِتَابُ الْاَزْلِ میں بعد

موسیقی کا یہ مطلب ہے کہ وہ کتاب شریعت موسیقی کو صنوع کرنے والی ہے۔ انجیل اور زبور اور تورات کے بیشتر احکام کو خارج نہیں کرتی۔

محکم الدلائل سے مزین متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

یہی قول اصل کیا ہے۔ سورۃ اٰحزاب لکم بعض الذی علیکم تصدیقا لئلا یبغض الی اپنے سے کسی نابالوں

پہلے ہی، الحق الحق سے مراد ہیں صحیح عقائد اور طریق مستقیم سے مراد ہیں عملی احکام۔

يَعْمَلُونَ أَجْنِبًا عَلٰى دِينِ اللَّهِ وَالْمَثَلُ لَهُمْ مِنْ ذُنُوبِهِمْ وَإِنْ كَانُوا لَيَظْهَرُونَ عَنِ الْبَيْمَةِ ۝ وَمَنْ لَا يُحِبَّ قَاعِي

اللَّهُ فَلَئْسَ بِمُعْجِزٍ فِي الرَّحْمَنِ وَلَئْسَ لَهُ مِثْرٌ ذُوْنَهُ أَكْبَرُ أَوَّلُكَ فِي صَلَاتِ شَيْئٍ ٥٠

$$\frac{1}{2} \left(\frac{1}{2} + \frac{1}{2} \right) = \frac{1}{2} \left(1 \right) = \frac{1}{2}$$

جن کو ان کی قوم نے مہلک کر لو لہاں کر دیا لیکن وہ اپنے چہرے سے خون پونچھتے جاتے تھے اور کہتے جاتے تھے اے اللہ میری قوم کو معاف کر دے یہ لوگ نادان ہے متفق علیہ (عالم بائنی سے مراد حضور ﷺ کی اپنی ذات مہلک تھی آپ ﷺ نے اپنی ذات کو بسم اللہ میں فرمایا)

وَلَا تَسْتَعْجِلْ لَّهٖمْ كَآئِدُهُمْ يَوْمَ يُرْمَوْنَ مَا لَیْعَدُونَ ۚ كَذٰبٌ یُّكَلِّمُوْنَ اِلٰهَ سَاعَةٍ ثُمَّ یَنْتٰرِیْہُمْ بِآلَہٖہُمْ فِیْضًا یَّحْكُمُ ۙ اِلَّا اِلَھُھُمُ الْغٰیظُ فُورًا ۝۶۶

اور ان لوگوں پر عذاب الہی آنے کی جلدی نہ کیجئے جس روز یہ لوگ اس عذاب کو دیکھیں گے جس کا ان سے وعدہ کیا جا رہا ہے (ان کو ایسا معلوم ہو گا کہ) گویا دن بھر میں صرف ایک گھڑی (دنیا میں) رہے تھے (یہ پیام) پہنچا دینا ہے سو وہی تباہ ہوں گے جو نافرمانی کریں گے۔

وَلَا تَسْتَعْجِلْ لَّہُمْ یعنی کفار قریش پر جلد عذاب نازل ہونے کی آپ وعادہ کریں عذاب اپنے مقررہ وقت پر ضرور آئے گا۔ معلوم ہوتا ہے کہ قوم کی زیادہ مخالفتوں سے رسول اللہ ﷺ آگے گئے تھے اور دل تنگ ہو کر آپ کی خواہش ہو گئی تھی کہ جو انکار کرنے والے ہیں ان پر عذاب آئی جائے اللہ نے آپ کو صبر کرنے کا حکم دیا اور نزول عذاب میں تجلّت پسندی سے بازداشت فرمادی اور اگلی آیت میں قرب عذاب کی اطلاع دے دی۔

لَہُمْ یَلْبَسُوْا یعنی دنیا میں نہیں ٹھہرے مگر گھڑی بھر روز قیامت اور عذاب کی ہولناکی کی وجہ سے دنیوی زندگی ان کو بہت ہی تھوڑی محسوس ہو گی کیوں کہ جو مدت گزر گئی وہ کتنی ہی طویل ہو لیکن جب گزر چکی تو گویا کتنی ہی نہیں۔

یَلْبَسُ یعنی یہ نصیحت جو کی گئی یا یہ سورت یا یہ قرآن اور جو بیان اس کے اندر ہے اللہ کی طرف سے تم کو پہنچانا ہے یعنی اس کا پہنچا دینا کافی ہے یا بذاتے تبلیغ رسول کی طرف اشارہ ہے۔ بلاغ کی تین اقسام عظمت کے لئے یعنی یہ بلاغ عظیم ہے۔

فَیَقُلْ یٰٓہٰذَا الَّذِیْ سَآءَ لَہٗ سَوَآءُ فَرٰہِمْ لَوْ کُوْنُوْا اِلٰہَ سَاعَۃٍ ثُمَّ لَیْسَ لَہُمْ شٰیْءٌ ۚ فَاَنْتُمْ تَعْبُدُوْنَ ۚ یعنی سو ان نافرمان لوگوں کے عذاب سے کوئی ہلاک نہیں کیا جائے گا۔

اَلْغٰیظُ فُورًا یعنی نصیحت پذیر بری یا طاعت سے خارج ہو جانے والے۔ زبان نے اس کی تشریح میں کہا کہ اللہ کی رحمت اور کرم کی موجودگی میں عذاب سے ہلاک ہونے والے صرف نافرمان لوگ ہوں گے (باقی لوگوں پر اللہ کی رحمت ہو گی) اسی لئے کچھ لوگوں نے کہا کہ رحمت خداوندی سے امید رکھنے کے سلسلہ میں جو کچھ آیا ہے وہ اس آیت سے زیادہ قوی ہے۔

الحمد لله رب العلمین وصلی اللہ تعالیٰ علیٰ خیر خلقہ محمد وآلہ واصحابہ اجمعین۔

الحمد لله ۱۳ جمادی الاول ۱۴۰۸ھ کو تفسیر سورۃ احقاف ختم ہوئی اس کے بعد انشاء اللہ سورۃ محمد کی تفسیر آئے گی۔ فالشکر لہ

من قبلہ و من بعدہ۔

..... سورۃ محمد ﷺ

اس سورۃ کو قتل بھی کہا جاتا ہے اس میں ۳۸ آیات اور چار رکوع ہیں۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

جو لوگ کافر ہوئے

الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ أَضَلَّ أَعْيُنُهُمْ ①

اور اللہ کی راہ سے (دوسروں) کو روکا اللہ نے ان کے عمل کا عدم کر دیئے۔

وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ یعنی لوگوں کو مسلمانوں سے روکا جس کی وجہ سے لوگ حلقہ اسلام میں داخل ہونے اور روئے اسلام پر چلنے سے باز رہے۔

أَضَلَّ أَعْيُنُهُمْ یعنی اللہ نے ان کی اعمال کو انکارت اور نابود کر دیا۔ اعمال سے مراد ہیں وہ اعمال جو ظاہر بہت اچھے دکھائی دیتے ہیں۔ جیسے غریبوں کو کھانا کھانا، قربت دلوں کے رشتہ قربت کو جوڑے رکھنا اور ان سے حسن سلوک کرنا اور قیدیوں کو رہا کرنا اور عساکر کے حقوق کی نگہداشت کرنا۔ چونکہ کافروں کے اچھے اعمال کا قصود خوشنودی خدا کا حصول نہیں ہو تا اس لئے آخرت میں اللہ ان کا کوئی ثواب نہیں دے گا۔ اللہ کی مربانی سے دنیا میں ان کا پیہا بدل مل سکتا ہے۔ شہاک نے افضل الامام کا ترجمہ کیا اللہ نے ان کی خلیہ تدبیروں کو انکارت کر دیا اور رسول اللہ ﷺ کے خلاف ان کی یہ کاریوں کو نابود کر دیا اور ان کی بدکاریوں کو پھرا نہیں پر الٹ دیا۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَآمَنُوا بِمَا نُزِّلَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَهُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ كَفَّرَ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ
وَأَصْلَحَ بَالَهُمْ ② ذَٰلِكَ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا الْبَاطِلَ وَأَنَّ الَّذِينَ آمَنُوا الْبَاطِلَ ③ وَالَّذِينَ آمَنُوا الْبَاطِلَ ④ وَالَّذِينَ آمَنُوا الْبَاطِلَ ⑤
يَضُوبُ اللَّهُ لِلنَّاسِ أَعْيُنَهُمْ ⑥

اور جو لوگ ایمان لائے اور

انہوں نے اچھے کام کئے اور اس سب پر ایمان لائے جو محمد ﷺ پر نازل کیا گیا اور ان کی حالت درست رکھے گا اس کی وجہ یہ ہے کہ کافر ظلم راستے پر چلے اور اہل ایمان سچ راستے پر چلے جو ان کے دہ کی طرف سے ہے اللہ تعالیٰ اسی طرح لوگوں کے لئے ان کے حالات بیان فرماتا ہے: وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَشْنَأُوا بِنَا لَوْلَا خُلِّيَ مُحَمَّدٌ

الَّذِينَ آمَنُوا میں تو تمام وہ امور داخل ہیں جن پر ایمان لانا ضروری ہے ان میں سے خاص طور پر اس شریعت پر جو محمد پر نازل کی گئی ایمان لانا لازم قرار دیا اس سے شریعت محمدیہ پر ایمان لائے کی حکمت کا انکشاف اور اس امر کی صراحت کرنی مقصود ہے کہ اس شریعت پر ایمان لائے بغیر ایمان کی تکمیل نہیں ہوتی اور اصل ایمان یہی ہے۔ تمام ایمانیات اس میں داخل ہیں۔

وَهُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ یہ جملہ معترضہ ہے اور حکام مشید صر ہے۔ بعض اہل علم نے اس کی حقانیت یہ ہے کہ یہ سب کتبائے منسوخ نہیں ہے۔

تکفیر ایمان اور اچھے اعمال کی وجہ سے اللہ ان کے گناہوں کو چھپا دے گا اور ان کے گناہوں پر پردہ ڈال دے گا۔
وَأَصْلَحَ بَالَهُمْ اور دنیا میں ان کے حالات درست رکھے گا۔ دشمنوں پر فتح عنایت کرے گا۔ گناہوں سے بچنے اور شیطان کے تسلط سے محفوظ رہنے کی اور طاعت الہیہ کی توفیق عطا فرمائے گا پھر آخرت میں وہاں راحت اور خوشنودی بخشد امر حمت کرے

نہیں کر سکتا۔

دوسرے علماء کے نزدیک آیت محکمہ ہے اگر قیدی کا فرہوں مرد ہوں تو اس نے ہوں تو غلیظہ کو اختیار ہے چاہے قتل کر دے و غلام بنائے یا ان پر اسلمان کر کے بغیر معاوضہ لئے کو لا کر دے یا مال مسودہ لے کر پھوڑے یا مسلمان قیدیوں سے ان کا بدلہ کر لے۔ حضرت ابن عمرؓ اور اکثر صحابہ کا یہی قول ہے۔ حسن، عطاء، قودی، شافعی، احمد بن حنبل اسحاق اور اکثر علماء کا عقیدہ قول یہ ہے۔

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا جب مسلمانوں کی تعداد زیادہ ہو تو ان کی حکومت مضبوط ہو گئی تو اللہ نے آیت **وَلَا تَنَالُوا الْعَدُوَّ إِلَّا عَدَاوَةً** فرمادی۔ زیادہ صحیح قول یہی ہے امام کو اختیار حاصل نہ کرنے کا ثبوت اس سے ملتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے بھی اس پر عمل کیا اور آپ کے بعد خلفاء نے بھی۔

میں لکھتا ہوں اس صورت میں آیت **لَا يَكُونُ لَهُ اَنْسَرِي حَتَّى يَنْبُجْنَ فِي الْاَرْضِ ثُمَّ يَلْدُوْنَ عَرَضَ الدُّنْيَا وَاللّٰهُ يُرِيْدُ الْاُخْرٰى وَاللّٰهُ عَزِيزٌ حَكِيْمٌ** منسوخ قرار دی جائے گی اور آیت **وَلَا تَنَالُوا الْعَدُوَّ إِلَّا عَدَاوَةً** مان لی جائے گی کیوں کہ لول الذکر آیت غزوہ بدر میں نازل ہوئی اور رسول اللہ ﷺ نے حدیبیہ کے مقام پر ۸ھ میں کچھ قیدیوں کو بلا معاوضہ لو کر دیا تھا حضرت انسؓ کا بیان ہے کہ اسی شخص کو جو محکمہ سے لے کر رسول اللہ ﷺ اور صحابہ پر اچانک حملہ کر دینا چاہتے تھے جب چپے حرکت کر گئے تو حضور ﷺ نے ان کو پکڑ لیا یعنی بغیر لڑائی کے وہ گرفتار ہو گئے۔ رسول اللہ ﷺ نے ان کو زبردہ پھوڑ دینا دوسری روایت میں کہیں ان کو کو لا کر وہی سلسلہ میں اللہ نے آیت **وَهُوَ الَّذِي كَفَّ اَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ لِيُظْهِرَ لَهُمْ بَيْنَ يَدَيْهِمْ** کے متعلق علماء کا اختلاف اور اس سلسلہ کی حدیث کا ذکر ہم نے سورہ انفال کی آیت **سَيَكُنَ لِیْسُوْا اَنْ يَّكُوْنَ اَنْسَرٰی حَتَّى يَنْبُجْنَ فِي الْاَرْضِ** کی تفسیر کے ذیل میں کر دیا ہے۔

حتی تضع الحرب ارجس سے مراد ہیں اہل حرب ہونے والے۔

اوزار ہالہ ہے جو جو یعنی اسلحہ، مراد یہ ہے کہ لڑائی ختم ہو جائے اور سوائے مسلم کے یا صلح کرنے والوں کے اور کوئی باقی نہ رہے بعض نے کہا لڑتے ہو میں ہر گز یعنی جنگی مشرک اپنے گناہوں کا بدلہ اپنے لڑے لڑے سے اہل حرب کو مطلب یہ کہ کفر سے توبہ کر لیں مسلمان ہو جائیں۔ بعض اہل علم نے کہا (حرب سے مراد ہے تمہاری حرب اور لڑتے ہو میں مشرکوں کے گناہ اور افعال بد) مطلب یہ ہے کہ تمہاری لڑائی اور تمہارا جدوا مشرکوں کے گناہوں اور بد کردہ لڑیوں کا بدلہ اہل حرب سے وہ مسلمان ہو جائیں یعنی مشرکوں کو خوب حمل اور قید کرو تا کہ تمام ملتوں میں دلت اسلام میں داخل ہو جائیں۔

اللہ نے ضرب یا قیدی یا معاوضہ دہانی اور معاوضہ لے کر آزادی یا ان تمام احکام کے مجموعہ کا نتیجہ اظہار جنگ کو قرار دیا یعنی یہ احکام اس لئے جاری کئے گئے کہ لڑائی کا سلسلہ ختم ہو جائے اور مشرکوں کا درد ٹوٹ جائے تو جنگ ہی کا فائدہ ہو جائے اور ایسا حضرت عیسیٰؑ کے نزول کے وقت ہو جائے گا حضرت عمران بن حصفؓ روایت ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میری امت کا ایک گروہ ہمیشہ حق پر جنگ کر رہے گا ہے مقابلوں پر غالب رہے گا یہی تک کہ ان کا آخری شخص دجال سے جنگ کرے گا۔ روا ابوہریرہؓ کا روایت ان الفاظ کے ساتھ ہے جب سے اللہ نے مجھے بھیجا ہے جدو جاری ہے یہاں تک کہ میری امت کا آخری شخص دجال سے لڑے گا۔

ذٰلِكَ ؕ وَلَوْ شَاءَ اللّٰهُ لَاصْتَفَا بَعْضَهُمْ وَيَكُوْنُ لِبَعْضٍ مِنْهُمْ فِتْنَةٌ ۚ وَالَّذِيْنَ فُتِنُوْا فِیْ سَبِيْلِ اللّٰهِ فَا لَمْ يَكُوْنُوْا اَعْمٰى اَعْمٰى اَعْمٰى ۚ سَبِيْحٌ لِّبَعْضٍ وَبُذْرٌ لِّبَعْضٍ ۚ

یہ (علم جو نہ کوہ ہوا) بجا لا کر اور اگر اللہ چاہتا تو ان سے انعام لیتا لیکن تم میں سے بعض کی بعض کے ذریعے سے جانچ کرنے کے لئے اس نے یہ علم دیا ہے اور جو لوگ اللہ کی راہ میں مارے جاتے ہیں اللہ ان کے اعمال کو ہرگز ضائع نہیں کرے گا ان کو منزل مقصود تک پہنچائے گا اور ان کی حالت

جو مجاہد شہید نہیں ہوئے ان کو بھی شہداء کی طرح میں شامل کر دیا جائے گا اور شہداء کا ثواب ان کو عطا کیا جائے گا کیوں کہ وہ بھی لڑنے اور شہید ہونے کے لئے کمر واپس سے نکلے تھے اور آخرت میں ان کی اصلاح و احوال یہ ہو گی کہ جو شہید ہوئے یا شہید نہ ہو سکے سب کے لئے اللہ محفّ کر دے گا اور نیکیاں قبول فرمائے گا اور جن لوگوں کے حقوق ان کے ذمے ہوں گے اللہ (ثواب اور بدلہ دے کر ان کو راضی کر دے گا۔

ابو نعیم نے طریق میں حضرت سہیل بن سعد کی روایت سے اور یحییٰ نے شعب الایمان میں نیز بڑھنے حضرت ابن عمر کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تین قسم کے (تو سب کی طرف سے قیامت کے دن اللہ (ان کا قرضہ) ادا کرے گا۔ وہ شخص جس کو گناہ پیش ہو کہ دشمن مسلمانوں کے ممالک محروسہ پر حملہ کر دے گا اور اس کے پاس قوت نہ ہو اس لئے قرض لے کر بھید خرید کر قوت حاصل کر لے اور قرض ادا کرنے سے پہلے مر جائے گا تو اس کی طرف سے اس کا قرض ادا کر دے گا۔ دوسرا وہ شخص جس کا مسلمان بھائی مر جائے اور اس کے پاس کفن دینے کو نہ ہو اس لئے قرض لے کر کفن خرید لے اور ادا کر قرض کی قدرت حاصل نہ ہو جائے اور اسی حالت میں مر جائے اس کا قرض بھی اللہ ادا کر دے گا۔ تیسرا وہ شخص جس کو (نفسانی خواہش سے مغلوب ہو کر) لڑا کا گناہ پیش ہو اس لئے (بچہ قرض لے کر) کئی عورت سے نکاح کر لے اور اس طرح پاک دامن رہے اور خواہش قرض (پر قدرت حاصل ہونے) سے پہلے مر جائے تو اس کا قرض بھی اللہ ادا کر دے گا۔

طبرانی نے الاوسط میں انہی سند کے ساتھ بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قیامت کے دن جب مخلوق جمع ہوگی اور جنتیوں کو جنت میں اور دوزخیوں کو دوزخ میں داخل (کرنے کا فیصلہ) ہو چکے گا تو ایک منادی پکارے گا اے اہل بیعت آمین کے حقوق سے دست بردار ہو جاؤ اس کا ثواب (تمہارے لئے) اللہ کے ذمہ ہے۔

وَرَبِّكَ يَخْلُقُ لَهُمُ الْجَنَّةَ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ الْجَهَنَّمَ ⑤ اور ان کو جنت میں داخل کر دے گا جس کو ان کو پہچان کر دے گا۔

یعنی جنت کے اندر ان کو ان کے مکان بتا دے گا کہ بغیر کسی رولہ نما کے سیدھے اپنے مکانوں میں پہنچ جائیں گے ایسا معلوم ہو گا کہ روزِ بیدار اُس سے وہ ان مکانوں میں رہتے چلے آئے ہیں۔ جس طرح لوگ دنیا میں اپنے مکانوں اور گلیوں کے ناموں اور گھر والوں تک پر اور استغیر کسی کی رولہ نما کی کے پہنچ جاتے ہیں اس سے بھی زیادہ شاخت جنتیوں کو جنت کے اندر اپنے مکان اور درجہ کی ہوگی اور وہ پر اور است اپنے مکانوں اور گھر والوں تک پہنچ جائیں گے ان کو اہل تفسیر نے آیت کی یہی تفسیر کی ہے۔

حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ لای ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمادے تھے قسم ہے اس کی جس نے مجھے دین حق دے کر بھیجا ہے تم لوگ دنیا میں اپنی بیویوں اور اپنے گھروں کو اس سے زیادہ شاخت تمہیں کرتے ہیں شاخت اہل جنت اپنی بیویوں اور اپنے گھروں کی دیکھتے ہوں گے۔ ان جرم نے اپنی تفسیر میں ایک طویل حدیث کے ضمن میں اس کو بیان کیا ہے جسکی نے بہت میں اور طبرانی نیز ابوعبیدہ نے بھی یہ حدیث بیان کی ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَصُومُوا اللَّهَ يَنْصُرْكُمْ وَيُخْرِجْكُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ ⑥ وَالَّذِينَ كَفَرُوا فَتَعْسًا لَهُمْ وَالظُّلُمَاتِ أَعْمَى ⑦ ⑧ ذٰلِكَ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ⑨ فَتَعَسَىٰ لَهُمُ الْيَوْمَ الَّذِي كَانُوا يَعْبُدُونَ ⑩

اے ایمان والو! اگر تم اللہ کے (دین) کی مدد کرو گے تو وہ تمہاری مدد کرنے کا اور تمہارے قدم جلا دے گا اور جو لوگ کافر ہیں ان کے لئے جہنم ہے اور اللہ ان کے اعمال کو کاغذم کر دے گا یہ اس سبب سے کہ انہوں نے اللہ کے ہمارے ہونے کا حکام کو چیلنج کیا سو اللہ نے ان کے اعمال کو الٹ کر دیا۔

إِن تَصُومُوا اللَّهَ يَنْصُرْكُمْ ⑥ یعنی اگر تم اللہ کے دین اور اس کے رسول کی مدد کرو گے۔

يَخْرِجْكُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ ⑦ تم کو تمہارے دشمنوں پر آشوب کرے گا۔

وَيُخْرِجْكُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ ⑧ یعنی کافروں سے جدا کرنے اور حقوق اسلام ادا کرنے میں تم کو توجہ قدم رکھے گا۔

فَتَعَسَىٰ لَهُمُ الْيَوْمَ الَّذِي كَانُوا يَعْبُدُونَ ⑩ یعنی اللہ کی رحمت سے ان کی رہائی ہے ابوالعالی نے تفسیر تاجہ کیا

مستوط یعنی مغفولیت گروٹ۔ ضحاک نے کہا کافی۔ ابن ربیع نے کہا برکات (یعنی نکلت) فراہ نے کہا احساس صدقے اور یہ جملہ
دعا ہے بلض علماء نے کہا اس کا معنی ہے دنیا میں ٹھہر کر کھانا اور آخرت میں روز قیامت میں گر جائے اگر کوئی شخص ٹھہر کر کھائے اور
لوگ اس کو اذیت پہنچائیں تو کہتے ہیں عصا۔ قاموس میں ہے شخص (کا معنی ہے) ہلاکت ٹھہر کر کھانا۔ گر جائے شر۔ دوری۔ انحطاط۔
وَأَخْلَقَ الْإِنْسَانَ ثُمَّ أَمَرَ اللَّهُ نَارَ اللَّهِ لِيُذَكِّرَ أَهْلَ الْآدَمِ كَيْدَ الشَّيْطَانِ فِي الْهَوَاةِ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَيْدَ الشَّيْطَانِ
ذلک یہ ہلاکت اور جانی مآلِ انزلِ اللہ یعنی قرآن کو انہوں نے پسند نہیں کیا تھا کیونکہ قرآن کے اندر جو توحید کی تعلیم
اور ان کی سرغوبت و نفسانی خواہشات کے مخالف اور دوائی ہیں وہ ان کو ناپسند ہیں۔

فَأَخْلَقَ أَعْمَالَهُمْ لِمَنْ كَرِهَ مِنْ أَهْلِ الْآدَمِ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَيْدَ الشَّيْطَانِ
أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَكِنْ يَتَّبِعُونَ أَهْوَاءَهُمْ
ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَتَّقُونَ اللَّهَ ۝

کیا ان لوگوں نے ملک میں چل پھر کر
نہیں دیکھا کہ ان سے پہلے والے (کافروں) کا انجام کیا ہوا اللہ نے ان پر بھی چلی پالی اور ان کافروں کے لئے بھی اسی طرح کے
معاملات ہوئے گو ہیں۔ یہ اس سبب سے ہے کہ اللہ مسلمانوں کا کار ساز ہے اور کافروں کا کوئی کار ساز نہیں۔
أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَكِنْ يَتَّبِعُونَ أَهْوَاءَهُمْ
پورا کلام اسی طرح تھا کیا یہ (گھروں) سے باہر نہیں گئے اور ملک میں پٹے پھرے نہیں۔

الَّذِينَ آمَنُوا وَلَكِنْ يَتَّبِعُونَ أَهْوَاءَهُمْ
ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَتَّقُونَ اللَّهَ ۝

ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَتَّقُونَ اللَّهَ ۝

ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَتَّقُونَ اللَّهَ ۝

ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَتَّقُونَ اللَّهَ ۝

أَسْأَلُكَ اس سائل انجام سے یا اس عذاب سے یا اس ہلاکت سے چند گونہ دنیاوی یا مذہب یا طاقت ہونے والی ہے۔

ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَتَّقُونَ اللَّهَ ۝

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ
کے کاموں کو درست کر دے گا شیطان خطرات کو توں سے دفع کر دے گا دوسری آیت میں فرمایا ہے إِنَّ عِبَادِي لَنَشْكُرُ
عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا ۝

وَأَنَّ الْكَافِرِينَ لَنَنكَرُنَّ لَهُمْ سُلْطَانًا ۝

إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَتَمَتَّعُونَ
وَيَكُونُونَ لَهَا أَكْثَرًا ۝

وَيَكُونُونَ لَهَا أَكْثَرًا ۝

بے شک اللہ ان لوگوں کو جو ایمان لائے اور انہوں نے اچھے کام
کئے ایسے باتوں میں داخل کرے گا جن کے (درختوں اور غلوں کے) نیچے حرمیں بنی ہوں گی اور جو لوگ کافر ہیں وہ (دنیا
میں محسوس کر رہے ہیں) اور جانوروں کی طرح کھا رہے ہیں اور (آخرت میں) ان کا ٹھکانہ ہوگا۔

يَتَمَتَّعُونَ یعنی کچھ دنوں دنیا کے مزے لاتے ہیں۔

کَاسًا تَأْكُلُ الْأَنْعَامُ لَمَنِ جَاءَهُمْ الْحَرْبُ وَهُمْ مُسْتَعِينُونَ
انجام دے نہیں دیتے۔

سُتُو قُرُوں گا۔ جائے قیام (نہایت)

وَذَانٍ وَمِنْ أَلْفٍ مِائَةٍ أَسْخَرْنَا لَهُمْ عَمَلًا ۖ وَذَوْنِ الْكُرْسِيِّ ۚ وَرَأَيْنَا الْمَلَائِكَةَ يَتَنَزَّلُونَ عَلَى الْمَلَأِ ۚ فَذُنُوبُهُمْ أَكْبَرُ مِنْ ذُنُوبِهِمْ ۚ فَأَمَّا الْكُفْرُ فَهُوَ أَعْلَى الْكَفْرِ ۚ وَكَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ ۚ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿١٧﴾

آپ کو (دھن سے) نکال باہر کیا جائے گا۔ میں نے کہا کہ میں آپ کی اس بستی سے جس کے رہنے والوں نے وکائی اور بستی۔

من التوبۃ قرینہ سے مراد ہیں اللہ قرینہ۔ مضاف کو حذف کر دیا گیا اور مضاف الیہ پر مضاف کے احکام جاری کر دیئے گئے۔

الْبَيْتِ الْآخِرِ جَنَّتْ كَيْفَ جَسَدِي فِيهِ
 طَرَحَ طَرَحِي فِي الْوَيْتِ كَيْفَ جَسَدِي فِيهِ
 رَسَمِي فِي الْوَيْتِ كَيْفَ رَسَمِي فِيهِ
 رَسَمِي فِي الْوَيْتِ كَيْفَ رَسَمِي فِيهِ

ابو علی کی روایت ہے اور بخاری نے اس کو ذکر کیا ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ جب رسول اللہ ﷺ مکہ سے نکل کر مازنی کی طرف جانے لگے تو مکہ کی طرف رج کر کے فرمایا اللہ کے تمام شہروں میں تو اللہ کو زیادہ عبادت ہے اور مجھے بھی سب سے زیادہ کہ محبوب ہے۔ اگر مشرک مجھے یہاں سے نہ نکالتے (یعنی نکلنے پر مجبور نہ کر دیتے) تو میں نہ لکھا اس پر کہ نہ نازل ہوئی۔

فَلَا تَأْسُرُ الْغَنَمَ بِهَا إِنَّكَ كَاكُلِيٍّ وَدَّجِيرٍ فَهِيَ بَعْدَ هَذِهِ غَزْوَةُ الْقَدِيبِ كَامِلَةٌ.

تو جو لوگ اپنے رب کے واضح راستہ پر ہوں کیا وہ ان شخصوں کی طرح ہو سکتے ہیں جن کو اپنی بد اعمالی خوب صورت معلوم ہوتی ہے اور وہ اپنی نفسانی خواہشوں پر چلتے ہیں۔

افسوس کہان استعمال انگریزی ہے یعنی وہ نوجوں فرقہ ایک جیسے نہیں ہو سکتے مومن کا لہر سارا اللہ ہے اور کافر کا کوئی کار سارا
 جس مومن کا یقین (یعنی ایمان) کو بیل یعنی قرآن پر مبنی ہے جو اس کے رب کی طرف سے آپا ہے ورنہ ہر دلیل بھی مبرا ہو
 سکتی ہے خواہ وہ ملکی ہو یا خارجی اور کافر کی نظر کے سامنے شرک اور بد اعمالی کو بصورت شکل میں پیش کرنا آتا ہے اور وہ اپنی نفسانی

خوابشات پر چل اور جنوں کی پوجا کرتا ہے یہ وہ جنوں فریق برابر نہیں ہو سکتے۔ لال فریق کو دوسرے فریق پر بلاشبہ عقلاً برتری

[illegible]

حَمِيدٌ لَدَى الْبَشَرِ بَيْنَ ۖ وَأَنفَرُوا مِنْ عَسَلٍ مُصَفًّى ۚ

اس کی کیفیت یہ ہے کہ اس میں بہت سی خمریں تو ایسے پانی کی ہیں جس میں کبھی بگاڑ نہ ہو مگر بہت سی خمریں ایسے ادھ کی ہیں جس کا ذرا بھی بدلاؤ نہ ہو مگر بہت سی خمریں شراب کی ہیں جو پینے والوں کے لئے مضر لذت ملی ہوں گی اور بہت سی خمریں نہایت صاف شہد کی ہیں۔

مثلاً الجنۃ یعنی جنت کی عجیب کیفیت۔ یہ جملہ جہاد ہے اور خیر مخدوف ہے اور احکام اس طرح ہے جنت موعودی کی عجیب کیفیت تمہارے سامنے بیان کی جائے گی کہ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اگلی آیت تَنْفَعُ لَهَا فُجُورُ وَطُغْيَانُ النَّارِ اس کی خبر ہے اور احکام اس طرح ہو چکا کہ جنت والوں کی حالت ان لوگوں کی حالت کی طرح ہو گی۔ جو ہمیشہ روزِ جزا میں رہیں گے حرفِ استقامت کو غیر ضروری کی قرار دے کر باطلِ مذهب کو دیا گیا۔ اس صورت میں یہ بات واضح ہو جائے گی کہ جو لوگ دُوب کے کھلے ہوئے راستہ پر چلے والوں کو پرستار بن گئے اور ان کی طرح قرار دیتے ہیں وہ کیا جنت اور روزِ جزا کو برا سمجھتے ہیں۔ آج کل اس نوعِ جنس مکتہِ حرہ خراب ہونے لگا۔ یہ دیکھنا کہ کچھ مدتِ قیامت کے واسطے کافر اب بھی خراب ہو جاتا ہے اور بد بودار بھی ہو جاتا ہے مگر جنت کی ضروریات

کیا پانی ایسا نہیں ہو گا کسی طرح دنیا میں جو معمولاً دودھ ہو تا ہے اس کا مختلف اسباب کے زیر اثر مزہ خراب ہو جاتا ہے ترش یا پید ہو جاتا ہے مگر جنت کی خمروں کا دودھ ہر نگاہ سے پاک ہو گا۔

لذۃ وقت حب کا صیغہ ہے یعنی لذت۔ اس کا مذکر لذت آتا ہے یا مصدر ہے اور مضارع مختلف ہے یعنی لذت والی یا بطور مہمانہ لذت کو لذت فرمادیا یعنی سر اسر لذت ہی لذت۔ نہ اس کی یہ بات کہ وہ جسکی لذت ہی شراب کی ہوتی ہے نہ نشہ اور خمر ہو گا (نہ دوسرے نہ پینے کے بعد بکواس۔ مترجم)

حاصل مصطفیٰ نہایت صاف شد جس کے اندر نہ موم کی آمیزش ہو گی نہ کھیلوں کے فضل کی۔ حضرت معاویہ بن حنیفہ نے بیان کیا میں نے خود خاک رسول اللہ ﷺ فرما ہے تجھے، جنت کے اندر پانی کا دریا ہے اور شہد کا دریا ہے اور دودھ کا دریا ہے اور شراب کا دریا ہے پھر ہر ایک سے خمریں نکالی گئی ہیں۔ وہ لوہا مٹی یا لکڑی۔ ترش پانی اس کو صحیح کہا ہے۔ حضرت ابو ہریرہؓ روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جنت کی خمریں منگ کے پہاڑ سے پھوٹ کر نکلتی ہیں۔ رواہ ابن حبان، الحاکم، المستدرک، الطبرانی، ابن ابی شامہ۔

مسروق کا بیان ہے کہ جنت کی خمریں بغیر گڑھے (کے ہموار سطح پر) بہتی ہیں۔ رواہ ابن المبارک و البیہقی حضرت انسؓ روایت ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا شاید تم خیال کرتے ہو کہ جنت کی خمریں زمین کے گڑھے (میں بہتی) ہوں گی۔ نہیں خدا کی قسم وہ زمین پر رواف ہوں گی اس کے دونوں کنارے موتیوں کے نیچے ہوں گے اور اس کی مٹی خاص منگ کی ہو گی۔

حضرت ابو ہریرہؓ روایت ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جحیم اور جہنم اور فرات اور نخل سب جنت کی خمروں سے ہیں۔ رواہ مسلم۔ حضرت عمرو بن عوفؓ روایت ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا چار (دریا) جنت کی خمریں (دریا) ہیں نخل، فرات، بحران اور جہنم اور چار پہاڑ جنت کے پہاڑ ہیں احد، طور، لبنان، اور دو کان کعب احبار نے کہا جنت کے اندر دریائے نخل شہد کا دریا ہے اور دریادجلہ دودھ کا دریا ہے اور دریائے فرات شراب کا دریا ہے اور دریائے بحران پانی کا دریا ہے (یعنی جنت کے اندر جن دریاؤں کے یہ دنیوی نام ہیں ان کی حقیقت شہد دودھ شراب اور پانی ہے کہ وہاں لکھی۔

یعنی کہ کعب احبار کا قول اس طرح بیان کیا ہے اور دریادجلہ (جو جنت میں ہے) جنتیوں کے پانی کا دریا ہے اور فرات نام کا دریا ہے ان کے دودھ کا دریا ہے اور مصر کا دریا (یعنی نخل مراد یعنی نخل) جنتیوں کی شراب کا دریا ہے اور دریادجلہ ان کے شہد کا دریا ہے اور یہ چاروں جنتی دریا دریا کوثر سے نکلتے ہیں۔

اور ان کے لئے وہاں ہر قسم
وَلْيَصْطَفُوا مِنْ ثَمَرِهِمْ مَا شَاءُوا وَلَهُمْ فِيهَا أَنْجَارٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ
کے پھل ہوں گے اور ان کے رب کی طرف سے بخشش ہو گی۔

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا بنیامیں کوئی پھل ایسا نہیں جو جنت میں نہ ہو مٹھا ہو یا کڑوا یا اس تک کہ حنظل بھی۔ رواہ ابن ابی شامہ، ابن اللہ رقی تفسیر بہل۔

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا۔ جنت میں جو پھل ہیں دنیا میں ان کے صرف نام ہیں۔ (جنت کے پھل حقیقت، لذت و کیفیت دنیا کے پھلوں میں نہیں ہے کہ وہاں جو یہ ان ابن عباسؓ مدنی سند و حنظل ان ترہ کما انہو قد۔

حضرت ثوبانؓ کا بیان ہے میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے سنا کہ جنتی کوئی جوں ہی جنت کا کوئی پھل درخت) کوڑے کا کوڑا اس کی جگہ دیا میں دوسرا پھل لگ جائے گا۔

وَمُغْفَرَةٌ مِنَ الذَّنْبِ اور ان کے لئے ان کے رب کی طرف سے معافی ہو جائے گی یعنی ان کا رب بھی ان سے ہر اس نہیں ہو گا۔ دنیوی آکاؤں کی طرح معاملہ نہ ہو گا۔ یہی وہ نام ہے راضی ہوتے ہیں بھی ہر اس۔

کیا ایسے لوگ ان
كَمْ مِّنْ هَؤُلَاءِ فِي الثَّلَاثَةِ سَعَوْا مَا وَصَّيْنَا فَفُتِنُوا فَمَعَا لَهُمْ

رجے ہیں ایسے دوست منہ ہو جائے گا جو سرکش ہمارے یا کسی جو لڑی کا جو مقام قرآن کو فراموش کرادے یا کسی بھاری کا (جو ساری صحت کو) تباہ کر دے یا ایسے بڑے صاحب کا جو غلبی ہمارے یا کسی موت کا جو (ہر ایک کے لئے) تباہ کر دی گئی ہے یا دجال کے سامنے آجائے گا اور وہاں ایک ایسی شر ہے جو غالب ہے اور جب تک وہ صاحب ہے بہترین ہے یا قیامت کا اور قیامت بہت سخت صیبت اور بڑی سخت حقیقت ہے۔

قَدْ جَاءَ أَشْرَکُهَا شَيْخُنْ قِيَامَتِ کی کتابیں اور علامات آجکل ہیں۔ چاند پھٹ چکا اللہ نے فرمایا ہے۔ اَلْقُرْآنُ تَبِثُ الشُّعْءُ وَ اَنْشَقَّ الْقَمَرُ قِيَامَتِ قریب آگئی اور چاند پھٹ گیا۔ دوسرے احوال۔ تیسرا رسول اللہ ﷺ کی مبارک بخت ہو گئی۔ مسلم اور ابن ماجہ نے حضرت سہیل بن سعد کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے درمیان اٹھائی اور اس کے برابر کی اٹھی کہ جو انگوٹھے سے حاصل ہے جوڑ کر اشارہ کرتے ہوئے فرمایا میں قیامت کے ساتھ ان دونوں (انگوٹھوں) کی طرح حاصل بھیجا گیا ہوں۔ احمد، ابن ماجہ اور ترمذی نے حضرت انس کی روایت سے بھی اسی طرح حدیث نقل کی ہے حضرت انس نے فرمایا میں تم سے ایک ایسی حدیث بیان کرتا ہوں جو میرے سوا کوئی اور تم سے نہیں بیان کرے گا۔ میں نے خود رسول اللہ ﷺ سے سنا آپ فرمادے تھے قیامت کی علامات یہ ہیں کہ علم انکار دینے لگا جہالت کی کثرت ہو جائے گی زنا چھ جائے گی شراب غلری کثیر ہو جائے گی سردی گرم ہو جائیں گے اور غمی قاتی زیادہ ہو جائیں گی کہ پچاس پچاس عورتوں کا ایک سردی اور غم کا دوسری روایت میں کیا ہے علم کم ہو جائے گا اور جہالت کا غلبہ ہو جائے گا (مشکوٰۃ علیہ)

حضرت ابو ہریرہؓ نے روایت کی کہ رسول اللہ ﷺ کے دوران گھٹو میں ایک چوٹی نکلا اور عرض کیا قیامت کب ہوگی حضور ﷺ نے فرمایا جب لہنت ضائع کر دی جائے تو اس وقت قیامت کا انتظار رکھو۔ اس نے عرض لہنت کے ضائع کرنے کا کیا مطلب ہے فرمایا جب معاملات (حکومت) ایسے لوگوں کے پروردہ کر دیے جائیں جو اہل نہیں ہیں تو قیامت ہونے کا انتظار رکھو۔

حضرت ابو ہریرہؓ نے روایت کی کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب مال نے گو دولت اور لہنت کو مال قیمت اور زکوٰۃ کو چاروں قرار دے دیا جائے اور تحصیل علم کی غرض دین کے علاوہ (بکھلاؤ) ہو اور مرد اپنی اپنی کے کے پرچلے اور ماں کی ہڈیانی کرے اور موت کو اپنا مقرب بنالے اور باپ کو دور کر دے اور مسجدوں میں کھڑے ہوتے گھسے (یعنی جھڑے ہوئے گھسے) اور قاتل قوم کے سردار ہو جائیں اور قوم کا کار و بار اور سب سے زیادہ زہریلوں اور ہونو کی عزت اور غرض سے کی جائے کہ دوسرے لوگ اس کے شر گھٹا دہیں اور گانے والی عورتیں اور باپ سے کثیر ہو جائیں اور شرابی (بکھڑے) بن جائیں اور اس امت کے بچے لوگ پہلے لوگوں پر لعنت کرنے لگیں تو ایسے وقت انتظار کرو سرخ آنکھوں کا نہ کروں گا نہ میں کے اندر بستیوں کے (دھنسنے) کا۔ مورد میں سنا ہو جائے گا اور چترے سے کام نہ کھڑے پے درپے لکھوں گا جو اس طرح آئیں گی تھے کسی ہڈ کا دھماکا لگتا دیا جائے (اور اس کے دائرے بکھر جائیں گے اور اتر دے)۔

حضرت علیؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب میری امت چارہ کام کرنے لگے گی تو میں پر صیبت کا نزول ہو گا۔ حضور ﷺ نے ان کی سختی بتائی اور فرمایا دین کے علاوہ کسی اور غرض سے علم حاصل کیا جائے اور دوست سے حسن سلوک کیا جائے گا اور باپ پر غم کیا جائے گا اور شراب پی جائے گی اور غمی لباس پہنا جائے گا۔ (ترمذی)

قَدْ جَاءَ أَشْرَکُهَا شَيْخُنْ قِيَامَتِ کے احکام آجکل آجائے کی ملت ہے۔ قَاتِلِیْ کُفْرُہُمْ اِنَّا جَاءَ شَقْمُہُمْ اِنَّا کُفْرُہُمْ یعنی جب قیامت آجائے گی تو اس وقت صیبت چہری کا موقع ان کے لئے آجائے گا اور اس وقت تو صیبت پڑی ہے سو ہو گی۔

قَاتِلِیْ کُفْرُہُمْ اِنَّا کُفْرُہُمْ اِنَّا کُفْرُہُمْ قاتل کفر ہے یعنی جب آپ کو مومنوں کا خوش نصیب ہو گا اور کافروں کا بد نصیب ہو گا معلوم ہو گیا تو آپ کو قاتل کفر کہیں رکھے کہ دیکھو اللہ کے اور کوئی قاتل عبادت نہیں ہے۔

اسے محمد ﷺ آپ کو اللہ کی وحدانیت اور نفس کے امتداد احوال و افعال کا جو علم حاصل ہو گیا ہے اس پر جسے رہنے قیامت کے دن
کی علم آپ کے لئے مفید ہو گا۔

اور اللہ سے اپنے گنہگار کے معافی کی درخواست کیجئے۔ رسول اللہ ﷺ اگرچہ ہر گناہ سے معصوم
تھے کسی گناہ کا ارتکاب آپ سے جس میں نہ قاضی نہ ہو نہ عبادت اللہ کی محنت کے مقابلے میں ہر حال کا سرے (عبادت کا حق
کون لو اگر سنا ہے) کسی کے علم یا کہ اپنے کو حق عبادت لو اگر نے سے قاصر سمجھتے ہوئے استغفار کیجئے اور آپ کی امت کو بھی
آپ کی پیروی کرنی چاہئے۔ رسول اللہ ﷺ نے خود بھی اس علم کی تحصیل کی اور فرمایا میرے دل پر (بعض اوقات) کچھ رنگ
آجاتا ہے اور وہ رنگ سو مرتبہ میں اللہ سے معافی کا طلب گار ہو جاؤں۔ رسول اللہ ﷺ اور امیر المومنین علیؑ اور امیر المؤمنین حسنؑ اور امیر المؤمنین حسینؑ
میں کتاہوں دل پر رنگ (سکڑا) آتے تھے وہ کیفیت مراد ہے جو انسان تاریکیوں کی وجہ سے پیدا ہو جاتی ہے اور پھر صوفی
اپنے تمام (وجود اور اس کے جلیق الکلمات کو حق تعالیٰ کی طرف منسوب کر دیتا ہے (اور اس طرح انسان کی تاریکی مغلوب ہو کر
دل سے نور ہو جاتی ہے۔

مجدد و مصلح عالمی نے ایک بار فرمایا جو شخص اپنے نفس کو فریاد کاغیر سے بھی برائیں جان اللہ کی معرفت اس کے لئے حرام
سے سوال کیا گیا ہے کیسے ممکن ہے صوفی تو اپنے آپ کو گنہگار سے کہہ چکا ہو مگر جان اور کافر کو کافر محال کافر سمجھتے ہے اور گنہگار ایمان کی
انصافت دین کی ضروریات میں سے ہے۔ حضرت مجدد نے جواب دیا ہر ممکن موجود ہے فلکست امکان سے کوئی ممکن عالمی نہیں۔
وجود اور اس کے جلیق الکلمات کا نور تو ہر جگہ سنان سے بطور مستعار ظاہر ہے وجود اور دوسرے وجود کی کمالات کی نسبت حق تعالیٰ کی
جانب صوفی جو کہ ہے وہ کہتے ہیں اِنَّ اللّٰهَ لَا يَمُوتُ كَيْفَ اَنْ تَمُوتُوْا اَلَمْ تَعْلَمُوْا اِنَّ اِلٰهَ الْغُلُوْبِ كَيْفَ يَمُوتُ كَيْفَ يَمُوتُ كَيْفَ يَمُوتُ
ہے جو وجود مستعار میں ارحمن ہے اس کا پلو غالب ہے اور وہ اس کا نفس (ممكن بالذات ہونے کی وجہ سے) ہر بار اسے زیادہ
برائے چل کر محبت اور لانا کا اختلاف ہے اور علم اور ان کے درجات کا تقاضا ہے اس لئے اپنے نفس کو فریاد کاغیر سے بھی
مترجما تفسیلات ایمان علی احقر کے عقیدہ سے نہیں مگر اتنا ہی جو لوگ غافل ہیں وہ اپنے وجود الکلمات کو اپنے نفس کی جانب
منسوب کرتے ہیں اور پکارتے ہیں تاخیر منہ (میں تاخیر سے بستر ہوں) تاخیر ہونے کا یہ قول صحیح ہے لیکن انانیت حرام ہے اپنے
نفس کی طرف بستر ہونے کی نسبت ایمان ہو تو حید کے مخالف ہے۔ (مترجم)

وَاللّٰهُ مُبْتَلٰی بِنَبِیِّہٖۤ اُولٰٓئِکَ مِنْہٗۤ اَخْرَجَہُمْ
اور (معانی طلب کیجئے) مومن مردوں اور مومن عورتوں کے (گناہوں
کے لئے) بھی۔ یعنی ان کے لئے دعا مقرر ہے کیجئے اور ان کو ایسے عمل پر آمادہ کیجئے جو باعث مغفرت ہے۔

حضرت ابو بکر صدیقؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اِنَّ اللّٰهَ اور استغفار کی کثرت کو لوگوں پر لازم ہے کہوں کہ
الحسن کا مشورہ ہے۔ میں نے گناہوں کا ارتکاب کر کے لوگوں کو چاہ کر دیا لیکن انہوں نے لا اِیَّ اللّٰه اور استغفار کی کثرت سے مجھے چاہ کر
دلیب میں نے جو دیکھا تو ان کے دلوں میں پاکیزگی طوابعات اپنے ان کے اندر چاہ کر دیا لیکن وہ اپنے آپ کو بدایت پادشہ
سمجھتے رہے۔ حضرت عمرؓ عید اللہ کے بیٹے علیؓ کا بیان ہے کہ حضرت عمرؓ نے حضرت عمرؓ کو نصیحت کی کہ درویش کیا کہوں کیا بات
ہے حضرت عمرؓ نے فرمایا میں نے اللہ کے رسولؐ سے دعا کی کہ اللہ ﷻ مجھے ایسا ہی بات معلوم ہے کہ اگر مرے وقت کوئی
اس کو کہے گا تو اللہ موت کی قسم اس سے دعا کرے کہ اس کا رنگ چمک جائے گا لیکن میری دعا ہو جائے گا اور وہ کیلیات اس پر وارد ہوں
کی جو اس کے لئے مسرت عمل ہوں گی۔ حضور ﷺ سے روایت میں ہے صرف اس لئے دیانت نہیں کی کہ مجھے (دریانت کرے
برائے قدرت حاصل تھی لیکن ایسا حالت میں حضور ﷺ کی بات ہو گی حضرت عمرؓ نے فرمایا مجھے دیانت معلوم ہے حضور ﷺ نے فرمایا تھا
کوئی بات اس بارے سے یاد کر نہیں ہے جو بلا اور غالب کے مرنے سے پہلے حضور ﷺ نے اس سے کہی تھی یعنی لا اِیَّ اللّٰه
اترے حضرت عمرؓ نے فرمایا اللہ کی بات نہیں تھی۔ حضرت عثمانؓ کو بھی کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص ایسا حالت میں
مرے کہ لا اِیَّ اللّٰه اس کا نتیجہ ہو جائے گا۔ روایت میں (ابتداء اللہ) ہے (اور حضرت)

ابن جوزی نے کتبہ کے قاضی ابو علی سے اپنی کتاب لمعتہ میں صراح بن احمد بن مسبل کا بیان نقل کیا ہے۔ صراح کا بیان ہے کہ میں نے اپنے والد سے کہا ہوا کہ کتنے ہیں کہ ہم یزید بن معاویہ سے محبت کرتے ہیں یا نے فرمایا میں جو شخص اللہ پر ایمان رکھتا ہے کیا اس کے لئے یزید بن معاویہ سے محبت رکھنے کا کوئی جزا ہو سکتا ہے اس شخص پر کسی طرح لعنت نہ کی جائے جس پر اللہ نے لعنت کی ہو میں نے عرض کیا اللہ نے اپنی کتاب میں کس جگہ یزید پر لعنت کی ہے ابم احمد نے فرمایا اللہ نے فرمایا ہے: عَسَيْتُمْ اَنْ تَكُونْتُمْ اَنْ تَصْبُوا اَبِي الْاَكْبَاضِ وَتَقْتُلُوْا اَرْحَامَكُمْ اَوْ لَيْتَكُمْ اَلْبَدْنِ مَعْتَبَرُ الْاَلَلِ فَاسْتَشْهِمُوْهُمُ وَ اَعْنِيْ اَبْنَاؤُكُمْ

اَلَّذِيْنَ يَنْتَظِرُوْنَ الْعَذَابَ اَمْ عَلٰى قُلُوْبٍ اَفْكَاهَا ۝

کیا یہ لوگ قرآن میں غور نہیں کرتے یا دلوں پر قفل بند ہے۔

اَلَّذِيْنَ يَنْتَظِرُوْنَ الْفَرَآءَ اَلْمَعْنٰی کیا قرآن میں غور نہیں کرتے قرآن کے اندر جو نصیحتیں اور حیصہات ہیں انکو تلاش نہیں کرتے اگر شخص اور تلاش سے کام لیتے تو حق ان پر واضح ہو جاتا مستقیم اللہ کی قریبی ہے۔

اَمْ عَلٰى قُلُوْبٍ اَفْكَاهَا یہ استدعا کا کتبہ ہے۔ قلوب کو غفلت سے تھپہ دی اور ہر غفلت کا مقل ہو نا لازم نہیں تو مناسب ضرور ہے۔ شبہ ہے کہ منافست کو جذبہ کے لئے ثابت کیا ہے پھر افعال کی قلوب کی طرف وضاحت کی گئی ہے تاکہ یہ معلوم ہو جائے کہ دلوں پر جو قفل پڑے ہیں وہی مستعمل معمولی شکل میں ہیں بلکہ غیر معمولی حالتے ہیں جو قلوب کے مناسب ہیں۔ (یعنی غفلت کے حالتے ہیں تو یہ شکل وغیرہ کے نہیں ہیں) گویا بصورت کتاب یہ بات قائل کہ ان کے اندر استعداد ہی نہیں ہے ان کے دل بصحت پذیری کی قابلیت ہی کسیر رکھتے اگر باطن حق پر قرآن پر غور بھی کریں تب بھی نہیں سمجھ سکیں گے۔

قلوب کی عین حسیہ کو ظاہر کر رہا ہے یعنی کچھ دل ایسے ہیں یا عین کھیر۔ جو ایمان پر ولایت کر رہا ہے یعنی ان کی قبولیت اور مستندگی کے درہات مبہم ہیں۔

بلوئی نے بروایت ہشام بن عمرو رو کا بیان نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے آیت اَلَّذِيْنَ يَنْتَظِرُوْنَ الْفَرَآءَ اَلْمَعْنٰی اَلْمَعْنٰی کو تلاوت فرمائی ایک نبی جو ان سے پہلے آیت سن کر کہا کیوں نہیں بلاشرہ دلوں پر تالے پڑے ہیں۔ (اللہ ہی ان کو کھولے والا ہے جب تک اللہ ہی ان کو دروازہ نہ کر دے یہ تالے دلوں پر پڑے رہیں گے حضرت عمرؓ کو جو انکی یہ بات کب گئی اور آپ کے دل میں ہم کی جب آپ غلیظ ہوئے تو اس کو اپنا دھڑ مقرر کیا۔

اِنَّ الْاٰمِيْنَ اَرْنٰكَ اَوْ عَلٰی اَوْ اَبَا جُوْشَعْنَ اَوْ اَبَا قَتِيْبَةَ لَيْسَ اَلْهٰدٰی الشَّيْطٰنُ سَوَّلَ لَيْسَ وَ اَمَلِي لَعْنَةُ ۝

یہ غلبہ جو لوگ پشت کے علی (دین سے) کلاوت گئے بعد اس کے کہ سید جبار استرین کو صاف معلوم ہو گیا شیطان نے ان کو چمک دیا ہے اور ان کو دروازہ کی سوچائی ہے۔

اَرْنٰكَ اَلْمَعْنٰی اَفْكَاهَا یعنی سابق کفر کی طرف لوٹ گئے۔ حضرت عمروؓ نے کہا ان لوگوں سے مراد وہی کفار اہل کتاب۔ قورین میں انہوں نے رسول اللہ ﷺ کے کو صاف چمکے تھے اسلئے بعثت سے پہلے ہی وہ حضور ﷺ کو جانتے تھے لیکن جب آپ مبعوث ہوئے تو انہوں نے نہ سنا نہ اندازہ کیا۔ حضرت امی عباسؓ و حماک اور سعدی کے نزدیک منافق مراد ہیں۔

الشَّيْطٰنُ سَوَّلَ لَيْسَ سَوَّلَ سوال سے مشتق ہے اور سوال کا معنی ہے استر او یعنی شیطان نے کبیر و گناہوں کا رالاباب کر کے ان کے لئے آسان بنا دیا بعض کے نزدیک سول سول سے مشتق ہے یعنی انکو خواہشات پر آمادہ کیا۔

سول کا معنی ہے آراء۔

حضرت سلمیٰ بن سعد روای ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے آیت اَلَّذِيْنَ يَنْتَظِرُوْنَ الْفَرَآءَ اَلْمَعْنٰی اَلْمَعْنٰی قُلُوْبٍ اَفْكَاهَا تلاوت فرمائی ایک جو ان لوگوں میں بلاشرہ دلوں پر تالے پڑے ہیں اللہ ہی ان کو دروازہ نہ کر دے والا ہے۔ حضرت عمرؓ جب غلیظ ہوئے تو کوئی ملازمت دینے کے لئے اس رجحان کی بدلت دیات کیا لیکن باطن علی کی اس کا استعمال ہو چکا۔

اَسْمٰی لِقَتْمَ یعنی شیطان نے ان کی امیدیں اور گرزوں میں سے کسی پر حملوں۔

ذٰلِكَ بِاَنَّهُمْ قَالُوْا اِلٰهَيْنِ كِرٰهًا مَا نَزَّلَ اللّٰهُ سُبْحٰنَ عَنَّا فِیْ بَعْضِ الرَّامِیۡۃِ ۝۳ وَاللّٰهُ یَعْلَمُ اَسْرَۡرَهُمْ ۝۴

یہ اس سبب سے ہے کہ لوگوں نے ان اشخاص سے جو اللہ کے اہل سے ہوئے احکام کو پاس نہ کرتے ہیں یہ کہا کہ ہم بعض باتوں میں تمہارا کائنات میں گمراہی اور اللہ ان کے خلیہ یا جس کرنے کو چاہتا ہے۔

ذٰلِكَ یعنی شیطان کی طرف سے یہ فریب دہی اور طویل ترین ہولناکیوں کی ترغیب اس سبب سے ہے کہ۔
بَاَنَّهُمْ قَالُوْا اَسْمٰی یٰہودی کا قہروں نے منافقوں سے یا منافقوں نے یہودی کا قہروں سے یا ایک فرقے کے شرکوں سے۔

سُبْحٰنَ عَنَّا اَلَمْ یَہودی یعنی بعض امور میں ہم تمہارے کہے پر نہیں گئے یا تمہارے بعض مشوروں پر عمل کریں گے جیسے تمہارے کہنے کے مطابق ہم جہاد میں (مسلمانوں کے ساتھ شریک نہیں ہوں گے یا تمہارے کہنے سے تمہارے ساتھ مل کر ہم بھی نہیں گئے یا تمہارے کہنے میں ہم تمہارے ساتھ شریک نہیں ہوں گے۔

وَاللّٰهُ یَعْلَمُ اَسْرَۡرَهُمْ یہودی یا منافقوں کی پوشیدہ باتوں میں سے ایک بات ہے یہی تھی جو اللہ نے ظاہر کر دی۔
فَلَمَّاۤ اِذَا اَتَوْۡهُمُ الْمَلَائِکَةُ یَقْرَءُوْنَ وُجُوۡهُہُمْ وَاَدۡبَارُہُمْ ۝۵ ذٰلِكَ بِاَنَّهُمْ اَتٰۤیَعُوۡا مَاۤ اَسْخَطَ اللّٰہُ
وَوَکَیۡلُوۡہُمْ اَیۡہُوۡرَانُہُ ۝۶

سو ان کا کیا حال ہو گا جب فرشتے ان کی پائیں قبض کرتے ہوں گے اور ان کے چہروں پر اور پشتوں پر ملاتے جاتے ہوں گے یہ اس وجہ سے ہو گا کہ جو طریقہ خدا کی راہ میں لڑنے کا تھا یہ اسی پر چلے اور اس کی وضاحتی سے نفرت کی سوا اللہ نے ان کے سب اعمال انکار کر دیئے۔

فَلَمَّاۤ اِذَا اَتَوْۡهُمُ الْمَلَائِکَةُ یعنی (پس) تعجب ہے بچے کی یہ کیا تدبیر کریں گے جب کہ ملائکہ ان کی رد میں قبض کریں گے (لوے کے حضوروں اور گرزوں سے ان کے چہروں اور پشتوں پر چھوٹیں لگتے ہوئے۔
ذٰلِكَ اِیۡسَاسَۃً وَّجۡہ سے ہو گا کہ یہ اس بات پر چلے جو اللہ کی راہ میں لڑنے اور غصہ کی کی موجب تھی حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا یعنی تو بیت کی سرانہوں کو انہوں نے چھایا اور محمد ﷺ کی بیعت کا انکار کیا۔

وَوَکَیۡلُوۡہُمْ اَیۡہُوۡرَانُہُ ایسے کاموں سے نفرت کی جو اللہ کی خوشنودی کے موجب ہیں۔ یعنی ایمان و جہاد اور دوسری طاقتوں سے نفرت کی اس وجہ سے اللہ نے ان کے اعمال کو انکار کر دیا۔

اَمۡ حَسِبَ الَّذِیۡنَ فِیۡ قُلُوۡبِہِمۡ مَّرۡضٌ اَنۡ لَّا یُخۡبِرَہُمُ اللّٰہُ اَسْرَۡرَہُمۡ ۝۷ وَلَکُمۡ اَلۡاٰزِیۡمُۃٌ لَّہُمۡ فَلَعَنَ اللّٰہُ
سَیۡدِہُمۡ ۝۸ وَلَعَنَہُمۡ فِیۡ لَحۡظِیۡ الْقَوۡلِ ۝۹

کیا لوگ جن کے دلوں میں مرض ہے یہ خیال کرتے ہیں کہ اللہ بھی ان کی دلی باتوں کو ظاہر نہیں کرے گا اور اگر ہم چاہتے تو آپ کو ان کا پیرا پیر بتا دیتے سو آپ ان کو حلیہ سے پہچان لیتے اور آپ ان کو طرز کا م سے ضرور پہچان لیں گے۔

اَمۡ حَسِبَ الَّذِیۡنَ فِیۡ قُلُوۡبِہِمۡ مَّرۡضٌ ام مقلد ہے کلام سابق سے اعراض پر ولالت کر رہا ہے اور استہلام الٹاری ہے۔
مرض ہے مرنے والا یعنی منافق خیال کرتے ہیں۔
اَنۡ لَّا یُخۡبِرَہُمُ اللّٰہُ اَسْرَۡرَہُمۡ کہ اللہ اپنے رسول اور مسلمانوں پر ان (منافقوں) کے دلوں کے اندر چھپے ہوئے نیچے ظاہر نہیں کر دے گا۔

لَاۤ اَرٰیۡتَ کَیۡفَہُمۡ یعنی اگر ہم چاہیں تو آپ کو آکاہ کر دیں وہ اٹھ بھاڑیں۔

فَلَقَدْ فَتَنَّاهُمْ بِبَيْنَةٍ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ عَمَلِهِمْ تَحَاتُّبَاتٍ مِنْ أَنْفُسِهِمْ تَبِيتُوا فِيهَا فَلَمْ يَقُولُوا شَيْءٌ وَكَانَ صَرْدًا عَلَيْهِمْ ذِكْرُ اللَّهِ فَفُتِنُوا وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ إِلَّا الصَّالِحِينَ

اس آیت کے اترنے کے بعد رسول اللہ ﷺ سے منافقوں کی کوئی حرکت پوشیدہ نہیں رہی آپ ﷺ منافقوں کو ان کی خصوصیات و علامات و دیگر کر پہچان لیتے تھے۔

لَحْنِ الْقَوْلِ کلام کو اس کے اصلی رخ سے ہٹا کر تعریض اور قوریہ کی طرف موزونے کو لحن القول کہتے ہیں۔ منافق ایسا ہی کرتے تھے بصورت تعریض رسول اللہ ﷺ اور مسلمانوں کی عیب چینی کرتے تھے ان کا مذاق اڑاتے تھے اور مذمت پہ لباس دھار کرتے تھے۔

بنوئی نے لکھا ہے اس کے بعد جو منافق رسول اللہ ﷺ کے سامنے بات کرتا تھا آپ ﷺ اس کی اصلی غرض کو پہچان جاتے تھے۔

وَاللَّهُ يَتْلُو أَعْمَالَكُمْ ۝ اور اللہ تمہارے اعمال کو جانتا ہے یعنی اللہ تمہارے اچھے برے اعمال سے واقف ہے کیوں کہ کفر اور فساد اور ان ہی کی طرح کے دوسرے اعمال جن کی برائی فی اللہ اور دینی ہے ان کی خرابی کو تو سب ہی پہچانتے لیکن اس کے علاوہ دوسرے اعمال کی خرابی نیت سے وابستہ ہے اور نیت سے سوا خدا کے کوئی واقف نہیں وہی لوگوں اور نیت کے مطابق بدلے گا۔

وَلَكِنَّكُمْ تَكْتُمُونَ ۝ وَلَعَلَّكُمْ تَخْشَوْنَ ۝ وَلَقَدْ فَتَنَّاكُمْ بِبَيْنَةٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ عَمَلِكُمْ ۝

اور ہم ضرور تم سب کی آزمائش کریں گے تاکہ تم میں سے ہم ان لوگوں کو معلوم کر لیں جو تم میں جھوٹ کرنے والے ہیں اور جو ثابت قدم رہنے والے ہیں اور تاکہ تمہاری حالتوں کی جانچ کر لیں۔

وَلَكِنَّكُمْ تَكْتُمُونَ یعنی جھوٹ کا حکم دیکر ہم تمہاری جانچ ضرور کریں گے۔

حَتَّى تَعْلَمَ یعنی جس طرح جو جو سے پہلے ہم کو معلوم تھا کہ آنسوہ ایسا ہو گا اسی طرح امتحان کے بعد ہم علم حاصل کرنا چاہتے ہیں۔ یا علم کا معنی ہے تعین یعنی ہم جھانک دیں الگ الگ کر دیں گے (علم سبب ہے اور قیصر یعنی الگ الگ کر دینا) کا نتیجہ سبب بول کر اس کی جگہ سبب یعنی نتیجہ مراد ہے حرجم کیا علم سے مراد ہے دھارے دوست جان لیں۔

الضَّيِّقِينَ یعنی جھوٹ کی مشقتوں پر مبر رکھنے والے۔

وَتَبَيَّنُوا ۝ اَخْبَارَكُمْ یعنی ان باتوں کو جانچ لیں جو تمہارے اعمال کی خبر دے رہی ہیں تاکہ اعمال کا حسن و قبح ظاہر ہو جائے

یابہ مطلب ہے کہ تم جو اپنے ایمان دل ہونے اور مسلمانوں کے دوست ہونے کی خبریں دے رہے ہو ہم ان کے بصورت کی ہونے کی جانچ کر لیں گے۔

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَعَصَوْا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَشَاقُوا الدَّيُّوسَ ۝ وَلَقَدْ فَتَنَّاكُمْ بِبَيْنَةٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ عَمَلِكُمْ ۝ وَلَقَدْ فَتَنَّاكُمْ بِبَيْنَةٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ عَمَلِكُمْ ۝

بے شک جو لوگ کافر ہوئے اور انہوں نے اللہ کے راستہ سے روکا اور رسول کی مخالفت کی بعد اس کے کہ ان کو راستہ نظر آچکا تھا وہ لوگ اللہ کو کچھ نقصان نہیں پہنچا سکیں گے اور آنسوہ اللہ ان کی کوششوں کو مٹا دے گا۔

صَدَّقُوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ یعنی ایمان لانے سے اور رسول اللہ ﷺ کی پیروی کرنے سے روکا۔

امتحان اور جانچ۔ شخص کو راستہ میں کوا امتحان لینے سے پہلے طمہ نہ ہو لیکن اللہ کو پہلے ہی تمام آنسوہ واقعات کا علم ہے اس کو امتحان لینے کی کیا ضرورت ہے اس کے جواب کے لئے مفسر نے ملائکہ اور جبرائیل کو امین قرار دیا کہ اللہ کو ہر چیز کا علم تھا اور وہ ایسا ہی ہے جیسے وجود کے بعد بھی جو علم کمال اور ہر جہاں پر انعام و عذاب میں ہوتے اور امتحان کے بعد جو طمہ ہوتا ہے وہ حادث بھی ہے اور اس پر انعام و عذاب بھی ہوتا ہے۔

وَقَدْ أَقْبَىٰ اللَّهُ نَارَ اللَّهِ كَيْدَ رَسُولٍ كَيْدَ الْكَافِرِ وَأَسَىٰ قَيْطَ لَوْنِي فَطِيرَ كَيْدِ يَسْوَىٰ نَارِ ۝
 نکی کافر مرد ہیں جنہوں نے بدر کی لڑائی میں کافروں کے لشکر کو پاری پاری سے کھانا کھلایا تھا یہ بارہ مرد تھے ہر مرد نے اپنے
 باری کے دن پورے لشکر کو کھلایا تھا۔

لَنْ يَنْصُرُوا اللَّهَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَهُمْ يَكْفُرُونَ ۝ اَلَمْ يَكْفُرُوا بِاللَّهِ قَدْ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ وَمَا يَشْعُرُونَ ۝
 کوئی فائدہ حاصل ہو گا۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا آیت میں وہ لوگ مرد ہیں جنہوں نے بدر کے زمانے میں (کافروں کے لشکر
 کو) کھلایا تھا کسی کی نظیر دہری۔

آیت بھی ہے (وہ بھی ان لوگوں کے حلقے ہے جنہوں نے بدر کی کافروں کو کھلایا تھا) اَلَمْ يَكْفُرُوا بِاللَّهِ قَدْ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ وَمَا يَشْعُرُونَ ۝ اَلَمْ يَكْفُرُوا بِاللَّهِ قَدْ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ وَمَا يَشْعُرُونَ ۝
 اَلَمْ يَكْفُرُوا بِاللَّهِ قَدْ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ وَمَا يَشْعُرُونَ ۝ اَلَمْ يَكْفُرُوا بِاللَّهِ قَدْ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ وَمَا يَشْعُرُونَ ۝
 اَلَمْ يَكْفُرُوا بِاللَّهِ قَدْ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ وَمَا يَشْعُرُونَ ۝ اَلَمْ يَكْفُرُوا بِاللَّهِ قَدْ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ وَمَا يَشْعُرُونَ ۝
 اَلَمْ يَكْفُرُوا بِاللَّهِ قَدْ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ وَمَا يَشْعُرُونَ ۝ اَلَمْ يَكْفُرُوا بِاللَّهِ قَدْ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ وَمَا يَشْعُرُونَ ۝

حضرت ابن عباس اور عطاء نے کہا یہی شک اور غلط فہمی خود سے اپنے اعمال کو دیکھنا نہ کرو۔ کبھی نے کھلایا اور کھلات
 سے اپنے اعمال کو برہنہ کر دے۔ حسن نے کہا کبیرہ گناہوں کا مطلب کر کے اپنی نیکیاں برباد مت کرو۔
 رسول اللہ ﷺ کے صحابی خیال کرتے تھے کہ جس طرح شرک کی موجودگی میں کوئی اچھا عمل مفید نہیں۔ اسی طرح لا
 الہ الا اللہ کے قائل کو کوئی گناہ ضرر نہیں پہنچاتا۔ گناہ خیال کی تردید کی میں یہ آیت نازل ہوئی۔ آیت کا یہ سبب نزول ابن
 ابی حاتم اور محمد بن نصر مروزی نے کتاب مسئلہ میں بحوالہ ابو العالیہ بیان کیا ہے۔ اس آیت کے نزول کے بعد صحابہ گواہ پیش ہوا
 (اور وہ جان گئے) کہ گناہ سے نیک عمل باطل ہو جاتا ہے۔ انہی نے بھی ابو العالیہ کی یہ روایت نقل کی ہے۔
 مقاتل نے آیت کا یہ مطلب بیان کیا ہے کہ (اپنے ایمان اور خدمت اسلام کا رسول پر احسان نہ رکھو نہ قصداً
 اعمال کا رت ہو جائیگا۔

مسئلہ: ظاہر روایت میں امام ابو حنیفہ کا قول کیا ہے کہ نماز روزہ حج وغیرہ کوئی دوسری عبادت اگر شروع کرنی چاہی تو اس کو
 پورا کرنا واجب ہے بلا عذر شرعی حج میں سے منقطع کر دینا جائز نہیں۔ کذاب ذکور صاحب الہدایۃ والقدوری
 وغیرہما۔

کیا ایضاً بھی ایسا طر ہے جس میں شریک ہونے کے لئے غلطی روزہ توڑا جاسکتا ہے کسی نے اس کو عذر تسلیم کیا ہے کسی
 نے نہیں تسلیم کیا بعض کا قول ہے کہ زوال سے پہلے اس کو روزہ توڑنے کا عذر مانا جائے گا۔ زوال کے بعد نہیں مانا جائے گا۔
 اگر زوال کے بعد غلط روزہ توڑنے میں والدین کی نافرمانی ہو رہی ہو تو اس کو عذر تسلیم کیا جائے گا۔ اگر لکھل روزہ یا نفل نماز
 شروع کرنے کے بعد توڑ دی تو امام ابو حنیفہ اور امام مالک کے نزدیک قصداً واجب ہے۔
 منہج کی روایت میں آیا ہے کہ نفل روزہ وغیرہ کو توڑ دینا امام ابو حنیفہ کے نزدیک جائز ہے مگر اس کا بدلہ بطور قضاء کرنا
 (یعنی روزہ رکھنا) ہو گا۔

امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک (نفل) امر و نہی (شروع کرنے کے بعد) پورا کرنا واجب ہے اور توڑ دینا تو قصداً واجب ہو
 گی نفل نماز روزہ اور دوسرے نوافل کا یہ حکم نہیں ہے شروع کرنے کے بعد ان کو پورا کرنا مستحب ہے اور توڑ دینا جائز ہے توڑنے
 کے بعد کوئی قضاء واجب نہیں ہے۔

ہارنی دلیل۔ بے شک آیت کا مطلب یہ ہے کہ شک تھا تو دیا کھات طلب حضرت نور ۱۱ سرے گناہوں سے اپنے
 اعمال خیر کو باطل مت کر لیکن لاجلہ لاصید (باقتدار رفت کے) امام ہے تمام اعمال خیر کو پورا کرنے سے پہلے توڑ دینا اور بکڑ دینا

باقابل تردید ہے بلکہ ہر طریق ضعیف بھی نہیں ہے بعض طرق جو قابل اعتبار ہیں استدلال میں ان کو پیش کیا جاسکتا ہے۔
 میں لکھتا ہوں حدیث مرسل ہمارے نزدیک احتجاج میں پیش کی جاسکتی ہے۔
 ابن جوزی نے کہا کہ حدیث میں جو اظہار کردہ روزے کے بدلے میں کسی ایک دن روزہ رکھنے کا حکم دیا ہے وہ علم احتیالی
 ہے (جو جرمی اور تردید نہیں ہے)۔

حقیقت میں ابن جوزی کی یہ دلیل شک و شبہ کے خلاف ہے (اور نہ کسی موجب کے مقتضاء حکم کی خلاف ورزی ہے)۔
 امر کا اصل مقتضی وجوب ہے اگر کسی وجہ کا معنی نہ ہو سکا ہو تو اس وجہ موجب، سبب و فیروہ کی طرف رجوع کیا جاسکتا ہے
 اور وجہ کے علاوہ تمام معانی بخاری ہیں اور حقیقت کو چھوڑ کر بغیر کسی مانع اور موجب کے ہادی سنی مراد لینا جائز نہیں۔
 مگر ہم الجگہ آیت وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ شَيْئٍ اور وجہ کی (جو صیغہ امر کا اصل شک و شبہ ہے) تاکید کر رہی ہے۔

ایک شبہ: آیت مذکورہ سے تعلیم حدیث کی تاکید دلائل نہیں ہوتی بلکہ آیت اور حدیث میں باہم اختلاف ہے آیت
 سے تو ضرور کرنے کے بعد اظہار کی ممانعت ظاہر ہو رہی ہے اظہار کے بعد فقہاء واجب ہونے پر آیت دلالت نہیں کرتی اور
 حدیث سے ثابت ہو رہا ہے کہ اظہار جائز ہے جب کہ اس کے عوض ایک دن نذرانہ رکھ لیا جائے۔

تذکرہ: ہم کہتے ہیں آیت میں اظہار کی ممانعت کی گئی ہے اور یہی چیز وجہ اظہار پر دلالت کر رہی ہے کیوں کہ اظہار
 اظہار کی ممانعت کا معنی یہ ہے کہ اس عمل کو پورا کیا جائے (یعنی نہ توڑا جائے) اور کسی بات کے واجب ہونے کا انشاء یہ ہے
 کہ اگر اس بات کی پوری تعمیل نہ کی گئی ہو تو اس کے عوض وہ عمل کیا جائے جس کو شرعاً مکمل مقبول کیا جاتا ہے بشرطیکہ مکمل
 مقبول موجود ہو سکے۔ رہی حدیث تو اس میں کوئی شک نہیں جو اظہار کے جوہر پر دلالت کر رہا ہو صرف وجہ اظہار (بر تقدیر
 اظہار پر حدیث دلالت کر رہی ہے اور وجہ اظہار اسی وقت ہو گا جب پہلے اس عمل کی تعمیل واجب ہو اور اظہار حرام ہو۔ بلکہ
 حدیث میں لفظ کا تصور صرف حرمت اظہار پر دلالت کر رہا ہے ظاہر روایت میں امام ابو حنیفہ کا یہی قول کیا ہے۔

اسی مضمون کی کچھ حدیثیں اور بھی آتی ہیں۔ دارقطنی نے لکھا ہے کہ غزوہ بنی سعلی نے اپنی پھر بھی کی روایت
 سے حضرت عائشہ کا بیان نقل کیا۔ ام المومنین نے فرمایا رسول اللہ ﷺ ہمارے پاس اندر تشریف لائے اور فرمایا آج میں روزہ
 رکھنا چاہتا ہوں۔ (یعنی حضور ﷺ نے روزہ کی نیت کر لی آپ کی خدمت میں کچھ ملاوٹ ہو دی وہی کیا گیا تو فرمایا (اب) میں کھا
 لوں اور آج کے روزہ کے بجائے اور کسی دن روزہ رکھ لوں گا۔ دارقطنی نے کہا یہ آخری جملہ محمد بن عمرو ابو العباس ہالی کے سوا
 اور کسی نے ابن حنیفہ کی روایت میں نہ کر کیا جانا نہیں بلکہ کیا شاید محمد بن عمرو کو اشتباہ ہو گیا حافظ ابن حجر نے کہا سنی نے بحوالہ محمد
 بن منصور ابن حنیفہ کی روایت اس زمانہ لفظ کے ساتھ یہ بیان کیا ہے امام شافعی نے ابن حنیفہ سے اسی (زمانہ لفظ کے ساتھ) یہ حدیث
 روایت کی ہے۔ اور ذکر کیا کہ ابن حنیفہ نے حدیث میں اس لفظ کا اضافہ اپنی وفات سے ایک سال پہلے کیا تھا۔ حافظ ابن حجر نے لکھا
 ہے آخر عمر میں ابن حنیفہ کے فعل میں کچھ تغیر ہو گیا تھا۔

دارقطنی نے اپنی سند سے یوساقت محمد بن ابی حمید اور ابیہ بن عبد کا بیان نقل کیا ہے کہ حضرت ابو سعید خدری نے
 کچھ کھا دیا اور رسول اللہ ﷺ کی معصیت کے دعوت کی ایک شخص یوساقت اور آج روزہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا حجرے
 پہنچی نے حجرے کے لئے (کھانا) خور لیا ہے روزہ توڑ لے اور اس کی جگہ کسی اور دن روزہ رکھ لیا۔ دارقطنی نے کہا یہ حدیث
 مرسل ہے ابن جوزی نے لکھا ہے محمد بن حمید کچھ نہیں ہے نہائی نے کہا یہ قابل اعتبار نہیں ہے۔ ابن حبان نے کہا اس کو حجت
 میں پیش نہیں کیا جاسکتا۔

دارقطنی نے لکھا ہے کہ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما نے ایک صحابی نے رسول اللہ ﷺ کے لئے کھا دیا اور
 رسول اللہ ﷺ کی معصیت کے دعوت کی جب کھا لایا گیا تو ایک شخص کھانے سے غلہ ہٹ گیا۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا
 حجرے پہنچی نے تو تکلیف اٹھا کر حجرے کے لئے کھا دیا اور تو کہہ رہا ہے میں روزہ نہ رکھتا اور اس کی بجائے کسی دن روزہ رکھ

لیکن اس روایت کی سند میں ایک روایتی عربی حلیف ہے لہذا حدیثی راویین جنہوں نے کہا اس شخص کو اعلیٰ درجہ وضع کر لینے کا طرم
 کہا جاتا ہے اور قطعی نے حضرت ثوبان کی روایت سے بیان کیا کہ مضطرب کے علاوہ رسول اللہ ﷺ کا کسی اور دن روزہ تھا۔
 کچھ اندرونی احتیاج کی وجہ سے آپ کو تکلیف ہونے لگی اور آپ نے اپنے گھر میں بیٹھ کر وضو کیا پھر روزہ توڑ دیا
 میں نے عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ کی بات سے وہ فرض ہو جاتا ہے فرمایا کہ فرض ہو جا تو تم کو قرآن میں اس کا حکم ملتا پھر
 دوسرے روز حضور ﷺ نے روزہ کھانا اور لہلہا (روزہ) مکمل کرنے کی بجائے ہے میں نے یہ خواہش حضور ﷺ کو فرماتے سنا تھا۔ اس
 کی حد میں ایک روایتی عربی بن سکن ہے اور قطعی نے اس کو حرد کہ اللہ بیٹ کہا ہے۔

اور قطعی نے اپنی سند سے بیان کیا کہ محمد بن ابی حمید نے بحوالہ ضحاک بن حمزہ حضور کی روایت سے نقل کی کہ
 حضرت ام سلمہ نے ایک روزہ کھانا توڑ دیا حضور ﷺ نے ان کو غم و کار اس کی بجائے ایک دن روزہ رکھا۔
 حتیٰ کہ کہا ضحاک کچھ نہیں ہے اور روزہ نے کہا محمد بن ابی حمید بڑا بھلا ہے۔
 امام شافعی اور امام احمد نے مندرجہ ذیل روایت سے اپنے مسلک پر استدلال کیا ہے۔

حضرت جریر بن عبد اللہ سے کہ جو کہ روزہ میں روزے سے بھی رسول اللہ ﷺ اور تشریف لائے اور فرمایا کہ تم نے
 کل روزہ کھانا توڑ دیا نہیں۔ فرمایا کہ کل کو روزہ رکھو گی میں نے عرض کیا نہیں فرمایا تو روزہ توڑ دیا۔ وہ لہلہا تھا۔
 امام احمد نے ابو عمر کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ جو جریر سے کہا اس اندر تشریف لے گئے۔ اللہ بیٹ۔

حضرت عائشہ کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ صبح کون کے پاس تشریف لائے اور فرماتے تھے کیا تمہارے پاس میرے
 کھانے کے لئے کچھ موجود ہے حضرت عائشہ جواب دیتی کچھ نہیں ہے حضور ﷺ فرماتے تو آج میرا روزہ ہے اس کے بعد کسی
 وقت تشریف لائے اور کہیں سے پھر وہ کئی ہوئی کوئی چیز حضرت عائشہ کے پاس ہوئی تو ام المومنین عرض کرتیں ہمارے
 پاس کچھ ہدیہ کے طور پر آیا ہے اور ہم نے آپ کے لئے اس کو چھپا کر رکھ لیا ہے حضور ﷺ فرماتے کیا ہے حضرت عائشہ نے
 شخص (ایک خاص قسم کا کھانا) ہے فرماتے صبح میرا روزہ تھا پھر حضور ﷺ کھاتے۔ روایت مسلم۔ اور قطعی اور بیہقی کی روایت
 میں حدیث ان الفاظ کے ساتھ ہے رسول اللہ ﷺ میرے پاس اندر تشریف لائے اور فرمایا کیا کچھ (کھانے کو) تمہارے پاس ہے
 میں نے عرض کیا نہیں۔ فرمایا تو اب میں صائم ہوں۔ حضرت عائشہ نے اس کے بعد فرمایا ایک اور دن میرے پاس تشریف لائے
 اور فرمایا کیا تمہارے پاس کچھ ہے میں نے عرض کیا جی ہاں فرمایا اگرچہ میں نے روزہ لازم کر لیا تھا۔ (یعنی روزہ کی نیت کر لی
 تھی) لیکن اب میں افطار کے لئے ہوں۔

حضرت انس سلیم کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ صبح کو ہمارے پاس تشریف لائے اور (رات سے روزہ کی نیت کر چکے ہوئے
 اور فرماتے کیا تمہارے پاس کچھ ہے کیا تمہارے پاس کچھ تیار ہے ہم کھاتے کیا کچھ سے آپ کا روزہ تھا فرماتے کیوں نہیں لیکن جب
 نادر اور قتادہ مضطرب کا روزہ نہ ہو تو روزہ دینے میں کوئی حرج نہیں۔ اور قطعی کی اس روایت میں محمد بن عبید اللہ عری ضعیف
 روایت ہے۔

حضرت ابو حنیفہ کا بیان ہے کہ حضرت سلمان کا حضرت ابو ذر و ان سے رسول اللہ ﷺ نے بھائی ہمارا کرادیا (ایک
 روز حضرت سلمان حضرت ابو ذر و ان کی ملاقات کو گئے (اندر جا کر) حضرت ابو ذر و ان کی بیوی کو بھائی علی حالت میں دیکھا پھر چھپا
 بات سے ابو ذر و ان نے کہا آپ بھائی ابو ذر و ان کو دنیا کی کوئی قیمت نہیں (پھر میں کس کے لئے سگھار کرنا) اتنے میں حضرت ابو
 ذر و ان جی آگئے اور حضرت سلمان کے لئے کھانا بنوا (کھانا آگیا تو حضرت ابو ذر و ان نے حضرت سلمان سے کہا میرا تو روزہ ہے
 آپ کھاتے حضرت سلمان نے کہا اب تک آپ نہیں کھائیں گے میں بھی نہیں کھاؤں گا۔ چنانچہ حضرت ابو ذر و ان نے بھی کھانا
 پسند نہ کر لیا تو ابو ذر و ان قہار کے لئے کھڑے ہوئے گئے حضرت سلمان نے کہا سو جائے جب آخر رات ہوئی تو حضرت
 سلمان نے کہا اب اٹھ جائے۔ چنانچہ دونوں اٹھ کر ملے چھنے گئے حضرت سلمان نے حضرت ابو ذر و ان سے کہا تم پر اپنے رب کا

بھی حق ہے اور انی بیان کا بھی حق ہے اور تم ہی قسم دینی بیوی کا بھی حق ہے ہر حق وار کو اس کا حق اور اگر حضرت ابو رواۃ نے (صحابہ) کو کہ رسول اللہ ﷺ کی کئی خدمت میں حاضر ہو کر اس بات کا ذکر کیا حضور ﷺ نے فرمایا مسلمان نے کیا کیا۔ میں کہتا ہوں ان احادیث سے صرف اتنا ثابت ہوتا ہے کہ قتل روزہ توڑ دینا جائز ہے یہ ثابت نہیں ہو سکتا کہ روزہ توڑنے کی فقہاء میں نہیں ہے اور حضرت جریر بن عبد اللہ سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ تمام جہاد کا روزہ رکھنا (جب کہ جہاد کے ساتھ) یا ستر کا روزہ اس کے ساتھ نہ ملایا جائے (مگر وہ ہے حضرت ابو ہریرہ کی روایت سے اس کی تائید ہوتی ہے۔ حضرت ابو ہریرہؓ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا (خدا) جہاد کا روزہ نہ رکھو مگر اس صورت میں کہ جمعہ سے پہلے (جہاد کے) دن کا روزہ رکھا ہو یا جمعہ کے بعد (سچ) کے دن کا رکھو۔ حقیق علیہ۔ دوسرے لفظوں میں حدیث اس طرح آئی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے آپ کے جہاد کا روزہ رکھنے کی ممانعت فرمائی۔ روزہ کو مسلم امام شافعی کے مسلک کے قیوت میں کچھ اور ضعیف حدیثیں بھی پیش کی جاتی ہیں۔

حضرت ام ہانیؓ کی حدیث مختلف طرحوں سے اور مختلف لفظوں میں آئی ہے۔ نسائی نے بحوالہ حاد بن سلمہ روایت کیا کہ بن حریز بابرہ بن ام ہانیؓ بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے کچھ شربت نوش فرمایا اور حضرت ام ہانیؓ کو بھی حمایت کیا حضرت ام ہانیؓ نے کہا میرا روزہ ہے لیکن میں آپ کے پاس ضرور ہو کر دن کا بھی گورا نہیں کرتی حضور ﷺ نے فرمایا اگر (تمہارا یہ روزہ) فقہاء مضان کا ہے تو اس کی جگہ کسی اور دن رکھ لیا مگر اگر نفل روزہ ہے تو دل چاہے اس کی فقہاء کو یہ قول نہ چاہئے تو نہ رکھنا۔

امام احمد اور ترمذی نے روایت کیا کہ حضرت ام ہانیؓ کے ساتھ وہاں آئی ہے۔ حضرت ام ہانیؓ نے فرمایا میں رسول اللہ ﷺ کے پاس پہنچی ہوئی تھی غلامت گرائی میں شربت نوش کیا گیا آپ نے کچھ پیامبر مجھے حمایت کر دیا اور میں نے پی لیا پھر میں نے کہا مجھ سے گناہ ہو گیا حضور ﷺ نے فرمایا کیا گناہ ہو گیا میں نے عرض کیا میں روزہ سے کھانا روزہ توڑ دیا۔ فرمایا کیا تم نے کسی روزہ کے بدلہ میں روزہ رکھا تھا میں نے عرض کیا نہیں تو فرمایا پھر تمہیں روزہ توڑنے سے کوئی ضرر نہ ہو گا (یعنی گناہ نہ ہو گا) تاکہ بن حریز کی روایت میں منکر ہو تو قاضی اقبال نے۔ کذا قال النسائی۔

حقائق کے کمال کی اس حدیث میں حکام سے ان لفظوں نے کہا بابرہ بن حریز ہے۔ معروف الاحوال نہیں۔ میں کہتا ہوں بابرہ بن حریز کسی نے ام ہانیؓ کا شکی نے پوچھ کر کسی نے نوٹ کیا ہے۔

امام احمد اور ترمذی نے روایت جریر بن عبد اللہ بن زید اور عبد اللہ بن حاد بن بیان کیا کہ حضرت ام ہانیؓ نے فرمایا آپ ﷺ نے شربت کا دن ہوا تو قاضی اگر رسول اللہ ﷺ کے پاس طرف بندہ نہیں۔ میں دائیں طرف پہنچی تھی ایک غلام ایک برتن میں کچھ شربت لائی میں نے لے کر کچھ اس میں سے پیامبر روزہ رکھنے کا خیال کیا تو میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ میرا روزہ تھا میں نے روزہ توڑ دیا فرمایا کیا تم نے فقہاء کا روزہ رکھا تھا میں نے عرض کیا نہیں فرمایا اگر نفل تھا تو روزہ میں (کوئی حرج نہیں)۔

امام احمد کی روایت اس طرح ہے ہم سے محمد بن جعفر بن جعفر نے محمد سے محمد نے شعبہ سے جنت سے ام ہانیؓ نے بیان کیا ام ہانیؓ جنت کی دہلی میں تھیں کہ حج کے دن رسول اللہ ﷺ میرے پاس حریف لائے ایک برتن پیش کیا گیا آپ نے شربت پیامبر مجھ سے دیا میں نے عرض کیا میرا روزہ ہے فرمایا تمہارا روزہ رکھنے والا اپنے گھر کا لکڑ ہوتا ہے اگر تم چاہو تو روزہ (کا تم) رکھو یا تو تو روزہ۔

ابو داؤد و علیؓ کی روایت بواسطہ احمد بن ابی صالح اور ام ہانیؓ اس طرح ہے کہ رسول اللہ ﷺ حضرت ام ہانیؓ کے پاس تشریف لائے اور کچھ پیامبر ام ہانیؓ کو دے دیا انہوں نے بھی پی لیا اور عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ میں تو روزہ رکھ رہی ہوں حضور ﷺ نے فرمایا نفل روزہ رکھنے میں ایسا نفل خود ہے اگر چاہتے روزہ کا تم رکھنے چاہے تو رکھو۔ فقہاء نے کہا بعد از ابی صالح بھول سے بھولی نے کہا یہ محتاج نظر ہے۔ پھر یہ واقعہ جو ماہان کا قرار دیا پھر بھی مجھ سے یہ کہی کہ رسول اللہ ﷺ نے رمضان میں کوئی بھی رمضان حاضر میں کر شہر رمضان کے قیوت شدہ روزہ کی فقہاء قاضی ہم ہے۔ نہ رمضان میں نفل روزہ ہوتا ہے۔

کرے گا کہ ان کو کثرت نہیں کر دے گی۔

إِنَّمَا الْخَيْرُ الدُّنْيَا لِعِبٍ وَلِخَيْرٍ
یعنی زندگی تو جس کو عیب ہے یعنی دنیوی زندگی
باجل ہے مے سو ہے، بیکار ہے اگر اس میں اللہ کی یاد نہ ہو، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: دنیا طعون ہے اس میں جو کچھ ہے سوا ذکر اللہ
کے ہر چیز طعون ہے۔

لہو یعنی ان امور سے غافل بنانے والی ہے جو آخرت میں مفید ہوں گے۔
قَالَ تَوَكَّلُوا وَاسْتَعِينُوا بِقُوَّةِ اللَّهِ وَلَا تَسْأَلُوا أَمْوَالَكُمْ ۖ لَئِنْ سَأَلْتُمْ لَتَفْسِدُنَّهَا فَيَكُونُوا لَكُمْ رَعَبًا ۚ فَاعْتَصِمُوا ۖ إِنَّكُمْ لَعَسَافٌ ۚ
اور اگر تم ایمان لے آؤ گے اور تقویٰ
استقامت کرو گے تو اللہ تم کو اور عطا کرے گا اور تم سے تمہارے مال طلب نہیں کرے گا اگر وہ تم سے تمہارے مال طلب کرے اور
اختیار دے تک طلب کرے تو تم بخل کرنے لگو اور اللہ تمہاری بچھی ہوئی ناکواری ظاہر کر دے گا۔

وَأَنْ تَسْأَلُوا لَتَفْسِدُنَّهَا فَيَكُونُوا لَكُمْ رَعَبًا ۚ
اور تم سنا یعنی اگر تم اللہ اور رسول پر ایمان لاؤ گے
وَتَتَّقُوا اللَّهَ كَمَا تَحِبُّونَ لَتَجْعَلَ لَكُمْ مَخْرَجًا ۚ
وَتَقْوَا اللَّهَ كَمَا تَحِبُّونَ لَتَجْعَلَ لَكُمْ مَخْرَجًا ۚ
یونکہ احیاء دیکھ یعنی اللہ تمہارے ایمان اور تقویٰ کا ثواب آخرت میں عطا فرمائے گا اس صورت میں تمہاری یہ
دنیوی زندگی آخرت کی بھینچ ہو جائے گی (جس کا حاصل آخرت میں ملے گا) اور رسول عیب نہیں رہے گی۔

وَلَا تَسْأَلُوا أَمْوَالَكُمْ ۚ
اور تم نہ پوچھو کہ اللہ تمہارے مال سے طلب نہیں کرے گا یعنی وہ تمہارے مال کا محتاج نہیں ہے تم کو ایمان
و طاعت کا حکم اس لئے دے رہا ہے کہ اس کے بدلہ میں تم کو جنت عطا فرمائے۔ یہ مضمون دوسری آیت میں آیا ہے، فرمایا ہے۔
مَا أَرْبَدْتُ مِنْهُنَّ بَنِي يُدَيٍّ

یعنی اہل نصیب نے آیت کا یہ مطلب بیان کیا کہ اللہ صدقات و خیرات کی شکل میں تم سے تمہارا مال نہیں طلب
کرے گا بلکہ ایک حقیر گلیل حصہ یعنی چالیسواں حصہ بلکہ اس سے بھی کم طلب کرے گا۔ جیسے ۱۲۰ اکبروں میں ایک بکری اللہ اتم
کو نعم نہ کرنا چاہئے۔ ابن عیینہ نے یہ تفسیر کی ہے۔ رفقہ آیت بھی اسی مطلب کی تائید ہے کہ یوں کہ ایمان و تقویٰ کی ترغیب اور
دنیوی زندگی کی مذمت سے (بے وقوفوں کے دماغ میں بیکار ہو سکتا تھا کہ شاید اللہ اپنے راستہ میں ہمارا مال صرف کرنا
چاہتا ہے اس خیال کو دور کرنے کے لئے فرمایا اللہ تمہارا مال نہیں طلب کرے گا۔

إِنَّمَا الْخَيْرُ الدُّنْيَا لِعِبٍ وَلِخَيْرٍ
آخری حد تک پہنچا دیا کہ اللہ سے کچھ بھی اس کے احقوا الشوریہ یعنی یوں کو جڑ سے کاٹ دینا خواہ تم بخل کر اور مال نہ دیتے۔
وہ پھر اسفغانکم اور اللہ تمہارے سینوں میں چھپے ہوئے کیوں کو برآمد کر دیتا ہے یا تمہارا بخل تمہارے کیوں کو
ظاہر کر دیتا ہے۔ لہذا نے کہا اللہ کو معلوم تھا کہ مال طلب کرنے سے کینہ سائے آجائے گی۔

مَا أَتَيْنَاكُمْ مِّنْ شَيْءٍ إِلَّا لَنُبَيِّنَ لَكُمْ سُبُلَ الْإِسْلَامِ وَنُنَبِّئَكُمْ بِلِقَاءِ رَبِّكُمْ ۖ إِنَّكُمْ كَادِحُونَ
وَاللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۚ

ہاں تم لوگ ایسے ہو کہ اللہ کی راہ میں خرچ کرنے کے لئے تم کو بلایا جاتا ہے سو بعض تم میں سے وہ ہیں جو بخل کرتے
ہیں اور جو بخل نہ کرتے وہ خود اپنے سے بخل کر رہے ہیں اور اللہ تو کسی کا محتاج نہیں اور تم سب محتاج اللہ۔
لَهُنَّ مَنَازِلٌ مِّنْ دُونِ مَا تَأْتِيهِمْ مِّنَ السَّمَاءِ رِزْقًا مِّنْ دُونِ الْمَاءِ ۚ إِنَّهُمْ لَخَالِفُونَ
خبر یہاں ہوا، اسم موصول ہے۔ نہ ہون صلہ ہے اور موصول صلہ کی اتم کی خبر ہے۔
تَدْعُونَ لِيُفْضِلُوا أَمْوَالًا لَّهُمْ ۚ إِنَّكُمْ لَخَالِفُونَ ۚ
مصلحت ہوں یا کچھ ہو اور ہو سر حال تمام فرض مصلحت اس میں داخل ہیں۔

سورة الفتح

یہ سورہ مدنی ہے اس میں ۲۹ آیات اور چار رکوع ہیں۔
بسم الله الرحمن الرحيم

بے شک ہم نے آپ کو ایک کھلم کھلا فتح دی۔

امام احمد، بخاری، ترمذی، نسائی، ابن ابی حبان اور ابن مردودہ نے بیان کیا کہ حضرت عمرؓ بن خطابؓ نے فرمایا، ہم ایک سفر میں رسول اللہ ﷺ کے ہم رکاب تھے میں نے ایک بات کے متعلق تین بار رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا لیکن حضور ﷺ نے کوئی جواب نہیں دیا میں نے (اپنے دل میں) کہا مگر آخری ماں تجھے روئے تو نے تین بار رسول اللہ ﷺ سے پوچھا لیکن حضور ﷺ نے کسی بار جواب نہیں دیا۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا پھر میں نے اپنے اونٹ کو بڑھایا اور دوسرے لوگوں سے آگے بڑھ گیا مجھے یہ اندیشہ ہوا کہ میرے بارے میں قرآن کی کوئی آیت ہازل ہو گی (جس میں شاید مجھ پر خطاب ہو) کچھ دیر گزری تھی کہ میں نے ایک پکارنے والے کی آواز سنی جو مجھ پکار رہا تھا۔ میں فوراً رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا حضور ﷺ نے فرمایا آج رات مجھ پر ایک ایسی سورت ہازل ہوئی ہے۔ جو ہر اس شے سے مجھے یاد دہانی ہے جس پر سورج ۱۰۰ بار پھر آپ نے اِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا کی تلاوت فرمائی۔

حاکم وغیرہ نے حضرت سہیل بن عمروؓ اور مرہان بن عکرمیؓ کی روایت سے بیان کیا کہ سورت فتح اول سے آخر تک مکہ اور مدینہ منورہ کے دو میان حدیبیہ کے واقعہ کے متعلق ہازل ہوئی۔ فتح سے مراد کوئی سیاح ہے اس بارے میں اقوال مختلف ہیں ابو جعفر رازی نے پوچھا کہ حضرت انسؓ کا قول بیان کیا ہے کہ اس سے مراد فتح مکہ ہے یعنی فتح مکہ کا وہ وہ کیا گیا ہے چوں کہ مکہ کی فتح یعنی فتح اس لئے۔ لفظ نامی اس کو بیان کیا گیا کہ اللہ ﷻ عطا کر چکا اس قول پر آیت میں بطور معجزہ ایک دشمن کوئی ہے۔ فتح قول یہ ہے کہ فتح یمن سے مراد صلح حدیبیہ ہے امام احمد اور ابن سعد اور ابو داؤد اور حاکم اور ابن اللیث اور ابن مردودہ نے اور بیہقی نے (دلائل میں) حضرت جعفر بن ہادیدہ الصمدیؓ کی روایت سے بیان کیا۔ حضرت جعفر نے فرمایا ہم حدیبیہ سے کربلاء الحشم کی طرف کوڑے تو کرنا انھم کے پاس ہم نے رسول اللہ ﷺ کو بلایا (حضور ﷺ وہاں پہلے پہنچ گئے تھے) لوگ آپ کے پاس آئے ہو گئے آپ نے اِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا پڑھ کر سنائی۔

ایک صحابی نے عرض کیا کیا یہ فتح ہے۔ حضور ﷺ نے فرمایا قسم ہے اس کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے (شبہ یہ فتح نہیں ہے۔ ہم حضرت ابوبکر صدیقؓ کا قول بیان کریں گے صدیق اکبرؓ نے فرمایا تھا اسلام میں کوئی فتح حدیبیہ کی سزا سے بڑھ کر نہیں ہوئی۔ بخاری نے حضرت براءؓ کی روایت سے بھی بیان کیا ہے۔ صلح حدیبیہ کو کھلی فتح کہنے کی وجہ یہ ہے کہ فتح کی تحید ہوئی یا یوں کہا جائے کہ فتح کا معنی ہے کسی ہندش کو دور کر دینا۔ ہندش کو کھول دینا اور صلح حدیبیہ سے ہی ہندش کھل گئی جو مشرکوں کے ساتھ ملنے میں مدینہ تھی۔ بعض نے کہا کہ اس جگہ فتح کا معنی ہے فیصلہ کر دینا یعنی ہم نے فیصلہ کر دیا کہ آپ آئندہ سال مکہ میں داخل ہوں گے۔

اور آپ ﷺ پر اپنے اسلمات کی تحمیل کر دے۔

يُثَبِّتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأُمُورَ دِينِكُمْ

اس آیت میں اقامتِ دین، تحمیلِ دین، نکلہ اسلام کی سرپرستی اور جاہلیت کے قلعہ کو سہار کرنے کا وعدہ کیا گیا ہے کہ میں سکون و اطمینان کے ساتھ نبی اور عمرہ کریں گے۔ مگر کون کا کوئی؟ اصل میں رہے چار مسلمانوں کے لئے کوئی رکاوٹ رہے گی۔ اس وعدہ کے ایضاً ذکر سورہ قلم کی آیت اَلْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَيُثَبِّتُكُمْ وَانْشَأْتُ عَلَيْكُمْ دِينًا (یعنی کیا گیا)۔

ن ساری نعمتوں کی تحمیل نتیجہ ہے نہ کہہ اور صلہ حدیثہ۔

يُثَبِّتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأُمُورَ دِينِكُمْ

مرا لا مستقیم سے مراد ہے تخلیقِ رسالت، اصول اور ضوابطِ حکومت و ریاست اور ثبوت۔ بعض علماء کے نزدیک یہ ایک مراد ہے یہ بھی ایک (آپ کے ذریعہ سے اللہ تعالیٰ کا سیدھا رسالت)

بعض نے ایک یہ ایک سے مراد ہے آپ کو مراد مستقیم پر قائم رکھے گا یہاں مطلب ہے کہ فتح کے ساتھ۔ مطر کی بنا پر کمال دین کی بدولت بھی کر دے گا کہ آپ کے بعد دین کے منسوخ ہونے کا جو تو بھی ممکن نہ ہو۔

وَيُثَبِّتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأُمُورَ دِينِكُمْ

ایک شے: بنصرہ کا مطلب یعنی ہے۔ اور معفرت فتح پر مرتب ہے (یعنی فتح پہلے اور مطر اس کے بعد ہے) لہذا کو چاہئے کہ خوش کامیابی قرار دیا جائے مگر اور استفادہ کا سبب ہر حال مطر کا مرتب رہے ہو گا اور چونکہ جسر کا مطلب یعنی ہے اس لئے ضروری ہے کہ نصرت کا مرتب بھی فتح پر ہو (یعنی فتح کے بعد نصرت کا وقوع ہو مگر معاملہ برعکس ہے نصرت فتح پر ہے کیوں کہ سب فتح نصرت ہے۔

اذا لہ اگر فتح سے مراد صلہ حدیثہ ہو تو ظاہر ہے کہ صلہ حدیثہ علمِ خداوندی ہوئی اور قبیلِ علمِ خداوندی نزول نصرت کا یہ ہے اور اگر فتح سے مراد فتح ہے تو آیت کا فائدہ اور وعدہ نصرت کا سبب ہے اور نصرت فتح پر مقدم ہے۔

تَصْلٰوٰتِ نَبِيِّنَا (جس میں عزت سی عزت ہے۔ یعنی جس کی وجہ سے وہ شخص عزت پیاب ہو جائے جس کی بت کی گئی ہو۔) اصل میں عزت پانے والا وہ شخص ہوتا ہے جس کی مدد کی جائے نصرت کو عزت والا قرار دینا بطور مبالغہ ہے یا

جس سے مراد ہے اسکی نصرت جس میں ظہر اور قوت ہو۔

تصمیمیں نے تخمین میں اور ترمذی و صاحب نے حضرت انس کی روایت سے بیان کیا کہ حدیثہ سے وہ انہی میں صحابہ سے کہیں د

مر اور تمکین تھے اس وقت آیت اِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا نازل ہوئی۔ حضور ﷺ نے فرمایا مجھ پر (ان) ایک ایسی آیت

آئی ہوئی ہے جو ساری دنیا سے مجھے زیادہ محبوب ہے جب حضور ﷺ نے یہ آیت پڑھی تو ایک شخص نے کہا یا رسول اللہ ﷺ

رک ہو اللہ نے وہ بات آپ پر ظاہر کر دی جو ہمارے ساتھ اللہ کرنے والا ہے۔ اس وقت آیت ذیل قُلُوْا عِبَادُ اللّٰهِ تَحَدَّثُ

وَالَّذِي نَبِيْنَا قَوْلًا كَانَ اللّٰهُ قَلِيْمًا حَكِيْمًا

اور اللہ کو کسی تو ہے جس نے مسلمانوں کے دلوں میں عقل پیدا کیا ہے تاکہ ان کے پہلے ایمان کے ساتھ ان کا ایمان اور

وہاں دلوں میں ترو پیدا ہو جاتا ہے اور قدموں کو لگاتے گتے ہیں جب کہ کافروں کے دلوں میں حیرت جاہلیت پیدا کر دی۔

اِنْدَانَا مَنَعَ اِتِّبَاعَهُمْ ضَلَالًا (پہلے) یقین کے ساتھ تارو یقین یعنی حقیدہ کا یہ اور دل کا اطمینان۔ کہیں نے کہا

حدیثہ میں ہوا تھا جب کہ اللہ نے اپنے رسول کے خواب کو بچ کر دکھایا۔

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا اللہ نے اپنے رسول کو لا الہ الا اللہ کی شہادت (دینے) اور لوگوں کو اس کی تعلیم (دینے) کے لئے بھیجا اب لوگوں نے اس کی تصدیق کر دی اور ایمان لے آئے تو پھر نماز کی فرضیت کا اضافہ کر دیا پھر زکوٰۃ پھر روزہ پھر حج پھر جہاد کا مزید حکم دیا پھر ان کے دین کو پورے احکام دے کر مکمل کر دیا اس طرح جو حکم مزید آتا تھا اور لوگ اس کی تصدیق کرتے تھے تو ان کے ایمان میں اضافہ ہوتا جاتا تھا۔

وَاللّٰهُ جُنُودُ الشُّعُوْبِ یعنی حدیث میں لکھ کر ہے کہ حکم مسلمانوں کی کمزوری کی وجہ سے نہیں دیا گیا بلکہ اللہ کے علم و حکمت کا تقاضا تھا کہ اللہ کی حکمت اس کی مقتضی تھی۔

لَا يَأْتِي جَلَّ الْعُلُوْبِيْنَ وَالْمُؤْمِنِيْنَ جَسَدِيْ تَجِدِيْ مِنْ لَحْيَتَيْهَا اَلَا تَهْوِيْ خُلْدِيْ بَيْنَ يَدَيْهَا وَيَكْفِيْ عَنْهَا رَبِّيْ حَسْبُ وَكَانَ ذَلِكَ عِندَ اللّٰهِ قُوْرًا عَظِيْمًا ﴿٦٠﴾

چونکہ اللہ مسلمان مردوں اور مسلمان عورتوں کو ایسی بہشتوں میں داخل کرے جن کے نیچے نمریں جاری ہوں گی جن میں وہ ہمیشہ رہیں گے اور تاکر ان کے گناہ اور گرسے اور یہ اللہ کے نزدیک بڑی کامیابی ہے۔

یہ غل اور پھر کا تعلق اپنے خاؤا سے ہے یا پھر اسے بدلہ استعمال ہے یا حرف عطف محذوف ہے اور نزل سے متعلق ہے یا بغیر سے بدلہ استعمال ہے اور فتات سے متعلق ہے اور جملہ اَنْزَلَ السَّيْكِيْنَ معترضہ ہے۔

وَكَانَ ذَلِكَ عِندَ اللّٰهِ قُوْرًا عَظِيْمًا ﴿٦٠﴾

اور تاکہ غلاب دے منافق مردوں اور

منافق عورتوں اور مشرک مردوں اور مشرک عورتوں کو جو کہ اللہ کے بارے میں بڑے بڑے گمان رکھتے ہیں ان پر بڑا برا وقت آنے والا ہے (آخرت میں) اللہ ان پر غضب ناک ہو گا اور ان کو رحمت سے دور کر دے گا اور ان کے لئے اس نے دوزخ تیار کر رکھی ہے اور وہ وہاں ہر لمحہ محظوظ رہیں گے۔

بعض کا عطف یہ فعل پر ہے یہ بھی عطاء سکینہ کی ملت کا جزو ہے جب مومنوں نے صلہ حدیث اور دوسرے امور میں اللہ کے حکم کی تعمیل کی تو منافقوں اور مشرکوں نے لہلہ ایمان کے دین پر پھر کیا اور مسلمانوں کو غضب آلود کر دیا اور اللہ کے متعلق بدگمانی کی اور بھی سبب ہو گئی ان پر اللہ کے غضب چل رہے تھے۔

اَللّٰهُ يَهْدِيْ سَبِيْلَ الْغَالِيْنَ وَاللّٰهُ يَهْدِيْ سَبِيْلَ الْغَالِيْنَ ﴿٦١﴾

اللہ ہی کو صحیح سلامت نہیں لائیں گے۔ یا بدگمانی کا یہ مطلب ہے کہ وہ اللہ کے ساتھ دوسروں کے شریک ہونے کا گمان رکھتے ہیں۔

طَغَى الشُّعُوْبُ یعنی ظن الامرا السوء سوء کا معنی ہے کسی چیز کی غرانی، بگاڑ، فعل سوء، برا غراب قابل غرت فعل۔

عَلَيْهِمْ ذَا لِكُ الْشُّعُوْبِ جملہ دعائیہ ہے یعنی اللہ انہیں پر ہلاکت چاہی اور غضب کا پیکر ڈالے گا یا یہ مطلب ہے کہ مسلمانوں کے متعلق جو ان کا گمان ہے اور مسلمانوں کی حاجی کے وہ ظن ہیں اس بدگمانی اور امہ ہلاکت کا پیکر انہیں پر چڑے گا۔

وَعِصْبَ اللّٰهِ عَلَيْهِمْ یہ غضب آخرت کی تفصیل ہے جس کے معنی دوزخ میں (اپنی بدگمانی و بدگمانی کی وجہ سے) ہونے تھے۔

وَاللّٰهُ جُنُودُ الشُّعُوْبِ وَالْاَرْضِيْنَ وَكَانَ اللّٰهُ عَزِيْزًا حَكِيْمًا ﴿٦٢﴾

اور اللہ ہی کے ہیں آسمانوں کے اور زمین کے لشکر اور اللہ غالب اور بڑی حکمت والا ہے۔

(کہ) مشرکوں کو جب رسول اللہ ﷺ کی روانگی کی اطلاع پہنچی تو انہوں نے جمع ہو کر باہم مشورہ کیا اور کہا تمھیں
 زبردستی عمرو کرنے کے لئے اسے فکرو گئے کہ ہم پر آپ کا جہتیں ہیں عرب میں گئے کہ محمد ﷺ زبردستی ہم پر جہت آئے جب کہ
 ہمارے اور ان کے درمیان جو لڑائی ہے وہ آپ کو معلوم ہے (تو ہندی مکہ زبردستی ظاہر ہو گی) ایسا ہرگز نہیں ہو گا اس کے بعد وہ سو
 سو روئے کا کمانڈر ہاکر خالد بن ولید کو انہوں نے کرنا انہیں کو بھیجا خالد بن ولید مختلف قبائل کی ٹوٹیوں کو بھی ساتھ لے کر روانہ ہو
 گئے اور بنی نضیر بھی ان کے ساتھ پہنچ کر آگے اس طرح سب لوگ جلدی کے مقام پر پہنچ گئے اور وہاں آپ نے اپنے نائب
 کر دیئے عمرو کو اور اپنے بھی ان کے ساتھ تھے جلدی میں فوجی اجتماع ہو گیا سب نے اتفاق کر لیا کہ رسول اللہ ﷺ سے جنگ
 کریں گے اور مکہ میں ان کو گھسنے نہیں دیں گے اس آدمیوں کو یا سوسی کے لئے پیلا دیں پر مقرر کر دیا پہلا یا سوسی دوسرے کو
 بطور اشارہ آواز سے کہنا تھا کہ محمد ﷺ اب یہ کہہ رہے ہیں دوسرا خبر سے کہ اور میرا جہت سے کہ یہی کہتا تھا اس طرح رسول
 اللہ ﷺ کی ہر عقل و حرکت کی قرین تک اطلاع پہنچتی تھی بشر بن سلیمان بن کور رسول اللہ ﷺ نے یا سوسی مقرر کر کے بھیجا
 تھا کہ سے لوٹ آئے اور عثمان کے عقب میں غدیر الاضطلک کے مقام پر رسول اللہ ﷺ سے ملے اور عرض کیا قریش کو آپ کی
 روانگی کی اطلاع مل گئی ہے وہ مکہ سے نکل آئے ہیں ان کے ساتھ نوزائیدہ بیٹے بھی ہیں (اس وقت کو مقام ذی طوی میں قریش
 ہیں اور سب نے خدا کی قسمیں کھا کر معاہدہ کر لیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو بھی اندر گھسنے نہیں دیں گے خالد بن ولید کو انہوں نے
 کرنا انہیں کو پہلے بھیجا دیا ہے یہ خبر سن کر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا انہیں قریش کے حالی پر ان کو لڑائیں کھا لیں مجھے اگر
 عرب کے لئے یہ لوگ آزاد چھوڑ دیئے اور میرے اور عرب کے معاملے میں دخل نہ دیجے تو ان کا کیا نقصان ہو جاگا اگر عرب مجھے
 پر غالب آجائے تو ان کی مراد پوری ہو جاتی اور اگر اللہ مجھے عرب پر غالب کر دیتا تو یہ بھی اہل بیعت میں داخل ہو جاتے اور وہ دشمنوں
 سے لڑ سکتے قریش کا کیا خیال ہے خدا کی قسم میں ان سے اس دین کی بنیاد پر براہِ جہاد کرتا ہوں گا جو مجھے اللہ نے عطا فرمایا کہ بھیجا
 ہے یہاں تک کہ اللہ اس کو غالب کر دے یا یہ گردن تیار ہو جائے اس کے بعد رسول اللہ ﷺ نے مسلمانوں (کے عقائد میں)
 کھڑے ہو کر اہل خدا کی حمد و ثناء کی پھر فرمایا بعد ازاں گردن اہل اسلام انھیں مشورہ دو تمہاری کیا رائے ہے کیا میں ان لوگوں
 کے بال بچوں کی طرف اپنا رخ موڑوں اور ہم ان کو پکڑ لیں اس پر اگر چہ ہو کر یہ لوگ بیحد بے وقوفیت انتقام لئے بیٹھ رہے ہیں
 اور اگر ہمارے مقابلہ پر آئیں گے تو اللہ ان میں سے کچھ لوگوں کی گردن کاٹ دے گا یعنی ان میں کی ایک بیعت نہ کی جائے گی اور
 یا تمہاری یہ رائے ہے کہ ہم کعبہ کی زیارت کے لئے اسے چھو کر جو لوگ ہم کو کعبہ سے روکیں ہم ان سے لڑیں۔ حضرت ابو
 بکر نے کہا رسول اللہ ﷺ آپ کعبہ کے لئے اس سے ملے ہیں آپ کا لڑنا کسی سے قتال کرنے کا حق نہ لائے لہذا آپ کعبہ کا رخ
 کعبہ اگر کسی نے ہم کو راستہ میں روکا تو ہم اس سے جنگ کریں گے حضرت اسید بن حذیر نے حضرت ابو بکر کے قول کی تائید کی۔
 انہی اپنی شبیہ کی روایت ہے کہ حضرت ابو بکر کے کلام کے بعد حضرت مقداد بن اسود نے کہا رسول اللہ ﷺ ہم آپ سے
 وہ بات نہیں کہیں گے جو بنی اسرائیل نے اپنے پیغمبر سے کہی تھی کہ تم جاؤ اور تمہارا رب جاوے اور ان جا کر لڑو ہم تو تمہیں
 پیغمبر ہیں بلکہ ہم آپ سے یہ کہیں گے کہ آپ (بھی) عاصی آپ کا رب بھی جائے اور وہ لوں جا کر (مشرکوں سے) لڑیں ہم
 اللہ آپ کی محبت میں لڑیں گے حضور ﷺ نے فرمایا تو پھر بسم اللہ کہہ کر چلی پڑو خالد بن ولید اسے سواروں کے ساتھ آتے
 قریب آگئے کہ رسول اللہ ﷺ اور صحابہ ان کو کھائی دینے لگے چنانچہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ اور قبلہ کے درمیان صف بندی
 کر دی رسول اللہ ﷺ نے بھی عہد بنی شمر کو آگے بڑھ کر صف بندی کرنے کا حکم دیا عہد بنی شمر نے بھی رسول اللہ ﷺ کے صحابہ کی لہڑ
 اپنے سواروں کو صف بند کر دیا اس میں شمر کی لہڑا کاٹ دی ہو گیا بال نے لڑائی دی اور اجماع سے کہ رسول اللہ ﷺ نے صحابہ کی لہڑ
 چڑھائی خالد نے کہا یہ لوگ نفخت کی حالت میں تھے اگر لڑا میں ہم ان پر حملہ کر دیے تو کامیاب ہو جاتے تھے ایسی ہی ان کی دوسری
 لہڑا کاٹ آگے بھاگ کر ان کو جان و لواڑ سے لپیٹ دیا جاتی ہے (اس وقت حملہ کریں گے) حضرت جبریل علیہ السلام کو مصر کے درمیان

آیت وَاذْكُرْ اَنَّا اَنْشَأْنَاهُمْ خُلُوفًا فَقُلْنَا لَنُفَعِّنَهُمْ لِمَا يَشَاءُونَ مِنْ شَيْءٍ لَّعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ
 نے (مضبوض آیت) مسطورہ صوف پر مبنی اس کی تفصیل سورت شام میں گزر چکی ہے محمد بن عمرو اور بزرگ نے معتبر قاضی احمد
 رابوئی کی سند سے حضرت ابو سعید خدری کا بیان نقل کیا ہے کہ شام ہوئی تو رسول اللہ ﷺ نے قریظہ راہیں طرف مفس کے
 سامنے کے راستے پر چلو کیوں کہ غلام بنو ولید سورہاں سیت قریش کے ہر بول کے طور پر کراہ انہم میں سوچا وہیں رسول
 اللہ ﷺ صحابہ پر پڑے مہربان تھے تب خالد سے تصادم نہیں پہنچے تھے حضور ﷺ نے فرمایا تم میں سے حطیل والی کمانی سے کمان
 واقف ہے یہ وہاں حبیب نے جواب دیا میں اکتاہٹ ہوں۔

فصل نے حضرت جابر کی روایت سے کہ ابو نعیم نے حضرت ابو سعید کے حوالہ سے بیان کیا ہے کہ حدیبیہ کے سال ہم
 رسول اللہ ﷺ کے ساتھ فطیہ بھٹکان میں پہنچے تو جنگی راستہ میں چل کر حطیل والی کمانی کے سامنے پہنچے حضور ﷺ نے
 فرمایا آج رات اس کمانی کی مثال اس اور قزو کی کسی ہے جس میں داخل ہونے کا حکم اللہ نے ہی اسراہیل کو دیا تھا اور فرمایا تھا
 اَدْخُلُوا الْبَيْتَ مُسَبِّحِينَ نَعْمًا نَغْفِرُ لَكُمْ حَتَّى مَا أَنْتُمْ بِمُكَلِّفَاتِهِ اَنْتُمْ تَرْتَدُّونَ اِسْ كَمَانِي كُو بُو فَخْص مَعِدْ كَرَسَ كَالِ اس کی مغلطت فرمادے گا۔
 صحابہ نے عرض کیا رسول اللہ ﷺ ہم کو کون دیتے ہیں کہ قریش ہدی جلائی ہوئی آگ دیکھ لیں گے (یعنی یہ کمانی میں ہم آگ
 جلائی گئے تو قریش ہم کو دیکھ لیں گے) فرمایا وہ تم کو ہرگز نہیں دیکھ سکیں گے پھر فرمایا تم سے اس کی جس کے جسد میں میری
 جان ہے تمام سورہاں کو (پسندے کے ساتھ) کو اس بائیں فطیہ کے جو سر ساقوں پر سوار ہے فطیہ دیکھا (لوگوں نے جھوٹی دوبہ
 قسمت گمان ہے جس کی مغلطت نہیں ہوئی ہے تو معلوم ہوا کہ کوئی ضرر کا ایک فطیہ ہے حضرت جابر کا بیان ہے کہ
 ہم نے اس فطیہ سے کما چل پھر رسول اللہ ﷺ سے درخواست کریں کہ میرے لئے حضور ﷺ دعا مسخرت کروں گے لگا کر
 میری گمشدہ اونٹنی مجھے مل جائے تو آپ لوگوں کے ساتھ چلی کی دعا سے مجھے نہ پہنچے ہدیہ اسی شام میں جب ہم سرساق کے سامنے
 پہنچے تو اس کی اونٹنی کا پوٹا پھٹا ہوا ہر گھر گھر کر رہا تھا کہ کسی کو معلوم ہو جائے یہ کمانی کمانی کے رسول نے اس کو کمانہ لیا۔

حضرت مسور بن خرمہ اور مردان کی روایت سے کہ جب رسول اللہ ﷺ حدیبیہ کے قریب پہنچے تو آپ کی اونٹنی کا کمانہ
 پاؤں زمین میں پڑ گیا (یعنی چوڑی ہو گئی) ہر کوں نے کما چل غل نہیں اونٹنی نے اٹھنے سے انکار کر دیا اور بھی چیری ری مصلیوں نے
 اس قسم کی آگ کی حضور ﷺ نے کہا قسمی لڑی نہیں ہے لہذا یہ (اگر بیٹھنا) اس کی عادت ہے بلکہ اس کو اس نے روک رکھا ہے
 جس نے نہ سے ہاتھوں کو رکھا تھا قسم ہے اس کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے کج قریش جس بات کا مجھ سے مطالبہ کریں
 گے بشرطیکہ اس میں حرمت اللہ نہ ہو تو اس کی تقیم وہ میں منظور کروں گا پھر حضور ﷺ نے اونٹنی کو اٹھاتے ہوئے فرمایا چل کر کھڑی
 ہو گئی اس کے بعد حضور ﷺ رخ موڑ کر پہلے اور حدیبیہ کے آگے بڑھے جہاں قوم ساریاہی قادیانی ہو انہوں نے قزوئی ہی
 اور میں ساریاہی اس طالب یا کورس کا کھنچ کر قسم کر دیا کہ لوگوں نے حضور ﷺ سے پانی کی قلت کی شکایت کی آپ نے فوراً
 ترشش میں سے ایک جیر نال کر عجمیہ یا کہ اس جیر کو اس جگہ گاڑ دیا جہاں گڑھے میں پانی جمع ہوا (عجمیہ حیل کی گئی) پھر تو میرا پ
 ہوا کہ لوگ اس سے باہر نکلے گئے حضرت مسور کا بیان ہے کہ پانی نکلا ہوا ہوا کہ لوگ کھڑے پر بیٹھے بیٹھے اپنے پر تھ بھرنے
 گئے اور جیر نے کمانی کے اندر اترنے والے اجیہ بن جناب تھے جو رسول اللہ ﷺ کے اونٹوں کو بٹکانے والے تھے۔ محمد بن عمر کی
 روایت ہے کہ ابو مردان نے کمانہ سے چودہ صحابیوں نے بیان کیا کہ جیر نے کمانی میں اترنے والے اجیہ بن عجمیہ بن عجمیہ کا بیان
 ہے کہ لوگوں نے جب پانی کی کمی کی شکایت کی تو حضور ﷺ نے مجھے طلب فرمایا ترشش سے ایک جیر نکال کر کھینچے ہوا اور کمانی
 والے اس کو جس سے ایک ڈال پانی لانے کا حکم دیا میں ڈال بھر کر لیا حضور ﷺ نے عجمیہ کا کمانہ حیل میں لگی لے کر ڈال میں
 تھوک دیا سخت گری چڑی جی اور وہ کواں ایک ہی قاضی پر پے ہی بھرتے تھا کھینچے گئے تھے اور وہاں کے قاضیوں پر انہوں
 نے قبضہ کر لیا تھا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہلال کو لے کر مجھے آج پھر کورس میں اس کو اتر دیا پھر جیر کو اس میں گاڑ دیا میں نے
 عجمیہ کی حیل کی قسم ہے اس کی جس نے حضور ﷺ کو میرا برحق بن کر بھیجا میں نے کھینچے میں ابھی نہ پلٹا تھا کہ پانی میرے اوپر آیا اور ہاتھ ہی

کے کہاں کی طرف جانے لگا یہاں تک کہ اچھل کر کناروں کے برابر آگیا لوگ اس کے کنارے ہی سے ٹھہر کر رہ گئے۔
 امام احمد اور بخاری وغیرہ نے حضرت برواہ کی روایت سے اور مسلم نے حضرت سلمہ بن اکوع کی روایت سے اور ابو نعیم نے
 حضرت ابن عباس کی روایت سے اور بیہقی نے عروہ وغیرہ کی روایت سے بھی اسی طرح اول لائے کا واقعہ بیان کیا ہے لیکن ان
 روایات میں اتنے کچھ نہ ملتا کہ وہ ٹھیک ہے۔

بخاری نے حضرت جابر بن عبد اللہ کی روایت سے اور مسلم نے حضرت سلمہ بن اکوع کی روایت سے بیان کیا کہ عدیہ سے دن
 لوگوں کو کیا اس گلی اس وقت رسول اللہ ﷺ کے سامنے ایک چھوٹی سی چھائی (بیانی) بنے گا پتھر سے کا پتھر رکھی ہوئی تھی لوگوں
 نے عرض کیا یہ رسول اللہ ﷺ ہمارے پاس پانی نہیں کہ دستو کریں پینے کے لئے پانی ہے بس اتنا ہی پانی ہے جو آپ کے کنارے
 میں ہے حضور ﷺ کے سامنے ایک دایا پتھر رکھا ہوا تھا (حسب اہل علم) ہم نے وہ پانی اس پتھر کے بل بوتے پر ڈال دیا اور حضور ﷺ نے
 اپنے دونوں ہاتھ اس میں ڈال دیئے فوراً آپ کی انگلیوں کے چھ مس سے پانی جوش مار کر چشموں کی طرح اٹھنے لگا ہم نے وہ پانی
 (خوب پیا) اور وہ خود کیا حضرت جابر سے دریافت کیا گیا آپ لوگ اس روز کتنے تھے حضرت جابر نے فرمایا تھے تو پندرہ سو لیکن
 اگر ایک لاکھ ہوتے جب بھی سب کے لئے کافی ہو جاہر رسول اللہ ﷺ جب عدیہ میں مطمئن ہو گئے تو بدیل بن ورقہ خواہ قبیلہ
 کے کچھ لوگوں کو ساتھ لے کر آیا (بعد کو بدیل مسلمان ہو گیا) اس کے ساتھیوں میں عروہ بن سالم حواری بن امیہ و حذافہ بن کرز اور
 جزیہ بن امیہ بھی تھے سب لوگوں نے اگر سلام کیا پھر بدیل نے کہا تم آپ کی کیا آپ کی قوم کب میں لوئی اور عامر بن لوئی (یعنی
 قریش) کی طرف سے آئے ہیں وہ آپ کے مقابلہ کے لئے تمام قبائل کے لوگوں کو اور سب لوگوں کو کھال کر لے آئے ہیں جو
 ان کی بات سنا تے ہیں اور عدیہ کے پانچوں پر یہ تمام لوگ اترے ہیں ان کے ساتھ نو لاکھ چوں کی مائیں بھی ہیں اور چھوٹے بچے
 بھی ہیں سب لوگوں نے اللہ کی قسمیں کھائی ہیں۔ کہ وہ آپ کو کعب تک پہنچنے کا راستہ نہیں دیں گے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہم
 کسی سے لڑنے نہیں آئے صرف اس کعب کا طواف کرنے آئے ہیں جو کوئی ہم کو اس سے روکے گا ہم اس سے لڑیں گے قریش کو
 لڑائی میں نے اتنا ہی کفروں کر دیا کہ قریش چاہتے ہوں تو ہم ان سے ایک مقررہ مدت کے لئے امن معاہدہ کرنے کو تیار ہیں (شرط یہ
 ہے کہ وہ ہمارے اور ہمارے لوگوں کے معاملہ میں دخل نہ دیں دوسرے لوگوں کی تعدد قریش سے زاد ہے) (ان کو ان کی مدد
 کرنے کی ضرورت نہیں) اگر وہ لوگ کچھ پر غاب آجائیں گے تو قریش کی سرور پوری ہو جائے گی اور اگر میری بات غائب آئی تو
 قریش کو پھر بھی اختیار ہو گا کہ چاہیں تو میری میں داخل ہو جائیں جس میں دوسرے لوگ داخل ہیں اور چاہیں تو ہم سے اٹھیں
 ہو کر لڑیں۔ لیکن اگر یہ لوگ اس پر بھی نہیں مانتیں گے تو خدا کی قسم میں اپنے کام کی کوشش میں اس حد تک لگا رہا ہوں گا کہ
 میری گردن اٹھ کر دو جائے یا اللہ انعام داندہ کر دے (یعنی میں کامیاب ہو جاؤں) بدیل نے آپ کی یہ باتیں میں قریش کو پانچواں
 گنا چیلنج بدیل نے قریش سے آخر کا نام محمد ﷺ کے پاس سے آ رہے ہیں اور آپ لوگوں کو ان کی شکست کے متعلق اطلاع دینا
 چاہتے ہیں عمرہ بن ابوجعل اور عثم بن حسان یہ دونوں آنندو مسلمان ہو گئے تھے) نے کہا ہم کو ان کی شکست کی اطلاع دینے کی کوئی
 ضرورت نہیں بلکہ ان سے جا کر ہوا کی بات کہہ دو کہ اس سال جب تک ایک آدمی بھی پانی ہے وہ کہہ میں ہرگز داخل نہیں ہو
 سکتے۔ عروہ بن مسعود ثقفی نے مشورہ دیا کہ بات سنو پھر جانو یا نہ سنو نہ ہوتا یا نہ سمجھو ان میں امیر اور مرآت بن ہشام یہ دونوں بھی
 آنندو مسلمان ہو گئے تھے) نے کہا اچھا تم نے جو کچھ سنا ہے بیان کر دو رسول اللہ ﷺ نے جو کچھ فرمایا بدیل نے وہ بیان کر دیا اس
 کے بعد عروہ نے کہا اس میری قوم کیا تم میرے بچے نہیں ہو لوگوں نے کیا کیوں نہیں، عروہ نے کہا کیا میں تمہارا باپ نہیں
 لوگوں نے کیا کیوں نہیں (عروہ بن مسعود غافلانہ عیدہ جس کی سات قریشی شاخوں سے مشہور تھا تھا) عروہ نے کہا کیا تم نہیں
 جانتے کہ میں اہل مکہ کو کھڑی مدد کے لئے نکال کر لایا تھا لیکن جب ان کے پاس میں نے کچھ نہیں پلا تو اپنے اہل و لواہ کو ان
 لوگوں کو تمہارے پاس لے آیا جنہوں نے میرا کہنا مانا۔ لوگوں نے کہا بے شک عروہ نے کہا تو اس شخص نے ایک اچھی بات
 تمہارے سامنے رکھی ہے تم یہ بات قبول کرو اور مجھے اجازت دو کہ میں اس کے پاس جاؤں اور بات کروں کہ رسول اللہ ﷺ نے

کردوں میں چلائے پاس سے ہونے میں اور طول جس کی وجہ سے ان کے پاس لڑنے کے ہیں تو رسول اللہ ﷺ تک نہیں پہنچا اور موت کر قریش کے پاس چلا گیا اور ان سے کہا ہے کہ وہ قریش میں اس کی کچھ بات رہی ہے کہ انہوں میں قہر ہے لکھ رہے تھے طول میں کی وجہ سے ان کے پاس لڑنے کے ہیں کہ وہ کہنا ہوا نہیں قریش نے کہا میں جلد تو ہوں ہے تجھے کچھ علم نہیں اس بات پر ہمیں کو طے آگیا اور بلائے کہ وہ قریش میں ہوتے ہیں تم سے معاہدہ نہیں کیا تھا اور یہ وعدہ کیا تھا کہ جو خدا کوہ کی حکیم کے لئے آئے گا تم اس کو روک دو گے تم ہے اس کی جس کے ہاتھ میں نہیں کی جان ہے یا تو تمھیں اللہ اور اس کے مقصد آمد کے درمیان تم حائل نہ ہو گے یا یہ خلف قہا کی پوری جماعت یک نفس ہو کر ہماک جائے گی لڑائی میں اس ساری جماعت کو لے کر چلا جاؤ گا قریش نے کہا ہمیں غاموش ہو جاؤ گے معاملہ میں دخل نہ دے ہم اپنے لئے جو بات پسند کریں گے اسی کو اختیار کریں گے ایک شخص جس کا نام عمر بن حفص تھا کفر اور یوں لڑنے کے پاس چلائے کی اہمیت دو (لوگوں نے اجازت دے دی عمر رو نہ ہو گیا) جب صحابہ کے سامنے پہنچا تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا یہ عمر ہے نہ لڑا تو ہی ہے یا فرمایا یہ کار آدمی ہے جب عمر و رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں پہنچا تو حضور ﷺ نے اس سے دی فرمایا جو بدیل اور عروہ سے فرمایا تھا عمر نہ لڑا تو اپنے ساتھیوں کے پاس چلا گیا اور رسول اللہ ﷺ کا جو کچھ جواب دیا تھا اس کی اطلاع دے دی۔

محمد بن اسحاق اور محمد بن عمرو وغیرہ کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے نوت پر جس کو شعلہ کہا جاتا تھا غراش بن امیہ کو سوار کر کے سردار قریش کے پاس بھیجا کہ ان کو رسول اللہ ﷺ کے آنے کی قرعہ منطوم ہو جائے عمر بن ابی جہل نے لونت کی کو فہمیں کات دیں اور غراش کو تل کر دینے کا لڑا کیا خلف قہا کے کہ وہ نے غراش کو بچا اور راستہ کی رکاوٹ ختم کر دی غراش نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں پہنچ کر سرگشت بیان کر دی۔

عائشہ نے حضرت عروہ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب حدیبیہ میں فروکش ہو گئے تو قریش خوف سے کھبر لگے حضور ﷺ نے اپنے صحابہ میں سے کسی کو بلو کر قصہ بھیجے گا اور کیا پھر حضرت عمر بن خطاب کو بھیجے کے لئے طلب فرمایا عمر نے عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ اچھے قریش سے اپنی جان کا کدویش سے قریش مانتے ہیں کہ میں ان کا کتا خفت دشمن ہوں نی حدی میں سے کوئی وہاں میری حفاظت کرتے وہ ابھی نہیں ہے میں ایک ایسا شخص حضور ﷺ کو تاناؤوں تک میں مجھ سے زیادہ معزز اور محفوظ ہے یعنی عثمان بن مظاہر رسول اللہ ﷺ نے حضرت عثمان کو طلب فرمایا اور حکم دیا کہ قریش کے پاس چلا اور ان کو اطلاع دے دو کہ ہم ٹرنے نہیں آئے ہیں بلکہ عروہ کرنے آئے ہیں اور ان کو اسلام کی دعوت کی دینا حضور ﷺ نے یہ حکم دیا کہ مکہ میں جو مومن عروہ جو تمہیں ہیں ان کے پاس جا کر ان کو کچھ کی بات دے چلا اور خبر پہنچا کہ اللہ مکہ میں اپنے پیاروں کو طلب عطا فرمائے گا یہاں تک کہ کوئی شخص مکہ میں اپنے ایمان کو پھینک دے رکھے جب حضرت عثمان قریش کے پاس جانے کے لئے بلدع کی طرف سے گزروے بلدع والوں نے پوچھا کہ تمہارا وہ ہے حضرت عثمان نے فرمایا رسول اللہ ﷺ نے مجھے اس لئے بھیجا ہے کہ میں تم کو اسلام کی دعوت دلاؤں اور اللہ کی طرف سے دلائل اور تم سب اللہ کے دین میں داخل ہو جاؤ کیوں کہ اللہ اپنے دین کو ضرور غالب کرے گا اور اپنے نبی کو عزت عطا فرمائے گا۔

۱۱۰۰ سری بات یہ ہے کہ تم کو مخالفت کرنے کی ضرورت ہی نہیں ہے وہ ہے کہ دوسرے لوگ اگر رسول اللہ ﷺ پر غالب آگئے تو تمہارا اپنی مقصد ہے جو رو اور جانے گا اور اگر رسول اللہ ﷺ غالب آگئے تو تم کو اختیار ہو گا اور لوگوں کی طرف دین میں داخل ہو بلا جگہ کرنا تمہاری قہر تو (بہر حال بہت سے لڑائی نے تم کو اپنی نکرہ کر دیا اور تمہارے بزرگوں کو فدا کر دیا۔ ایک بات یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کسی سے لڑنے نہیں آئے عروہ کرنے آئے ہیں آپ ﷺ کے ساتھ قریشی کے لونت ہیں جن کی گردنوں میں قہر ہے جس قریشی کرنے کے بعد وہاں پہنچے جائیں گے مشرکوں نے کہا کہ ہم نے تم کو لایا لیکن ایسا بھی نہیں ہو گا آپ وہاں جا کر اپنے ماحمی سے کہیں کہ ہم تک نہیں پہنچ سکے حضرت عثمان سے اپنا بن معبد کی بات کہتی ہوئی۔ اپنا آئندہ مسلمان ہو گئے تھے۔ اپنا نے آپ کو مر دیا گا اور اپنی حفاظت میں لے لیا اور کہا آپ اپنے کام میں کو جی نہ

طبرانی نے حضرت ابن عمرؓ کی روایت سے اور بیہقی نے عقیلی کی روایت سے اور ابن منذر نے زید بن حنیس کی روایت سے بیان کیا کہ جب رسول اللہ ﷺ نے لوگوں کو بیعت کے لئے طلب فرمایا تو سب سے پہلا شخص جو بیعت کرنے کے لئے رسول اللہ ﷺ کے پاس پہنچا ابو سنان اسدی تھا ابو سنان نے عرض کیا ہاتھ پھیلائے میں آپ کی بیعت کرنا چاہتا ہوں حضور ﷺ نے فرمایا اس بات پر بیعت کرو جو تمہارے دل میں ہے حضرت ابن عمرؓ کی روایت میں آیا ہے کہ ابو سنان نے کہا میرے دل میں کیا ہے حضور ﷺ نے فرمایا تمہارے دل میں یہ ہے کہ تم لوگ سے رسول اللہ ﷺ کے انکار کروں گا کہ بالہ غالب کر دے یا میں ادا جاؤں ابو سنان نے بیعت کر لی اور ابو سنان کی بیعت کے موافق دوسرے لوگوں نے بھی بیعت کر لی۔

بیہقی نے حضرت انسؓ کی روایت سے اور ابن اسحاق نے حضرت ابن عمرؓ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے بیعت و صلوات کا اس وقت حکم دیا جب حضرت عثمانؓ کا صدر رسول اللہ کی حیثیت سے مکہ والوں کے پاس گئے ہوئے تھے لوگوں نے حضور ﷺ سے بیعت کی حضور ﷺ نے فرمایا اللہ عثمانؓ سے اور تمہارے رسول کے کام سے کیا ہے یہ فرما کر اپنا ایک ہاتھ دوسرے ہاتھ پر ملا اور فرمایا یہ عثمانؓ کا ہاتھ ہے حضور ﷺ کا دست مبارک عثمانؓ کے لئے اور لوگوں کے لئے اپنے ہاتھوں سے بہتر تھا۔

قریش نے سہیل بن عمروؓ کو خطبہ بن عمرؓ اور عمرؓ بن خطابؓ کے پاس بھیجا (اول الذکر دونوں شخص احمد و مسلمان ہو گئے تھے) سہیل نے کہا آپ کے آدمیوں کو جو روک لیا گیا تھا اور کچھ لوگوں نے آپ سے قاتل بھی کیا تھا وہاں سے صاحب الرائے کے مشورے سے نہیں ہوا تھا ہم کو یہ بات پسند تھی ہم کو اس کا علم بھی اس وقت تک نہیں ہوا جب تک ہم کو خبر نہیں پہنچی فعلی ہمارے کچھ یہ قول کا قصاں لئے ہمارے بن ساقیوں کو آپ نے پہلی بار دوسری بار کر دیا کہ ان کو چھوڑ دیجئے عثمانؓ اور ان کے ساتھیوں کے قتل کا معاملہ تو ظاہر ہو چکا ہے کہ یہ خبر غلط تھی رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب تک تم لوگ میرے ساتھیوں کو نہیں چھوڑو گے میں تمہارے آدمیوں کو نہیں چھوڑوں گا سہیل اور ان کے ساتھیوں نے کہا آپ نے یہ بات انصاف کی کہ اس کے بعد سہیل اور ان کے ساتھیوں نے قریش کے پاس حشم بن عبد منافؓ تھی کہ بھیجا اور قریش نے جو قیدی ان کے پاس تھے انکو بھیج دیا یہ گیارہ شخص تھے ایک حضرت عثمانؓ اور دس ان کے ساتھی رسول اللہ ﷺ نے بھی قریش کے آدمیوں کو جو مسلمان کے پاس قیدی تھے چھوڑ دیا۔

عقلمیں میں سہیل بن حنیفؓ کی روایت سے آیا ہے اور بخاری و اصحاب السنن نے مردان بن عمرؓ کے حوالے سے بیان کیا ہے کہ جب عثمانؓ اور ان کے ساتھی مکہ سے آئے تو سہیل بن عمروؓ کو خطبہ اور عمرؓ کو خطبہ کر قریش کے پاس چلے گئے اور مسلمانوں نے جس چیز سے جبار پر بیعت کی تھی اور لڑائی کے لئے تیار ہو گئے تھے اس کی اطلاع قریش کو دی یہ خبر قریش پر بڑی شاق گزری اور ان میں سے جو اہل الرائے تھے انہوں نے کہا سب سے بہتر بات یہ ہے کہ محمدؐ سے اس شرط پر صلہ کر لی جائے کہ اس سال وہ انہیں پہلے یا حکمیت اللہ تک نہ پہنچیں تاکہ جن عربوں نے ان کے آنے کی خبر سنی ہے وہ بھی سن لیں کہ ہم نے محمدؐ کو روک دیا آئندہ سال وہ اگر تین روز قیام کریں اور قریش کی کریں اور لوٹ جائیں سب کا اتفاق اس پر ہو کہ رسول اللہ ﷺ کو ماوراء السیاح کہہ دیا اور وہاں رہا کر اسی شرط پر محمدؐ سے صلہ کر لے سہیل یہ شرط ضرور دہا کہ وہاں سال مکہ میں داخل نہ ہوں تاکہ عرب یہ نہ کہہ سکیں کہ محمدؐ ضرور آئی کہ میں داخل ہو گئے سہیل رسول اللہ ﷺ کی طرف چل دیا حضور ﷺ نے (صحابہ سے) فرمایا وہ لوگ صلہ کے خواستگار ہیں اس لئے انہوں نے سہیل کو بھیجا ہے ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں حضور ﷺ نے فرمایا تمہارا کام آسان نہ کیا اس وقت حضور ﷺ چار زانو بیٹھے ہوئے تھے سر کے پیچھے عباد بن بشرؓ اور سلمہ اور سلمہ کھڑے ہوئے تھے (اول الذکر دونوں حضرات لوہے سے لکھے ہوئے تھے) سہیل اگر روز تو بیٹھ گیا اور رسول اللہ ﷺ سے بات شروع کی اور کئی بات کی دونوں کی کھنگو کا رد بدل ہوا تاہم آوازیں لہجی چٹا ہوئی ہیں عباد بن بشرؓ نے کلمہ رسول اللہ ﷺ کے سامنے آؤ لہجی رکھو تاہم وہی رسی آخر صلہ ہوئی سہیل نے کہا لائے آپس میں (مسلمان) خبر کر لیں حضور نے حضرت علیؓ کو خطبہ فرمایا بخاری نے حضرت برہہؓ کی روایت

سے اور حاکم نے حضرت عبداللہ بن مسفر کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت علیؑ سے فرمایا کہ بسم اللہ الرحمن الرحیم سبیل نے کدو خنود جم کو تو میں جانتا نہیں کہ یہ کیا ہے۔ ہاسبک اللہم کہو جیسے آپ کھاکرتے تھے مسلمانوں نے کہا خدا کی قسم ہم یہ نہیں کہیں گے حضور ﷺ نے فرمایا ہاسبک اللہم ہی کہو اور پھر فرمایا کہو (معاہدہ) وہ ہے جس پر محمد رسول اللہ نے فیصلہ کیا ہے۔ سبیل کو اگر ہم جانے کہ آپ اللہ کے رسول ہیں تو آپ کو کہہ سے نہ سکتا کہ آپ سے لڑے محمد بن عبداللہ کہو حضور ﷺ نے حضرت علیؑ سے فرمایا رسول اللہ (کے لفظ) کو سنو حضرت علیؑ نے جواب دیا میں تو مٹانے والا نہیں۔ محمد بن ثمر کا بیان ہے کہ اسید بن خنیر اور سعد بن عبادہ نے حضرت علیؑ کا ہاتھ پکڑا اور کہا محمد رسول اللہ کے علاوہ اور کچھ نہ کہیں ورنہ کوہ اہل اللہ (من) (شتر کوں) کا فیصلہ کرے گی توہمیں لوٹیں توہمیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا (رسول اللہ کا لفظ) مجھے دکھاؤ حضرت علیؑ نے دکھایا تو حضور ﷺ نے اپنے ہاتھ سے اس کو منہ پر اور فرمایا محمد بن عبداللہ کہو یہ بعض روایات میں کیا ہے کہ حضرت برائہؓ نے فرمایا رسول اللہ ﷺ نے وہ غلط اپنے ہاتھ میں لیا اور آپ انہی طرح نہیں کہہ سکتے تھے میں اس خط میں لکھا (معاہدہ) کہ ہے جس پر محمد بن عبداللہ اور سبیل بن عمرو نے اتفاق کیا اور دس سال تک لوگوں کے پاس رہنے اور لڑائی نہ کرنے کا فیصلہ کیا اس حدیث میں جگہ بندی ہے گی لوگ پر امن رہیں گے ہر شخص دوسرے سے ہارے جگہ رسول اللہ ﷺ نے سبیل سے فرمایا (مصالحت) اس شرط پر ہے کہ تم ہمارے اور کہہ کے درمیان حاکم نہ ہو گے ہم طواف کریں گے سبیل نے کہا میں خدا کی قسم (اس سال آپ طواف نہیں کر سکتے) آئندہ سال آپ کو اس کا اعتقاد ہو گا یہ بات لکھ دی گئی سبیل نے کہا ایک شرط یہ بھی ہے کہ صدر کو آدمی اپنے سر پر ست کی اجازت بغیر قصد سے پاس جانے گا اس کو واپس کرنا ہو گا ورنہ وہ مسلمان ہی ہو مسلمانوں نے کہا یہاں اللہ یہ کیسے لکھا جاسکتا ہے شتر کوں کے پاس اس کو کیسے واپس کیا جائے گا اور تو مسلمان ہو کر آئے ہمارے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں تم میں سے جو شخص شتر کوں کے پاس چلا جائے گا اللہ نے اس کو دور کر دیا (یعنی وہ مسلمان ہی نہ تھا چلا گیا تو اچھا ہو اور فن میں سے جو کوئی ہمارے پاس آجائے گا (اور ہم اس کو واپس کر دیں گے) تو اللہ اس کے لئے کوئی کشتافش پیدا کر دیں گے۔

حضرت برائہ کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے تین شرطوں پر صلح کی تھی شتر کوں میں سے جو شخص کشت کر دے رسول اللہ ﷺ سے اگر مل جائے گا آپ اس کو واپس شتر کوں کو دے دیں گے اور مسلمانوں میں سے جو شخص شتر کوں کے پاس چلا جائے گا وہ مسلمانوں کو واپس نہیں دیں گے اور رسول اللہ ﷺ کہہ میں آئندہ سال داخل ہو سکیں گے اور تین روز قیام کریں گے اور کہہ میں داخل ہوں گے تو اسطرح کوہ مکہ وغیرہ طواف پوٹھ لے کر داخل ہوں گے قریشین میں مصالحت ہو گی اور یہ شرط ہو گئی کہ رسول اللہ ﷺ اور قریش کے درمیان یہ معاہدہ سر بند صدیقی ہو جائے اس میں چوری چھپے کوئی حرکت ہو گی نہ خیانت اور جو شخص (اس معاہدہ کی رو سے) محمد ﷺ کے دائرہ میں چلا پند کرے وہ محمد کے ساتھ ہو جائے اور جو قریش سے ملنا چاہے وہ ان کے ساتھ شامل ہو جائے اور اسی غرض کو کہہ کر سامنے آئے اور کہا ہم محمد کے معاہدوں اور ذمہ داری میں شامل ہیں اور نبی کریم کے سامنے قریش کے عہد اور ذمہ داری میں ہیں جب صلح ہو گی اور سوال خیر کے اور کوئی کام باقی نہیں رہا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے رسول اللہ ﷺ کے پاس آئے اور کہنا رسول اللہ کیا آپ اللہ کے لی نہیں ہیں حضور ﷺ نے فرمایا کیوں نہیں حضرت عمرؓ نے کہا کیا ہم حق پر اور وہ لوگ باطل پر نہیں ہیں حضور ﷺ نے فرمایا کیوں نہیں حضرت عمرؓ نے کہا کیا ہمارے حقوقین ہست میں اور ان کے حقوق و دین میں نہیں ہائیں گے حضور ﷺ نے فرمایا کیوں نہیں۔ حضرت عمرؓ نے کہا تو پھر آپ ہم کو ہمارے دین میں یہ ذات کیوں دے رہے ہیں ابھی تک اللہ نے ہمارے اور ان کا فیصلہ نہیں کیا (یعنی قریش نہیں ہوتی اور ہم انہیں چلے جائیں) یہ بڑی ذات کی بات ہے (حضور ﷺ نے فرمایا میں اللہ کا بندہ ہوں اس کا رسول ہوں میں اللہ کے حکم کے خلاف نہیں کر سکتا اللہ مجھے چاہ نہیں کرے گا وہی میرا وکیل ہے حضرت عمرؓ نے کہا کیا آپ ہم سے یہ نہیں فرماتے تھے کہ ہم کہہ جائیں گے اور بقیہ طواف کریں گے حضور ﷺ نے فرمایا کیوں نہیں مگر کہا میں نے تم سے یہ کہا کہ اسی سال میں ہم بیت اللہ میں جائیں گے۔ حضرت عمرؓ

نے کہا یہ تو نہیں فرمایا تھا حضور ﷺ نے فرمایا تو یقیناً تم ہیبت اللہ پر پہنچو گے اور اس کا طواف کرو گے اس کے بعد حضرت عمرؓ نے اس کی حالت میں حضرت ابو بکرؓ کے پاس پہنچو اور میرن کہ سیکو اور بولے ابو بکرؓ کیا یہ اللہ کے بیچے کی قسمیں ہیں حضرت ابو بکرؓ نے کہا ہیں کیوں نہیں حضرت عمرؓ نے کہا کیا ہم لوگ سچائی پر اور وہ لوگ باطل پر نہیں ہیں حضرت ابو بکرؓ نے کہا ہیں کیوں نہیں حضرت عمرؓ نے کہا کیا ہمارے عقول جنت میں اور ان کے عقول دوزخ میں نہیں ہائیں گے۔ حضرت ابو بکرؓ نے کہا کیوں نہیں حضرت عمرؓ نے کہا تو پھر کیوں یہ اذیت آپ ہم کو ہمارے دین میں دے رہے ہیں بڑے مصالحت تو ہمارے دین کی اذیت ہے اللہ نے ہمارا ان کا فیصلہ نہیں کیا اور ہم لوگ جہنم میں گئے (یہ تو بڑی اذیت ہے) حضرت ابو بکرؓ نے کہا اے اللہ کے رسول! میں اپنے رب کے حکم کے خلاف نہیں کرتے وہی ان کا دوا کر ہے تم سترم تک ان کی کمر (یعنی لو اس کو پکڑے رہو بلاشبہ وہ سچائی پر ہیں۔ ایک روایت میں آیا ہے کہ حضرت ابو بکرؓ نے فرمایا بلاشبہ اللہ کے رسول ہیں حضرت عمرؓ نے کہا میں بھی شہادت دیتا ہوں کہ وہ اللہ کے رسول ہیں حضرت عمرؓ نے یہ بھی کہا کہ وہ ہم سے ہیں کتنے تھے کہ وہ بیٹ اللہ پر پہنچیں گے اور طواف کریں گے حضرت ابو بکرؓ نے کہا کیوں نہیں لیکن کیا انہوں نے تم کو یہ بھی بتایا تھا کہ اسی سبب تم ہیبت اللہ پر پہنچو گے حضرت عمرؓ نے کہا نہیں حضرت ابو بکرؓ نے کہا تو پھر یقیناً تم کہہ دو کہ پہنچو گے اور طواف کرو گے۔

۱۰ کورہ والا اثر تھا مسلمان حضرت عمرؓ پر بڑی شین قسمیں پتا چو کچھ روایت میں آیا ہے کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا جب سے میں مسلمان ہوا مجھے اس روز کے علاوہ کبھی (رسول اللہ کی کسی بات میں) لنگ نہیں ہوا حضرت عمرؓ اس روز رسول اللہ ﷺ سے بول رہے تھے (یہاں تک کہ ابو عبیدہؓ بن جراح نے کہا اے خطابؓ کے بیچے کیا تم نہیں سنو گے۔ اعدوہ باللہ من الشیطن چھو حضرت عمرؓ کا بیان ہے میں نے اعدوہ باللہ من الشیطن کہا میں اسل اور ابن عمرؓ راہی کی روایت ہے کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا اس پر روز مجھ سے حرکت ہوئی اس کی صفائی کے لئے میں (ابوہریرہؓ کا) خیرات کر جا رہا ہوں وہ دیکھتا اور غلام کو لہو کر رہا ہے۔

۱۱ امرنائی اور ماکہ نے حضرت عبداللہ بن حنظل کی لہو کورہ والا اذیت میں یہ بھی بیان کیا کہ حضرت عبداللہ بن حنظل نے فرمایا ہم اسی حالت میں تھے کہ ہمیں مسلمانوں (پہلے کی گمانی سے) لگے اور سیدھے دہری طرف انہوں نے چڑھائی کی رسول اللہ ﷺ نے ان کے لئے ہدایہ کی اللہ نے ان کو رہا کر دیا دوسری روایت میں آیا ہے اللہ نے ان کو اندھا کر دیا اور ہم نے انھ کو ان کو پکڑ لیا حضور ﷺ نے فرمایا کیا تم کسی کی ذمہ داری میں آئے ہو کیا تم کو کسی نے لٹا دی ہے انہوں نے کہا نہیں حضور ﷺ نے ان کو چھوڑ دیا اس پر آیت وَتَوَاتَيْنِي فَتَقَدَّرْ فَتَمَنِّمْ جمل ہوئی۔

۱۲ امام مسلمؒ اور ابن ابی شیبہؒ نے حضرت انسؓ کی روایت سے بیان کیا کہ اہل مکہ کے اسی مسلح آدمی کوہ عظیم کی چٹب سے اتر کر رسول اللہ ﷺ کی طرف آئے ان کا مقصد یہ تھا کہ انھیں موقع پر رسول اللہ ﷺ پر حملہ کر دیں حضور ﷺ نے ان کو ہدایہ دیا (وہاں سے ہر گز نہ لے کر) کہ ان کو پکڑ کر لیا گیا لیکن حضور ﷺ نے ان کو معاف کر دیا۔ (پھر دیا)

۱۳ زہریؒ کی حدیث میں مروی ہے مسودہ روایت سے اور مسلمؒ امام ابو عبیدہؓ بن جعد کے بیان میں خود حضرت سلمہؓ بن اکوعؓ کی روایت سے آیا ہے حضرت سلمہؓ نے فرمایا جب میں نے ابن ذمیم کے قیدیہ ہونے کی خبر سنی تو کھلے سوپ کر چار شرکوں کی طرف گیا وہ سورہ تھے میں نے ان کے چہرہ لئے اور پکڑ کر پکڑا تا کہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں لے آیا (یہی ہے آیت) وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ (کی مراد)

اسی آیت میں ابو ہریرہؓ بن سلمہؓ بن اکوعؓ بیان پہلے قیدیہ ہوں کی سچائی سے (دوسری کے انشعب سے نکل کر آئے) اور آتے ہی مسلمانوں کے سامنے گر پڑے ان کے پاس سبیل نے ان کو جہنم میں جکڑ کر قید کر دیا تھا مسلمان فوراً ان کے خیر مقدم کے لئے انھ کو کھڑے ہوئے اور بھاگ کر بچ پانے کی اسبھاگ ہادی۔ سبیل نے یہ حالت دیکھی تو انھ کو بچنے کی طرف کہا اور اس سے من پر غادر لکھڑی ہادی اور گریبان پکڑ لیا اور کہا میں یہ مسودہ آج ہے جس پر میں نے اور آپ نے معاہدہ کیا تھا کہ جو شخص ہم میں

سے آپ کے پاس آجائے گا آپ اس کو ابھری کریں گے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا بھی تک تو تحریر پوری نہیں ہوئی کتنے لاکھ تو پھر خدا کی قسم میں بھی مصالحت نہیں کروں گا حضور ﷺ نے فرمایا تو اس کو میری رحمت میں دھونے لگا میں آپ کی رحمت میں نہیں دے سکتا حضور ﷺ نے فرمایا کیوں نہیں کیا کروں کتنے لگا میں نہیں کروں لگا میں پر کھڑا اور حویلیب نے (در سوال اللہ ﷺ سے) کہا ہم اس کو آپ کی اوج سے اپنی ذمہ داری میں لیتے ہیں یہ کہہ کر دونوں نے اس کو اپنی ذمہ داری میں لے لیا اور نیچے میں چلے گئے اور باب بے تعلقی ہو گیا ابو جہل نے کہا ہے کہ وہ اپنے اہل اسلام کیا مجھے مشرکوں کے ہاتھ میں دینا چاہتا ہے میں تو مسلمان اور کٹا قار کچھ میں نے کہنے کو کہ جیلے ہیں سبیل نے ابو جہل کو سخت ترین کٹھنیں دی تھیں رسول اللہ ﷺ نے بلند آواز سے فرمایا ابو جہل میرا کوٹاب کی امید کہ اللہ میرے لئے معاف کر دو لوگوں کے جو تیرے ساتھ ہیں کوئی کشاکش اور رہائی کا راستہ ضرور پیدا کر دے گا ہم نے ان لوگوں سے صلہ عداوت کر لیا ہے ہم نے ان کو اور انہوں نے ہم کو دھو دے دیا ہے اس لئے ہم کہہ کر نہیں سکتے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے خطاب کیا کہ ابو جہل کے برابر کئے اور کہا میرا کہہ کر اور ثواب کی امید رکھو یہ مشرک ہیں ان کا خون کتے کے خون کے برابر ہے یعنی ان کو قتل کرنا نہ گناہ ہے نہ قابل موائدہ حضرت عمر اس بات کے کہنے کے درمیان گمراہ کافکہ ابو جہل کے قریب کرتے جا رہے تھے حضرت عمرؓ نے فرمایا مجھے خیال تھا کہ ابو جہل گمراہ لے کر اس سے باپ کو گمراہ لے گا (اس لئے میں نے تلوار کا تھنہ اس کی طرف بڑھا دیا) آخر ابو جہل کو باپ کے سپرد کر دیا گیا۔ صحابہ خوش تھے اور رسول اللہ ﷺ کے خواب کی وجہ سے ان کو نہیں کوئی شبہ نہ تھا لیکن جب انہوں نے دیکھا کہ یہ گمراہ گمراہ اور ابھری جا رہا ہے گا تو اسے ان کو بڑھایا ہو اقرب تھا کہ موت سے بڑھ کر ہو جائیں مگر ابو جہل کے والد نے ان کو بڑھایا اور بڑھایا جب ساقی ہت لے ہو گیا اور صلہ عداوت گمراہ لے گیا تو کچھ مسلمانوں اور کچھ مشرکوں نے اس پر اپنی شہادت ثبت کی۔ مسلمانوں میں سے حضرت ابو بکرؓ، حضرت عمرؓ، حضرت عبداللہ بن مسعودؓ، حضرت عبداللہ بن عمرؓ، حضرت سعد بن ابی وقاصؓ حضرت محمد بن مسلمؓ حضرت علیؓ بن ابی طالبؓ اور مشرکوں میں سے کھڑی بنی قریظہ نے شہادت دی تحریر سے فراغت کے بعد رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اٹھو قربانی کر پھر سر منڈوا کر حکم میں کر بھی لادنا کی قسم کوئی نہیں اٹھتا یہی تک کہ حضور نے عین ہر حکم دیا لیکن کسی نے جھجھکی نہیں کی اس سے حضور ﷺ کو بڑا صدمہ پہونچا اور اندر حضرت ام سلمہؓ کے پاس تشریف لے گئے اور ام المومنین سے فرمایا مسلمان ہلاک ہو گئے ہیں نے ان کو قربانی کرنے اور سر منڈوانے کا حکم دیا لیکن انہوں نے تعمیل نہیں کی ام المومنین نے کہا یا رسول اللہ آپ مسلمانوں کو برا نہ کہیں ان پر بڑا صدمہ پہونچا ہے آپ نے صبح کرنے اور بغیر صبح کرنے کے واپس نہ جانے کی جس دشواری میں خود اپنے کو ڈالا ہے اس کا مسلمانوں کو جزا دینا لوے یا نبی اللہ آپ تشریف لے جائیے اور کسی سے ایک بات بھی نہ کہتے ہا کر اپنے قربانی کے اونٹوں کو خرچ کر کے اور کسی کو طلب کرنا کر اپنا سر منڈوا دیجئے۔ حضور باہر تشریف لے آئے اور کسی سے کوئی بات کے علی علیہ السلام تو ہے۔ پہلا اللہ اکبر کہہ کر قربانی کے اونٹوں کو خرچ کیا اور ایک شخص کو بلوا کر سر منڈوا لیا۔ صحابہ نے جب حضور ﷺ کو ایسا کرتے دیکھا تو خود بھی اٹھ کر اپنی اپنی قربانی کے اونٹوں کو خرچ کیا اور باہم ایک دوسرے کا سر منڈوانے لگے قریب تھا کہ ایک دوسرے سے خرچ کریں۔ حضرت ابن عمرؓ اور حضرت ابن عباسؓ کا یہاں ہے کہ حدیث کے دن کچھ لوگوں نے سر منڈوائے اور کچھ لوگوں نے ہاتھ کڑوائے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا منڈوانے والوں پر اللہ کی رحمت ہو صحابہؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ ہاتھ کڑوائے اور ہاتھ کڑوائے والوں پر بھی حضور ﷺ نے فرمایا منڈوانے والوں پر اللہ کی رحمت ہو صحابہؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ ہاتھ کڑوائے والوں پر بھی حضور ﷺ نے فرمایا کڑوائے والوں پر بھی۔ صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ کیا وجہ کہ آپ نے منڈوانے والوں کے لئے ہر دھار رحمت فرمائی فرمایا میں نے کہہ دیا میں نہیں جانتا (یعنی ان کو نہیں ہو گیا کہ حالت احرام ختم ہو گئی اور اب آگے بڑھنا نہیں ہے) حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا حضور ﷺ کے اس فرمان کی وجہ یہ تھی کہ کچھ لوگوں کو خیال تھا کہ شاید ہم کو طواف کرنے کا موقع مل جائے اس لئے دوسرے منڈوانے سے کہہ کر وہ کچھ ہاتھ کڑوائے۔

رسول اللہ ﷺ نے حدیث میں ۱۹ یا ۲۰ رات قیام کیا مگر ان کی بیان ہے۔

مدیہ کے قیام کے زمانہ میں احرام کوٹنے اور قربانی کرنے کے حکم سے پہلے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت کعب بن جراح سے فرمایا تھا کہ کیا سر کے کپڑوں (جودھ) سے تکلیف ہو رہی ہے حضرت کعب کے سر سے جو کچھ گرئی ہوئی حضور ﷺ نے لے لی کہ جس کعب نے عرض کیا تھی ہاں حضور ﷺ نے ان کو سر منڈوانے اور فدیا دینے کا حکم دیا فدیا کی تین سو درہم تھیں روئے دیکھنے یا خیرات یا قربانی اس وقت آیت واتموا الحج والعمرة لله فان احصرتکم فاعطوا من الصدقات الخ ہم نے سورہ بقرہ کی اس آیت کی تفسیر کے ذیل میں احصاء (راستہ کی رکاوٹ) اور کسی عذر کی وجہ سے سر منڈا دینے اور اس سے قطع رکھنے والے مسائل بیان کر دیئے ہیں۔

مسلم نے حضرت سلمانؓ کی روایت سے اور یحییٰ نے حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے اور بزرگوار طبرانی و بیہقی نے ابو جحشؓ کی روایت سے اور محمد بن عمروؓ نے اپنے شیوخؓ کی سند سے بیان کیا کہ حدیبیہ سے واپسی میں رسول اللہ ﷺ نے ایک ہمسافرؓ میں اور اس کے بعد دوسری منزل عسفانؓ میں کی یہاں پہنچ کر لوگوں کے پاس کھانے کو کچھ نہیں رہا۔ صحابہؓ نے حضور ﷺ سے یہ شکایت کی اور عرض کیا کیا ہم کو حق کو کوڑا کر لیں حضور ﷺ نے ان کو اجازت دے دی حضرت عمرؓ نے عرض کیا یہ رسول اللہ ﷺ کیجئے لوگوں کے پاس سواریاں رہا زیادہ مناسب ہیں اگر کل کو دشمن سے مقابلہ ہو گیا اور ہم بھوکے بھی اسے نہ دے دیں۔ یہ بھی تو کیا ہو گا میری رائے یہ ہے کہ جو کچھ صحابہؓ کے پاس کھانے کی چیز رہ گئی ہو آپؐ وہ طلب فرمائیں پھر برکت دعا کریں امید ہے کہ اللہ آپؐ کی دعا سے ہم کو (منزل حصوصہ) پہنچائے گا اس حضورؐ کے موافق رسول اللہ ﷺ نے جو امان کھانے کا (کسی کے پاس) کتابی راہ گیا تھا طلب فرمایا اور مجھے ایک دسترخوان بھی لایا اب سے زیادہ لانے والا وہ شخص تھا جو یہ صاع (تقریباً چار سیر) بھجوا کر لایا عرض لوگوں کے پاس کھانے کی جو چیز بھی وہ چڑی دسترخوان پر جمع کر دی گئی پھر حضور ﷺ نے کھڑے ہو کر جو کچھ اللہ نے چاہا (بڑھ کر) کھا کھا نتیجہ یہ ہوا کہ سب نے پیٹ بھر کر کھایا اور اپنے برتن بھی کھلے اور چیریں جتنی تھیں اتنی تھار ہیں حضور ﷺ والا یہ دیکھ کر میں نے اپنے کنگیاں دکھائیں کہیں حضرت سلمانؓ کا پانی ہے جس نے اندازہ کیا کہ ہم اس روز تقریباً 14 سو آدمی تھے حضور ﷺ نے فرمایا میں شرات دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور میں اللہ کا رسول ہوں جو یہ وہاں دونوں (توحید و رسالت) پر ایمان رکھے گا اور اسے یہ محفوظ ہے۔

تیسری اور چوتھی باتوں کو رسول ہوں جو وہاں دونوں (توحید و رسالت) کے ایمان رکھنے کو اور دُعا کرنے کی غرض سے کہتے ہیں۔

اس روز حضرت عمرؓ نے اپنی دو عورتوں کو طلاق دے دی جو شرک کے زمانہ میں ان کے عقد میں تھیں ان میں سے ایک نے معاویہ بن ابی سفیان سے نکاح کر لیا اور دوسری نے صفوان بن امیہ سے رہائی کا بیٹا سے بچہ ملا۔ پھر اللہ نے مومن عورتوں کو واپس کرنے کی ممانعت فرمادی۔ بلکہ ان کا سر (جو کافروں سے عقد کی حالت میں انہوں نے وصول کیا ہے) کافروں کو لوٹس کرنے کا حکم دیا۔

امام احمد بخاری ابو داؤد اور نسائی نے حضرت مسور بن حرمہ کی روایت سے اور یحییٰ بن زبیر کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ جب مدینہ سے مدینہ میں آئے تو ابوبیسر بن عبد اللہ ثقفی (کہہ سے بھاگ کر) مسلمان ہو کر رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں پہنچ گئے۔ تاہم ان بنی ثعلبہ قبیلہ کی ذہرہ کا حلیف تھا جس بنی شریف ثقفی ان کے بن عبد عرف ذہرہ نے رسول اللہ ﷺ کے پاس ایک خط لکھا جس میں جابر عامری کے ہاتھ میں بیجا جس میں گزشتہ مصالحت کا ذکر کیا اور درخواست کی کہ ابوبیسر کو واپس بھیج دیا جائے۔ ابوبیسر کے بچنے سے تین دن بعد عامری اپنے ظالم کے ساتھ جس کا نام کوثر تھا قافلے کے کر پڑے۔ رسول اللہ ﷺ نے ابوبیسر کو حکم دیا کہ ان دونوں کے ساتھ وہاں پہلے جانا اور مذاق ہو کہ ہم نے ان لوگوں سے معاہدہ کر لیا ہے اور تم اس مذہب میں محمد بنی جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لئے اور تمہارے سامنے دو مسلمانوں کے لئے کوئی کشتی نہیں اور ان کے ساتھ پیدا کر دے گا فرض دونوں شخص ابوبیسر کو لے کر ذوالحلیفہ پہنچ گئے یہاں تک کہ ابوبیسر نے مسجد میں دو رکعت نماز پڑھی۔

بڑھی اور نماز کے بعد جو کچھ کھانے کا سامان ساتھ لائے تھے کھانے لگے اور عماری کو اور اس کے ساتھی کو بھی کھانے میں شریک بنے کی اور عماری کو انہوں نے بھی لڑا آنے اور پھر اور کھانے لگے عماری کے پاس اس وقت تھوڑی سی دولتیں تھیں کہ تھوڑے بٹول عمارت عماری نے تھوڑا پیاز سے لٹل لی اور کھانے میں اپنی اس تھوڑی سے کسی حد تک لگوس اور خراج کو دلوں کا جو بھیرے کھا کیا تھوڑی تھوڑی رہن بھی ہے عماری نے کھلایا جو بھیرے نے کھائے تھے تو کھانے عماری نے جو بھیرے کے ہاتھ میں تھوڑے سی جو بھیرے نے جب تھوڑا کاجنہ پکڑ لیا تو اسی سے عماری کے الٹی ضربہ رسید کی کہ وہ ٹھنڈا پڑ گیا کہ توڑ بھاگ کر مدینے پہنچا اور مسجد میں گھس گیا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کیا بات ہے کوڑنے لگا بھیرے اساتھی ختم ہو گیا اور میں بیچوت کر بھاگ گیا اور نہ میں بھی مدد پہنچا فرض کوڑنے رسول اللہ ﷺ سے فرمایا کہ اس کو پناہ دینی۔ ابو بھیرے عماری کے کوٹ پر سوار ہو کر آگیا۔ لونت کو (مسجد سے باہر بھلیا اور خود حشمت زادہ حالت میں تھوڑا سمیت مسجد میں آگیا اور عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے تو اپنی ذمہ داری دہری کر دی اور اللہ نے آپ سے یہ ذمہ داری دہری کر دی اور آپ ﷺ نے مجھے دشمن کے ہاتھ میں دے دیا لیکن میں اپنے دین کی وجہ سے مصیبت میں پڑنے سے گھوڑا رہا حضور ﷺ نے فرمایا کہ افسوس یہ لڑائی کی آگ بھڑکانے لگا۔ کاش کوئی اس (کو کھہ پھانے) کے لئے ہوتا جو بھیرے عماری کا بل جس پر اسے قتل کرنے کے بعد چنیدہ کیا قد رسول اللہ کی مدد میں قتل کیا تاکہ آپ اس میں سے پانچویں حصہ لے لیں حضور ﷺ نے فرمایا کہ میں اس میں سے تمس لے لوں گا تو وہ لوگ پہلی کریں گے کہ میں نے ان سے کیا ہوا معاملہ اور انہیں کیا تم باوجود یہ چھتاہہ لٹل اور جہل ہوا پٹے چاٹ

تھوڑا دین میں آیا ہے کہ ابو بھیرے نے قد رسول اللہ ﷺ سے یہ نہ کہ تو لڑائی کی آگ بھڑکانے لگا۔ اس کو اس نے سمجھ لیا کہ حضور ﷺ مجھے ضرور دلیس کر لیں گے اس لئے ابو بھیرے اور اس کے ساتھ وہ پانچ تو تھی جو کھہ سے بھاگ کر اس کے ساتھ مدینہ میں آئے تھے اور کسی نے ان کی معاش بھی نہیں کی تھی لٹل کر جمل دینے اور ساحل سمندر میں پہنچ کر عیس اور لڑی لڑوہ کے درمیان قریش کے قافلہ کے راستہ پر تنہم ہو گئے جبکہ میں جو مسلمان دند تھے ان کو جب ابو بھیرے کے واقعہ کی اطلاع ملی تو وہ بھی پیچھے سے چرے پیچھے لٹل کر ابو بھیرے کے پاس پہنچ گئے۔

محمد بن عمرو کا بیان ہے کہ حضرت عمرؓ بن خطاب نے مکہ کے مسلمانوں کو لکھا تھا کہ رسول اللہ ﷺ نے ابو بھیرے کے متعلق فرمایا تھا افسوس یہ لڑائی کی آگ بھڑکانے لگا ہے وہاں سے کاش اس کے لئے کچھ لوگ ہوتے (یعنی کچھ لوگ اس کو پکڑ کر واپس کر دیتے حضرت عمرؓ نے یہ بھی اطلاع دے دی تھی کہ وہ لب سمندر کے ساحل پر تنہم ہے۔ اور ابو جہل بن سہیل جس کو میدانہ میں رسول اللہ ﷺ نے دلیس مشرکوں کو دے دیا تھا بیچوت گیا اور ستر سولہ مسلمان ہو گئے تھے ابو جہل کے ساتھ ہو گئے اور سب آکر ابو بھیرے سے مل گئے بولے ابو جہل ابو بھیرے نے ابو بھیرے نے بیعت کی سروری ابو جہل کے پیرو کردی کیونکہ ابو جہل قریشی تھے یہ ہی لڑائی کی حالت کرتے تھے ابو جہل کی خبر سن کر قافلہ فلفلا وسلم ونبیہ اور محرق قافلے کے کچھ لوگ فرما کر ابو جہل سے جانے یہاں تک کہ ان کی تعداد تین سو تک پہنچ گئی یعنی تھے برادیت زہری کی بیان کیا ہے قریش کا جو قافلہ اعر سے گزر تا تھا وہ لوگ اس کا بل بھیجے پٹے تھے اور قافلہ واپس کو قتل کر دیتے تھے قریش کو انہوں نے لٹک کر دیا قریش کا جو آدمی ان کے ساتھ لٹکاس کو قتل کر دیتے تھے آخر قریش نے ابو سفیان کو رسول اللہ ﷺ کے پاس بھیجا اور یہاں تک کہ ابو بھیرے اور اس کے ساتھیوں کو آپ (اپنے پاس بلا لیں) آئندہ تمہارے ابو تھی آپ سے ہا کر مل جائے آپ اس کو روک دیں آپ کے لئے روک لینا چاہتا ہوں کہ رسول اللہ ﷺ نے ابو بھیرے اور ابو جہل کو لٹکے بھیجا کہ تم دونوں میرے پاس آ جاؤ اور وہ سرے مسلمان چرہ احمد سے ساتھ ہیں ان کو احمد دے دو کہ وہ اپنی اپنی بیٹیوں کو اور اپنے اپنے گروں کو لوٹ جائیں احمد جو قریش کا قافلہ ان کی طرف سے گزرے اس سے کوئی تعرض نہ کریں ابو بھیرے کے پاس رسول اللہ ﷺ کا نام کر ان اس وقت پہنچا جب ان کا آخری وقت تھا، احمد، ان کو ان کے ساتھ میں تھا جس کو پناہ دے تھے اسی حالت میں وفات ہو گئی ابو جہل نے ان کو اسی جگہ دفن کر دیا اور ان کی قبر کے قریب مسجد بنادی اس کے بعد ابو جہل اپنے کچھ رفقاء کو ساتھ لے کر رسول اللہ ﷺ کی مدد میں پہنچ گئے اور پانی

لوگ اپنے اپنے گروں کو چلے گئے۔ صلح حدیبیہ کا تقصیر ملے ہوئے کے بعد جب ابو جندل بھاگ کر مسلمانوں کے پاس آگئے تھے تو کچھ لوگوں نے رسول اللہ ﷺ کو مشورہ دیا تھا کہ ابو جندل کو باپ کے حوالے نہ کیا جائے لیکن حضور ﷺ نے واپس کر دیا تھا اب جب کہ قریش کی اور خواست پر ابو جندل مائل مسند سے مدینہ میں آگئے تو ان مشورہ دینے والوں پر یہ امر واضح ہو گیا کہ اللہ اور رسول کی فرمائش پر ہر معاملہ میں ان کے لئے بہتر ہے خواہ ان کو پسند ہو یا نہ ہو۔ جب یہ واقعہ ہوا تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں نے جو تم لوگوں سے وعدہ کیا تھا وہ سب تم پر اور جب تم نے کسی نبی کا صلہ حاصل کر لیا تو حضرت عمر بن خطاب سے فرمایا یہ وہی ہے جو میں نے تم لوگوں سے کہا تھا اور جنت الودان کے نذرانہ میں عرفات میں قیام کے وقت بھی حضرت عمر سے فرمایا یہ وہی ابو جندل ہے تم لوگوں سے کہا تھا رسول اللہ ﷺ نے یہ بھی ارشاد فرمایا کہ صلح حدیبیہ سے پہلے ابو جندل نے تم سے کہا تھا کہ میں جو شخص بھی علاقہ تھا لوگوں کو سمجھ اس سے قاصر بھی بندے جلدی کرتے ہیں لیکن اللہ ان کی جلت (پسند) کی وجہ سے جلدی نہیں کرتا جب قیام اور اللہ کی مشیت کے مطابق ہو جاتے ہیں تو وہ کرتا ہے میں نے جنت الودان میں قربان گاہ کے قریب سبیل بن عمرو کو دیکھا کہ وہ رسول اللہ ﷺ کی قربانی کے گوشت حضور کے قریب لاتے تھے اور آپ اپنے ہاتھ سے ان کو نحر کرتے تھے اور قیام کو طلب فرما کر آپ نے سر منڈوا دیا تھا میں نے یہ بھی دیکھا کہ سبیل بن عمرو ان بالوں کو جن جن کراچی ان گھوڑوں پر رکھ رہے تھے اور جیسے یاد ہے کہ حدیبیہ کے دن بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ کہنے سے انہوں نے انکار کیا تھا لیکن انہوں نے اللہ کا شکر کیا کہ اللہ نے ان کو مسلمان ہونے کی توفیق عطا فرمائی۔

فَمَنْ لَّكَ مِنَ الْمُنَافِقِينَ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ أَخَوُا عِزِّي وَأَخَوِيَ
 وَمَنْ لَّكَ مِنَ الْمُنَافِقِينَ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ أَخَوُا عِزِّي وَأَخَوِيَ
 پھر جو شخص (بیعت کو) توڑے گا تو بیعت توڑنے کا بدلہ اسی پر پڑے گا۔
 پھر جو شخص اس بات کو پورا کرے گا جس کا (بیعت کے وقت) خدا سے عہد کیا تھا تو عقرب خدا اس کو میزاج دے گا۔
 فَمَنْ لَّكَ مِنَ الْمُنَافِقِينَ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ أَخَوُا عِزِّي وَأَخَوِيَ
 وَمَنْ لَّكَ مِنَ الْمُنَافِقِينَ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ أَخَوُا عِزِّي وَأَخَوِيَ
 یعنی جو بیعت پر قائم رہے گا۔

اَجْرًا عَظِيمًا۔۔۔ یعنی جنت اور اللہ کی خوشنودی اور اس کا بدلہ۔
 سَمِعُوا لَكَ الْيَمَانِيُّونَ وَبَنُو الْأَعْرَابِ شَعَلَكُنَا أَهْلُنَا وَآهْلُنَا فَاَسْتَغْفِرُكَ يَا سَيِّدِي
 مَا لَيْسَ فِي فُلُوْهُنَّ
 پیچھے دھنگے دو عقرب آپ سے کہیں گے کہ ہم کو ہمارے مال و عیال (کی مشغولیت) نے فرصت نہیں لینے دی اب ہمارے لئے (اس کو تباہی کی) معافی کے لئے دعا کرو دیجئے۔ یہ لوگ اپنی زبانوں سے وہ باتیں کہیں گے جو ان کے دلوں میں نہیں ہیں۔
 من الاعراب حضرت ابن عباس اور مجاہد نے فرمایا اعراب سے مراد قبائل غنڈہ حزیہ، حبیہ، مضر اور اسلم کے بدوی ہیں جب حدیبیہ کے سال رسول اللہ ﷺ نے ان کو ساتھ چلنے کی دعوت دی تو قریش سے لڑائی کا ڈر ان کے دلوں میں پیدا ہو گیا کیونکہ ان کے خیال میں مسلمانوں کی تعداد کم تھی اور مسلمان کمزور تھے (اور ان کی شکست لازم تھی) اس لئے ساتھ جانے سے انہوں نے گریز کیا اور رسول اللہ ﷺ کی دعوت کو ہال دیا لیکن جب رسول اللہ ﷺ اور مسلمان صحابہ کو ملے تو انہوں نے ساتھ نہ جانے کی معذرت پیش کی۔

فَمَنْ لَّكَ مِنَ الْمُنَافِقِينَ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ أَخَوُا عِزِّي وَأَخَوِيَ
 اور کہنا اس لئے ہم ساتھ نہ جاسکتے۔ اب ہمارے اس کو تباہی کے معاف کرنے کی اللہ سے دعا کرو دیجئے۔
 گایت کی جتن گویا ایک مجرہ ہے اللہ نے اپنے نبی کو پہلے ہی بتا دیا کہ اعراب یہ بات کہیں گے اس کے بعد ان کی معذرت کو غلط قرار دیا اور فرمایا۔

لَقَوْلُهُمْ يَا لَيْسَ بِهِنَّ لَكُمْ فِي مَنَاسِكِكُمْ حُرْمٌ كَمَا فِي سَائِرِ الْمَنَاسِكِ ۚ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْسِدُونَ ۚ
 میں نہیں ہو گی دل سے ان کو پرہیز بھی نہیں کہ رسول اللہ ﷺ ان کے لئے دعا مسافت کریں یا نہ کریں۔

قُلْ لِّمَنَاسِكِكُمْ يَا لَيْسَ بِهِنَّ لَكُمْ فِي مَنَاسِكِكُمْ حُرْمٌ كَمَا فِي سَائِرِ الْمَنَاسِكِ ۚ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْسِدُونَ ۚ
 آپ کہہ دیجئے کہ کون ہے جو خدا کے سامنے حرام دے لئے

کسی چیز کا (یہ بھی) اعتبار رکھتا ہو اگر اللہ تم کو کوئی نقصان یا کوئی نفع پہنچاتا ہے بلکہ اللہ تمہارے اعمال سے باخبر ہے۔
 فَمَن يَسْلُكْ سَبِيلَ اللَّهِ يَجْعَلْ لَّهٗ مَخْرَجًا ۚ وَمَن يَجْعَلْ لَّهٗ مَخْرَجًا يَجْعَلْ لَّهٗ مَخْرَجًا ۚ وَمَن يَجْعَلْ لَّهٗ مَخْرَجًا يَجْعَلْ لَّهٗ مَخْرَجًا ۚ

خیر اگر اللہ تم کو کوئی ضرر بھی قتل یا شکست یا مال کی ہلاکت یا عذاب آخرت پہنچاتا ہے۔
 نَبَلْ كَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ۚ

وہ جانے سے تمہارا مقصد کیا قتل تم اہل مکہ کے ذمہ دے ان کی موافقت کرنی چاہتے تھے (ان سے لڑنا نہیں چاہتے تھے)۔
 بَلْ كَذَّبْتُمُوهُ ۖ فَذُوقُوا صَعَابَ مَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ۚ

اگر تم نے یہ خیال کیا کہ رسول اللہ (ان کے امر الٰہی) مومن لے کر ہالوں میں کبھی لوٹ کر نہیں آئیں گے اور یہ بات تمہارے دلوں میں اچھی
 بھی معلوم ہوئی تھی اور تم نے بڑے بڑے گمان رکھے تھے اور تم پر یاد دہانے والے لوگ ہو گئے۔

اِنَّ لَّنْ يَنْصَلِبُ ۖ يٰٓمُؤْمِنُوْنَ اِنَّ لَّنْ يَنْصَلِبُ ۖ يٰٓمُؤْمِنُوْنَ اِنَّ لَّنْ يَنْصَلِبُ ۖ يٰٓمُؤْمِنُوْنَ اِنَّ لَّنْ يَنْصَلِبُ ۖ
 ان لہٰں پھیلے گا یعنی مکہ کے مشرک اللہ کے رسول اور تمام مومنوں کو ہلاک کر دیں گے کوئی بھی مکر لوٹ کر نہیں

آئے گا۔
 دوسرا اہل کاہر اضراب کے لئے ہے پہلے اضراب کے مضمون پر عطف ہے۔
 وَذٰلِكَ بِاَنَّكُمْ كُنتُمْ اُمَّةً مِّنْ قَبْلُ ۚ وَذٰلِكَ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُوْنَ ۚ

مگر شیطان نے تمہارے دلوں میں یہ خیال دلی پہنچا دیا تھا۔
 وَطَلَبْتُمْ عَلٰی الشَّوْبِ ۚ يٰٓمُؤْمِنُوْنَ اِنَّ لَّنْ يَنْصَلِبُ ۖ يٰٓمُؤْمِنُوْنَ اِنَّ لَّنْ يَنْصَلِبُ ۖ يٰٓمُؤْمِنُوْنَ اِنَّ لَّنْ يَنْصَلِبُ ۖ

اور اس کے رسول کے حقائق بڑے بڑے گمان تمہ رکھتے تھے۔
 قَوْلًا كَذِبًا ۚ يٰٓمُؤْمِنُوْنَ اِنَّ لَّنْ يَنْصَلِبُ ۖ يٰٓمُؤْمِنُوْنَ اِنَّ لَّنْ يَنْصَلِبُ ۖ يٰٓمُؤْمِنُوْنَ اِنَّ لَّنْ يَنْصَلِبُ ۖ

وَمِنْ اَمْرِكُمْ يٰٓمُؤْمِنُوْنَ اِنَّ لَّنْ يَنْصَلِبُ ۖ يٰٓمُؤْمِنُوْنَ اِنَّ لَّنْ يَنْصَلِبُ ۖ يٰٓمُؤْمِنُوْنَ اِنَّ لَّنْ يَنْصَلِبُ ۖ
 وَمِنْ اَمْرِكُمْ يٰٓمُؤْمِنُوْنَ اِنَّ لَّنْ يَنْصَلِبُ ۖ يٰٓمُؤْمِنُوْنَ اِنَّ لَّنْ يَنْصَلِبُ ۖ يٰٓمُؤْمِنُوْنَ اِنَّ لَّنْ يَنْصَلِبُ ۖ

اور جو شخص اللہ پر اور اس کے رسول پر ایمان نہ لائے گا سو ہم نے کافروں
 کے لئے دوزخ تیار کر رکھی ہے اور تمام آسمانوں کی اور زمین کی سلطنت اللہ ہی کی ہے وہ جس کو چاہے قتل دے اور جس کو چاہے

سزا دے اور اللہ بڑا غفور رحیم ہے۔
 وَمِنْ اَمْرِكُمْ يٰٓمُؤْمِنُوْنَ اِنَّ لَّنْ يَنْصَلِبُ ۖ يٰٓمُؤْمِنُوْنَ اِنَّ لَّنْ يَنْصَلِبُ ۖ يٰٓمُؤْمِنُوْنَ اِنَّ لَّنْ يَنْصَلِبُ ۖ

نہیں ہے کیونکہ اس طرح کی بدگمانیاں اور رسول کے ساتھ نہ جانا طائشائے ایمان کے خلاف ہے۔ شرط کی جزاء محذوف ہے یعنی
 کسی کا ایمان نہ لانا ہم کو ضرر نہیں پہنچاتا اس سے بہار اقصیان نہیں ہو گا۔

يٰٓمُؤْمِنُوْنَ اِنَّ لَّنْ يَنْصَلِبُ ۖ يٰٓمُؤْمِنُوْنَ اِنَّ لَّنْ يَنْصَلِبُ ۖ يٰٓمُؤْمِنُوْنَ اِنَّ لَّنْ يَنْصَلِبُ ۖ
 خیر کے لافروغ سزا دہ کے ساتھ کہ اس بات کی طرف اشارہ کر رہا ہے کہ جو شخص اللہ اور رسول دونوں پر ایمان نہ لائے وہ

کافر ہے اور کفر کی وجہ سے دوزخ کا مستحق ہے۔
 اِنَّ لَّنْ يَنْصَلِبُ ۖ يٰٓمُؤْمِنُوْنَ اِنَّ لَّنْ يَنْصَلِبُ ۖ يٰٓمُؤْمِنُوْنَ اِنَّ لَّنْ يَنْصَلِبُ ۖ

وكان الله غفوراً رحيماً يعني الله الذي صفات تو معصرت اور رحمت ہیں اور طراب ہے کا فیصلہ جاری ہے۔
 سَيَقُولُ الْمُشْرِكُونَ لِمَاذَا يُنَادِيهِمْ لِيُخْلِقُوا دُمُورًا وَيَكْبِتُ عَنْهُمْ وَيُرْسِلَ إِلَيْهِمْ لِقَاءَ اللَّهِ
 قُلْ لَنْ يَنْفَعُوهُمْ كَذَلِكَ قَالِ اللَّهُ مِنْ قَبْلُ فَيَسْغُفُونَ لِمَنْ تَحْسَبُ وَيُنَادِ بِلَا يَنْفَعُونَ إِلَّا
 لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (خیر) کی ٹھٹھیں لینے جاؤ گے کہیں گے کہ ہم کو بھی عبادت دو
 ہم تمہارے ساتھ ٹھٹھیں دو لوگ خدا کے حکم کو بدل ڈالنا چاہتے ہیں آپ کہہ دیجئے کہ تم لوگ ہرگز ہمارے ساتھ نہیں چل سکتے
 اللہ نے پہلے ہی یوں فرمادیا ہے تو وہ لوگ کہیں گے (یہ بات نہیں) بلکہ تم لوگ ہم سے حد کرتے ہو (مسلمان حد نہیں
 کرتے) بلکہ یہ لوگ خود مت کہ بات سمجھتے ہیں۔

تبعہ کہ یعنی ہم بھی تمہارے ساتھ جہاد پر چلیں تاکہ ہم کو بھی مال قیمت ملے۔
 بعض مال خیر کا قول ہے کہ منافق سے مراد صرف خیر (کمال قیمت) ہے جو بن عمر کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے
 صحابہ کو جہاد پر یعنی خیر کی طرف چلنے کا حکم دید حضور کے گرد اگر دو لوگ تھے انہوں نے اس کی کوشش کی اور جو لوگ حد یہ
 میں شریک تھے وہ جہاد کے لئے تیار ہو گئے اور جو لوگ غزوہ خیر پر جانے سے روکے تھے وہ بھی مال قیمت کے لالچ میں خیر کو
 جانے کے لئے آئے حضور نے فرمایا یہ لوگ میرے ساتھ صرف جہاد کی خواہش سے تو جانتے ہیں مال قیمت میں حد درجے
 کے لئے نہیں۔ آیت کا صاف مطلب یہ ہے کہ جن لوگوں نے مسلمانوں کی تعداد کو کم اور اہل ایمان کی کمزوری دیکھ کر خیال کیا
 تھا کہ مسلمانوں کو شکست ہو جائے گی اس لئے حد یہہ کو نہیں گئے جب وہ مسلمانوں میں طاعت محسوس کریں گے اور مسلمانوں
 کو مال قیمت حاصل کرنے کے لئے جہاد پر جاتا دیکھیں گے (ان کے خیال میں مسلمان جہاد پر صرف مال قیمت حاصل کرنے
 جاتے تھے) تو کہیں گے ہم کو بھی اسے ساتھ چلنے کی عبادت دو اور اللہ کے کلام کو بدل دالیں کہ اللہ نے تو اپنے
 نبی کو حکم دیا ہے کہ تمہارے اہل میں سے کوئی شخص رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نہ جائے چنانچہ دوسری آیت میں (میں) معصوم کا کہنا ہے
 فرمایا ہے فَلَمَّا ذَلِكُمْ لِلْخُرُوجِ فَقُلْ لَنْ يَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا وَلَنْ يُفَاتِلُوا أَعْبَدُوا إِلَهُكُمْ رَبِّهِمْ بِالْقَنُودِ
 اول سورہ بقرہ میں فرمادہ ہے کہ یہ مطلب بیان کیا میں کہتا ہوں جو لوگ حد یہہ کو نہیں گئے تھے جب انہوں نے دیکھا کہ مسلمانوں
 کو جہاد کی شدید رغبت ہے اور بیعت حضور کی حالت وہ سن ہی چکے تھے اور یہ بھی سن لیا تھا کہ وادی مکہ میں اللہ نے مسلمانوں کو
 مشرکوں پر ترجیح عطا کر دی کہ مشرک صلی پر راضی ہو گئے اور مسلمانوں کو ملکہ کی طرف سے اطمینان حاصل ہو گیا اور اب وہ
 دوسرے قبائل عرب سے جہاد کرنے کے لئے فارغ ہو گئے تو حد یہہ کو نہ جانے پر ان کو پیشانی ہوئی اور ان کو یقین ہو گیا کہ
 آئندہ مسلمان غالب آئیں گے اور مال قیمت ان کو حاصل ہو گا۔ یہ بات ان لوگوں نے اس وقت بھی سمجھی جب رسول اللہ ﷺ
 نے خیر والوں سے جہاد کرنے کا پختہ ارادہ کر لیا تھا جو دیکھ اہل خیر کہہ والوں سے زیادہ طاقتور تھے۔ دس ہزار جنگجو ہمدان میں
 موجود تھے (لیکن حضور نے ان پر چڑھائی کرنے کا حکم کر لیا کہ یہ بات کہ جب مسلمان اتنے ہمدان تھے تو کہ میں زبردستی ان کو
 داخل نہ ہو سکے تو اس کی وجہ یہ تھی کہ قریش پر اللہ نے رحم فرمایا کہ اپنے رسول کو اور مسلمانوں کو داخل ہونے سے روک دیا
 جیسے قریش پر رحم کرنے کے سبب باجی والے صحابیوں کو مکہ میں داخل ہونے سے روک دیا تھا چنانچہ اللہ کو یہ بھی علم تھا کہ قریش
 کے اکثر آدمی مسلمان ہو جائیں گے اور ان کی نسل سے بہت سی مومن درمیں پیدا ہوں گی ایک بات یہ بھی تھی کہ مسلمان مکہ
 میں زبردستی نہیں آتے اور جنگ ہوتی تو وہاں کچھ مسلمان مرد اور عورتیں بھی پوشیدہ تھے اور حملہ کرنے والوں کو معلوم نہیں تھا اس
 لئے چار اشعل میں ممکن تھا وہ دوسرے جاتے یا نہ جاتے تھے کہ مسلمانوں نے زبردستی داخل ہونے کی کوشش نہیں کی اور اللہ نے
 ان کو حد یہہ میں بھی روک دیا۔

قُلْ لَنْ يَنْفَعُوهُمْ كَذَلِكَ قَالِ اللَّهُ کی طرف سے بطور معجزہ یہ ایک چشیم کوئی ہے کہ بدو دیکھ دو اعراب مال قیمت کے لالچ میں

تکلم مومنوں کے ساتھ جائے کا پختہ کر لو کہ چکے تھے مگر اللہ نے پہلے سے خبر دے دی کہ یہ ساتھ نہیں جائیں گے۔ گویا وہ مرتبہ وحش کوئی قربانی ایک بار یہ کہ وہ قہارے ساتھ جائے کو کہیں گے اور دوسری بار یہ کہ وہ قہارے ساتھ ہرگز نہیں آئیں گے۔

بعض اہل تفسیر نے لکھا ہے کہ لَنْ يَنْتَفِعُوا اگرچہ نفی ہے لیکن نفی کے معنی میں ہے (تم ہرگز ہمارے ساتھ نہ چلو) کَذَلِكَ یعنی جیسا میں نے تم سے کہا کہ تم لوگ ہمارے ساتھ نہیں چلو گے ایسا یہی فی الواقعہ (یعنی الہام نبوت) کے ذریعہ سے اللہ نے پہلے ہی فرمادیا ہے کہ غیر کامل قیمت صرف شرکاء ہیہ کے لئے ہے اور اول کا اس میں کوئی حصہ نہیں۔ یا یہ بات اللہ نے پہلے ہی فرمادی کہ یہ لوگ رسول کے ساتھ بھی نہیں جائیں گے اور نہ رسول خدا کسی جہاد میں ان کے ساتھ ہوں گے۔

آیت میں وہ لوگ مراد نہیں ہیں جن کے متعلق آیت فَانْتَظِرْ ہاں ہوئی تھی کیونکہ آیت فَانْتَظِرْ ہاں ایک سال بعد ۹ھ میں غزوہ تبوک کے پہلے میں ہاں ہوئی (اور اعراب کا قول و معذرت اور ساتھ جانے کی درخواست کا واقعہ ۸ھ کا ہے)

بَلْ كَانُوا لَا يَفْقَهُونَ یعنی بات یہ نہیں ہے جو اعراب کہتے ہیں بلکہ ان کو معلوم ہی نہیں کہ اللہ کی طرف سے ان کے لئے کیا مفید ہے اور کیا ضرر و مائد۔

الْأَقْلِيَّةُ مگر تھوڑی سی کچھ ہے یعنی روئی ہمارے۔
قُلْ لِّلْمُخَلَّفِينَ مِنَّا نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَوَّلَىٰ بِآبَائِنَا فِي الدِّينِ لَنُؤْتِيَنَّهُم مَّا كَانُوا يُوعَدُونَ ۚ وَإِن تَحِبُّوا
يُؤْتِيَهُمُ اللَّهُ أَجْرًا خَيْرًا ۚ وَإِن تَكُونُوا لَمَّا تَوَلَّيْتُم مِّن قَبْلِ يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ۝

آپ ان کے پیچھے رہ جانے والے
دیکھا تو اس سے کہہ دیجئے کہ مقرر یہ تم ایسے لوگوں سے جہاد کرنے کے لئے بلائے جاؤ گے جو سخت لڑنے والے ہیں تم کو ان سے اس وقت تک لڑنا ہو گا کہ وہ (اسلام کے) مطیع ہو جائیں پس اگر تم اطمینان کرو گے تو اللہ تم کو اچھا بدل (جنت) عطا فرمائے گا اور اگر (اس وقت بھی) لڑو گے دلی کرو گے جیسا کہ اس سے پہلے روگردانی کر چکے ہو تو اللہ تم کو دردناک عذاب کی سزا دے گا۔

قُلْ لِّلْمُخَلَّفِينَ (جائے حمیر حاجب کے) کہ وہ بد عقلین کا لفظ صراحت کے ساتھ ذکر کرنے سے مدت میں قوت پیدا کرنا اور حکمت کی سخت ترین قیادت ظاہر کرنا مقصود ہے۔

الہی قوم اولی باس شدید کعب نے کہا قوم سے مراد ہیں روئی یعنی غزوہ تبوک میں شریک ہونے کی تم کو دعوت دی جائے گی۔

میں کہتا ہوں آگے اس قوم کی محنت لَقَابِلُوا نُهُم اَوْ يُسَلِّتُوْهُ ذِکر کی گئی ہے اس لئے قوم سے روئی مراد نہیں ہو سکتے کیونکہ وہ قوم ایسی ہوتی پابست جس سے اس وقت تک قتال جاری رہے گا تا رام سے جب تک وہ مسلمان (یا مطیع اسلام) نہ ہو جائیں لیکن جو کہ میں نہ جنگ ہوئی نہ اسلام انہوں نے قبول کیا کیا کہ لوہ و س و دہر رسول اللہ ﷺ نے جو کہ میں قیام فرمایا لیکن ہر قس بنیائی ہلکے سے جہش نہیں کی نہ مقابلہ کے لئے کسی کو بھیجا آخر رسول اللہ ﷺ بغیر جنگ کے لوٹ آئے۔

سعید بن جبیر اور قتادہ نے کہا کہ کل اولان ثقیف اور غطفان مراد ہیں مخلفین میں انہیں سے لڑائی ہوئی تھی میں کہتا ہوں یہ بھی صحیح نہیں ہے کسی جنگ وایت میں نہیں آیا کہ رسول اللہ ﷺ نے اعراب کو جس کی جنگ میں شریک ہونے کی دعوت دی ہو اس کے علاوہ قوم سے جو لوگ مراد ہوں ان کا ذرا طاقت اور ہرجو ہو ضروری ہے اور قیام کے اولان و غیر واسطی لشکر کے مقابلہ

میں طاقت نہ تھی جسے ان کی تعداد بھی کم تھی اور اسلامی لشکر کی تعداد زیادہ تھی۔
 ذہری اور مقاتل کا قول ہے کہ نبی حنیفہ یعنی اہل یمامہ جو مسلک کذاب کے ساتھی تھے مراد ہیں حضرت رافع بن خدیج
 نے فرمایا ہم یہ آیت پڑھتے تھے لیکن یہ نہیں جانتے تھے کہ قوم سے کون لوگ مراد ہیں یہاں تک کہ نبی حنیفہ سے لڑنے کے
 لئے حضرت ابو بکرؓ نے لوگوں کو دعوت دی اس وقت ہم سمجھے کہ قوم سے مراد نبی حنیفہ ہیں اکثر اہل تفسیر کا یہی قول ہے اور
 بیضاوی نے اسی کو ترجیح دی ہے۔

تَقَاتِلُوهُمْ أَوْ فَسِدُوا آلَ عَدُوِّهِمْ یعنی دونوں باتوں میں سے ایک ہوگی قتال یا اسلام مراد یہ ہے کہ دونوں میں سے ایک بات
 ہونی ضرور ہے یا قاتل سے جنگ کرتے رہو یا وہ اسلام لے آئیں میری بات نہیں ہو سکتی ان سے جزیہ نہیں لیا جاسکتا۔ یہ حکم
 صرف عرب کے مشرکوں اور مرتد ہو جانے والے مسلمانوں کے لئے خاص تھا اہل روم اور دوسرے جیسوں کے لئے نہیں
 مقرر تھا جس جنگ یا اسلام یا جزیہ۔

اس تفسیر پر حضرت ابو بکرؓ کی خلافت کا برحق ہونا اس آیت سے ثابت ہو جائے گا کیونکہ مرتدوں سے جہاد کرنے کی عہد
 ہی نے مسلمانوں کو دعوت دی لیکن حضرت ابن عباسؓ مجاہد عطاء اور ابن جریجؓ کے نزدیک قوم سے مراد اہل فارس ہیں اس
 صورت میں حضرت عمرؓ کی خلافت (حضرت ابو بکرؓ کی خلافت پر مبنی تھی) کی طرف اشارہ ہو گا کیونکہ آپؓ ہی اہل فارس سے
 جہاد کیا مگر اس تفسیر پر مسلموں کا معنی ہو گا۔ یہاں تک کہ وہ تہذیب اور جزیہ لدا کر نا
 قبول کر لیں۔

أَجْرًا حَسَنًا یعنی جنت

من قبل یعنی مدیہ کو جانے کے وقت جیسے تم نے روگردانی کی تھی۔
 بغوی نے لکھا ہے کہ جب آیت مذکورہ نازل ہوئی تو لہجہ (الظفرے لولے) لوگوں نے دریافت کیا یا رسول اللہ ہمارے
 حلق کیا حکم ہے اس پر آیت ذیل نازل ہوئی۔

لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَنُكَّرِ حَرَجٌ ۚ وَمَنْ يَطْعَمِ اللَّهُ وَسَيَّوْلَهُ يَدْخُلْ جَنَّاتٍ
 تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ۚ وَمَنْ يُتْعَلِّمْ بِهٖ عِلْمًا ۖ إِنَّ اللَّهَ شَهِيدٌ ۙ
 نہ اندھے پر کوئی گناہ ہے اور نہ لنگرے پر کوئی گناہ ہے اور نہ بیمار
 پر کوئی گناہ ہے اور جو شخص اللہ اور اس کے رسولؐ کا کمانے کا تو اللہ اس کو ایسی جنتوں میں داخل کرے گا جن کے شے سرس
 جنتی ہوں گی اور جو شخص (حکم سے روگردانی کرے گا تو اللہ اس کو دردناک عذاب کی سزا دے گا۔

خرج حجتی یعنی ترک جہاد کا عذاب۔

ومن يطعم اللہ یعنی جہاد وغیرہ میں جو اللہ اور اس کے رسولؐ کے حکم پر طے گا۔

ومن يتولى یعنی باوجود قدرت کے جو اطاعت سے روگردانی کرے گا۔

لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ كُنُوا يُعَذِّبُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَوْلَهُمَنْ فَإِنَّهُمْ فَانُوا لَئِيْكَ يَتَخَذُوا
 وَكَانَ بَيْنَهُمْ فِتْنَةٌ ۖ فَرَأَوْهُ ۖ وَفَعَالِهِمُ الْبَيْرَةَ ۖ فَكَرِهُوا أَنْ يُنَادُوا ۖ فَكَانَ اللَّهُ غَدِيرًا ۖ فَجَاهِلًا ۖ

جبکہ اللہ مسلمانوں سے خوش ہوا جب کہ یہ
 لوگ آپؐ سے درخت (الجر) کے نیچے بیعت کر رہے تھے اور ان کے دلوں میں جو کچھ قتالہ کو وہ بھی معلوم تھا پس اللہ نے ان
 کے لئے اطمینان پیدا کر دیا اور ان کو ایک گے ہاتھ فتح عنایت کی اور اس فتنہ میں ہمتی جھٹھیں بھی دیں جن کو لوگ لے رہے ہیں
 اور اللہ بڑا دوست اور بڑی حکمت والا ہے۔
 فَجَاهِلًا الشَّجَرَةُ یعنی مدیہ میں درخت کے نیچے اسی آیت کی وجہ سے اس بیعت کو بیعت رضوان کہا جاتا ہے اس آیت

ابن قائل بنوی اور ابو نعیم نے بروایت سعید بن مسعود بیان کیا کہ سعید کے باپ عبید بن حصین کے لشکر میں جو غطفان کے سواروں کے ساتھ تھے ایک آواز سن لی کہ لوگو! پھر گھروں کی خبر لو! ان پر حملہ کر دیا گیا ہے۔ آواز سننے ہی لوگ ٹوٹ پڑے کسی نے کسی کی طرف نکل کر دیکھا۔ ہمارا خیال ہے کہ وہ آواز آسمان کی طرف سے آئی تھی۔
بعض اہل تفسیر نے کتب اربعہ میں یہ مطلب بیان کیا کہ صلح کی وجہ سے اہل مکہ کے ہاتھوں کو روک دیا۔
وَلَيْسَ كُنَّ اللَّهُ فِي أَيْسَاسٍ لِّئَلَّا تُنْصَحَ سُلَاطِمُ رَؤُسِهِمْ لَمَّا نَصَحُوا لِقَائِهِ فَمُكَرَّمَةٌ لِّقَائِهِمْ فَتَضَرَّعُوا لَهُ فَرَجَّ لَهُمْ رَبُّهُمْ فَذَلِكُنَّ الَّذِي لُمْتُنَّ هَٰؤُلَاءِ فَأُولَٰئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَتَهُ
نصیحت مسلمانوں کے لئے رسول اللہ ﷺ کے وعدہ کی سچائی کی ایک نشانی ہو جائے۔
وَلَيْسَ كُنَّ اللَّهُ فِي أَيْسَاسٍ لِّئَلَّا تُنْصَحَ سُلَاطِمُ رَؤُسِهِمْ لَمَّا نَصَحُوا لِقَائِهِ فَمُكَرَّمَةٌ لِّقَائِهِمْ فَتَضَرَّعُوا لَهُ فَرَجَّ لَهُمْ رَبُّهُمْ فَذَلِكُنَّ الَّذِي لُمْتُنَّ هَٰؤُلَاءِ فَأُولَٰئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَتَهُ
مصر لا مستقیم سے مراد ہے اللہ کے فعل پر اعتماد اور توکل یا یہ مطلب ہے کہ اللہ سیدھے راستہ پر یعنی اسلام پر تم کو رہائے رکھے اور بصیرت میں اضافہ کر دے۔

غزوہ خیبر کے واقعہ کی تفصیل

امام احمد ابن حنبل اور حاکم نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے مدینہ میں مسلمان بن عرافہ کو اپنا نائبین مقرر فرمایا۔
جب رسول اللہ ﷺ نے اور مسلمانوں نے (خیبر کو روانہ ہونے کی) تیاری کر لی تو مدینہ کے یہودیوں کو یہ تیاری بڑی شاق لگ رہی اور مدینہ کے جس یہودی کا جس مسلمان پر کچھ حق (قرض) تھا وہ یہودی اس مسلمان سے چٹ گیا کہ میرا قرض (دے کر چلا)
امام احمد اور طبرانی نے حضرت ابو جہرہؓ کا بیان نقل کیا ہے۔ ابو جہرہؓ نے فرمایا کہ ابو نعیم یہودی کے مجھ پر پانچ درہم تھے وہ مجھ سے چٹ گیا میں نے کہا مجھے ملت دے دے امید ہے کہ واپس آکر میں تیرا قرض لو آکر دوں گا کیونکہ اللہ نے اپنے نبی سے غیر کے مال نصیحت کا وعدہ فرمایا ہے کہنے لگا کیا حیرانہ لگنا ہے کہ خیبر کی لڑائی بھی ایسی ہی ہو گی جیسی تم کو رہائیوں بدویوں کی طرف سے پیش آئی ہے اور تم اس کے عادی ہو تو ریت کی قسم خیبر میں دس ہزار جنگ جو ہمارا رہے ہیں غرض دونوں نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں اپنا معاملہ پیش کیا حضور نے فرمایا اس کا حق لو آکر دو چنانچہ میں نے ایک کپڑا اپنا تن درہم کو فروخت کر دیا۔ اللہ ع۔

جب رسول اللہ ﷺ خیبر کے قریب (مقام) سمہاء میں پہنچے تو ہم (سب) سے کھانے کی چیزیں (یعنی جس کسی کے پاس تھیں) طلب فرمائیں لیکن حضور کی خدمت میں صرف ستو پیش کئے گئے (کسی کے پاس اور کچھ تھا ہی نہیں) آپ نے متوہل کو بانی سے ترک کیا تو بھی کھائے اور ہم نے بھی حضور کے ساتھ ستو کھائے پھر آپ نے نماز پڑھی (جدید وضو نہیں کیا) روا البخاری و امام احمد بن محمد بن عمرو کا بیان ہے پھر حضور یرساں سے چل کر اس پڑاؤ پر پہنچے جہاں خیر کا بازار تھا یہ جگہ (جس کے بعد حضرت زید بن ثابت کے حصہ میں آئی تھی) چھلوات کو اس جگہ پہنچ کر فروکش ہوئے اور چھلکی شب کے کچھ حصہ میں یرساں ٹھہرے رہے۔ یہودیوں کا پہلے یہ خیال تھا کہ رسول اللہ ﷺ ان سے جنگ کریں گے کیونکہ یہودیوں میں قوت تھی اسلحہ بھی تھے اور تعداد بھی (زیادہ) تھی جب ان کو معلوم ہوا کہ رسول اللہ ﷺ روانہ ہو گئے ہیں تو روز دن دس ہزار جنگجو ہمارے (خیبر سے) نکل کر قتلہ در قتلہ ہو کر باہر آتے تھے اور جب مسلمانوں کو نہ پاتے تو لوہا پس ہو کر کہتے تھے تمہارا خیال بدل گیا وہ کہاں آئیں گے ان کا اہمیت دور کی بات ہے روز دن کا یہی معمول تھا۔

جس رات کو رسول اللہ ﷺ ان کے میدان میں اتارے اس رات کو انہوں نے کوئی حرکت ہی نہیں کی (سب غافل رہے) تم پر نہ سوتے رہے (مصرغ نے بھی ہانگ نہیں دی یرساں تک کہ صبح ہو گئی تو ان کے دل خوف سے دھڑکنے لگے اور قلعوں کے

اور اسے کھول کر مہاجر آگئے۔

پہنچنے کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ غیر کو روکنا ہو کر رات کو پہنچے اور آپ کا سوراخ تھا کہ اگر کسی قوم پر حملہ کرنے کے لئے رات کو پہنچتے تھے تو صبح کو سے پہلے حملہ نہیں کرتے تھے جب صبح ہو جاتی اور بستی سے لڑائی کی آواز سن لیتے تو حملہ نہیں کرتے تھے اور لڑائی کی آواز نہ آتی تو حملہ کرتے تھے ہم نے فجر کی نماز کے بعد سے لڑائی لڑائی کی آواز سنائی وہی تو رسول اللہ ﷺ سوار ہو گئے مسلمان بھی سوار ہو گئے بستی والے اپنے فوج کو بلاتے اور کہتے ہیں کہ تم کھینچو یہاں پر جانے کے لئے باہر نکلے جب رسول اللہ ﷺ کو دیکھا تو پشت پر کھڑے ہو کر بھاگ پڑے اور بولے تم لوگو! یہ اللہ کا رسول ہے اللہ نے تمہیں ہدایت دی ہے اور تمہیں ہدایت دی ہے کہ تم اس میں اترتے ہو اور ان کو چاہی سے اترتے ہو لیکن وہ نہیں مانتے تو جن لوگوں کو مار لیا جاتا ہے ان کی کھجری ہوتی ہے (یعنی وہ عمارت کر دیئے جاتے ہیں) رسول اللہ ﷺ نے آواز جھار لڑائی کے باشندوں سے کیا مسلمانوں کی صف بندی کی اور ان کو نصیحت کر دی کہ میری اہل بیت سے پہلے لڑائی شروع نہ کرے (لیکن حضور سے اجازت لئے بغیر) ان کے ایک آدمی نے ایک یهودی پر حملہ کر دیا اس یهودی نے حملہ کیا اور مسلمان کو قتل کر دیا لوگوں نے کہا فلاں شخص شہید ہو گیا حضور نے فرمایا جنگ کی میں نے ممانعت کر دی تھی اس کے بعد اس شخص نے یهودی پر حملہ کر دیا مسلمانوں نے کہا فلاں شخص نے ایک یهودی کو قتل کر دیا کہ وہ عمارت کرے کسی کا لہان کے لئے جنت حلال نہیں۔

طبرانی نے حضرت جابرؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ اس روز رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تھا وہ جن سے جنگ کی تمنا نہ کر اور اللہ سے عاقبت کی دعا کرے کہ تم کو معلوم نہیں کہ (جنگ میں) تم کو کیا صورت پیش آئے گی ہاں جب تم بھڑک رہے ہو جانے کی تو دعا کرو اللہ ہمارے اور ان کے مالک ہمارے اور ان کی پیشانیوں پر حیر سے قندہ میں ہیں تو یہی ان کو قتل کرے گا پھر زمین سے چٹ کر بیٹھ جائے اور جب وہ تم پر حملہ کر دیں تو اٹھ کھڑے ہو اور اللہ اکبر کہو لڑو۔

ابن اسحاق اور محمد بن عمرو بن سعید بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے جھنڈے تقسیم کر دیئے (ہر دستہ کا ایک جھنڈا مقرر کر دیا) اور لوگوں کو خبرنے کی اجازت دے دی اور بتے رہنے کی تربیت دی سب سے اول جس جھنڈے کا حاصر کیا وہاں ہم علاقہ لڑاؤ کا قلعہ تعمیر کیا سخت جنگ ہوئی بل لڑاؤ کے شہداء تین جنگ کی شام کو رسول اللہ ﷺ باغ کو لوٹ آئے اسی طرح صبح کو رسول اللہ ﷺ جھنڈے سے لے کر نکلے تھے (اور شام کو لوٹیں آجاتے تھے) آخر اللہ نے وہ قلعہ فتح کر لیا۔

یعنی ابو نعیم اور محمد بن عمر کی روایت ہے کہ جب مسلمان غیر میں پہنچے تو ان ایام میں کھجوریں ہکی تھیں مسلمانوں کو ان کے کھانے سے بھرا آپا لوگوں نے حضور سے اس کی شکایت کی تو فرمایا یہاں مغلیہ لڑائی میں بھر لو اور صبح کو دو دو لڑائیوں کے درمیان اسم اللہ کر کے پانی (اپنے پورے) بھاڑ مسلمانوں نے عجم کی قبیل کی قور (ایسے) چست ہو گئے جیسے ایک بندش تھی اور وہ عمل کی (گوایوں کا) اور بد عمل کیا اور وہ چستی کے ساتھ کھڑے ہو گیا۔

نام کی شام کے بعد مسلمانوں نے صعب بن معاذ کے قلعہ کا حاصر کیا محمد بن عمر نے ابو الاسر کعب بن عمر کی روایت سے بیان کیا ہے کہ یہ قلعہ بڑا مضبوط قلعہ تھا مسلمانوں نے تین روز تک اس کا حاصر کیا۔

ابن اسحاق نے قبیلہ اسلم کے ایک آدمی کے حوالہ سے اور محمد بن عمر نے صعب اسلمی کے بیان سے نقل کیا ہے اسلمی شخص نے کہا ہمارے قبیلہ اسلمیوں کو ملنے بھوک نے سبھا قماریں تک کہ ہم غیر میں پہنچے اور دن روز تک حصن لڑاؤ (کے) حاصر رہے رہے لیکن کوئی ایسا مقام جہاں کھانے کی کوئی چیز نہ تھی نہ نہیں ہوا لوگوں نے انہوں کو حاصر کر کے حضور کی خدمت میں بھیجا انہوں نے جا کر عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ فرمادے گا کہ آپ کو سلام کہتے ہیں اور عرض کیا ہے کہ ہم سخت بھوک کی تکلیف میں ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میرے جہنم میں کوئی ایسی چیز نہیں کی میں ان کو کھانے کے لئے دے سکوں پھر فرمایا اے اللہ سب سے بڑا قلعہ جس میں سب سے زیادہ چھٹی ہو گیا کہ یہ دعا کرنے کے بعد جھنڈا لہایا ہی مندر کو حصار فرمایا اور لوگوں کو (اجاب کے جھنڈے کے نیچے جمع ہوئے) کہ دعوت دی رہی کا بیان ہے کہ ہم حضور کی خدمت سے لوٹے بھی نہ تھے کہ اللہ نے

صعب بن مضر کے قلم کی سخت حمایت کردی خیر میں اس سے بڑھ کر (اللہ کی رسد یعنی) قلم اور چنی والا کوئی قلم نہیں تھا۔
جانب کا مقابلہ کرنے کے لئے یوشع یسوی باہر نکلا تھا باب نے اس کو قتل کر دیا پھر زبال نکل کر آپس کو قتل ہوئے۔ عقبہ خندانی
نے جابا اس پر لوگوں نے کہاں کا چہرہ بیکار کیا حضور نے فرمایا اس پر کوئی گناہ ماحہ نہیں ہو تا کہ اس نے جانب کے حریف کو
جانب سے پہلے ہی قتل کر دیا بلکہ اس کو اجر ملے گا اور اس کا قتل قاطعی سناٹا ہے۔

محمد بن عمر نے حضرت جابر کی روایت سے بیان کیا کہ صعب کے قلم کے اندر مسلمانوں کو انجی کثرت سے کھانے کی
پتھریں ملیں جن کا ان کو گمان بھی نہیں تھا جو پھر اسے بھی شہد زبون کا نعل اور چنی ہوئی ہر حج یا فطر کا تھہ آئی۔ پھر رسول اللہ کے
مبارک نے نہ توئی کھا دکھو لے لو لیکن اپنے ساتھ لا وامت یعنی یہاں سے اٹھا کر اپنی بیٹیوں میں لے جانا۔

یعنی نے محمد بن عمر کی روایت سے بیان کیا ہے کہ یسوی صعب نامی ہونے صعب سے نکل ہو کر قلم زور کو چلے گئے
(بھڑکی اور پونی جو حضرت زبیر کے حصہ میں آئی تھی قلم زور سے وہی چونی مر لو ہے اس چونی پر ایک قلم تھا مسلمانوں نے
اس قلم کا محاصرہ کر لیا اور تین روز محاصرہ قائم رکھا ایک یسوی جس کا نام غزال تھا قلم شیدہ طور پر کہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت
میں حاضر ہوا اور عرض کیا ابو القاسم میں آپ کو ایک تہہ ہر بتاتا ہوں جس سے اہل صحن کے جھگڑے سے آپ کو فراغت مل
جائے گی بشرطیکہ مجھے سنا تل عیال یہاں سے امن کے ساتھ حق کو چٹے جانے کی آپ اجازت دے دیں کیونکہ حق میں رہنے
والے آپ کے دعب سے مرے جلد ہی حضور نے اس کو منع لایا عیال امن دینے کا وعدہ فرمایا یسوی نے کہا اگر آپ ایک
مہینہ تک یہاں رہے تو یہاں کے تب بھی اہل صحن کو کچھ پر دل نہ ہو گی کیونکہ زمین کے اندر ان کے پاس پانی بھی ہے رات کو نفل
کر دیا جا کر وہ اپنے لئے پانی لے آئے ہیں اگر آپ یہاں تک پہنچنے کا امن کا راستہ کات دیں تو وہ جتنا چاہوں گا ہر نفل پڑیں گے (صعب
مشرور کہ رسول اللہ ﷺ نے جاکر ان کے پانی کا سلسلہ منقطع کر دیا پانی کا سلسلہ کٹ گیا تو وہ لوگ فوراً گہر نکل آئے اور سخت ترین
مقابلہ کیا اس روز کی لڑائی میں چند مسلمان شہید ہو گئے دس یسوی مارے گئے اور قلم زور بھی گناہ کا یہ آخری قلم تھا لہذا سے
فارغ ہونے کے بعد رسول اللہ ﷺ حق کی طرف متوجہ ہوئے حق میں قلم کے نو پر ایک چھانڈی تھی جس کو سوان کہا جاتا تھا
سب سے پہلے رسول اللہ ﷺ نے اسی کار بنایا چھانڈی اہل صحن نے سخت ترین مقابلہ کیا ایک یسوی جس کو غزال کہا جاتا تھا مقابلہ
کے لئے پھر قیام باب بن منذر نے اس کو قتل کر دیا ایک اور یسوی قتل کر دیا اس کو ابو جہانہ نے قتل کر دیا اور اس کی زور دار گولہ لے
کر رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے حضور نے وہ زور دار گولہ ابو جہانہ کو ہی حمایت فرمادی۔ اس کے بعد یسوی میدان
میں نکل کر مقابلہ کرنے سے روک گئے۔ مسلمانوں نے نورا کھیر بلند کیا اور چھانڈی پر حملہ کر دیا اور اندر گھس گئے۔ حضرت ابو
دجانہ آگے آگے تھے وہاں مسلمانوں کو بڑا ہل سا ہل بکریاں بھیلیں اور لڑ لڑاواں جو لوگ تھے سب بھاگ کر غزال (قلم کا
نام) میں چلے گئے۔ لڑاواں میں بڑا لوگ باقی رہ گئے تھے وہ بھی غزال میں آگئے اور انتہائی مضبوطی کے ساتھ قلم بند ہو گئے۔ رسول
اللہ ﷺ نے بھی ساتھیوں کو لے کر (غزال کی طرف) حرکت کی اور سخت ترین جنگ کی اہل حق نے مسلمانوں پر حیران اور
حیران کی بارش کردی کچھ حیر رسول اللہ ﷺ کی طرف بھی آئے جو آپ کے کپڑوں میں الجھ کر رو گئے آپ نے ان کو قتل کر لیا پھر
ایک مضمی ٹنگریاں لے کر قلم پر پیچک ماریں جس سے قلم میں لرزہ پیدا ہو گیا اور دوسری زمین پر آ گئیں مسلمان اندر داخل
ہو گئے اور قلم والوں کو گرفتار کر لیا اور قلم کے قلم زور ہو گئے تو جو لوگ باقی رہ گئے تھے وہ شہید کی چھانڈیوں کی طرف بھاگ
گئے۔

شہید کی چھانڈیوں میں سب سے بڑی چھانڈی تو اس چھی پیڑی مضبوط اور محفوظ تھی ابن ابی عقبہ کی روایت ہے کہ رسول
اللہ ﷺ نے اس کا محاصرہ نہیں رہا چار دن کھایا سر زمین صحت کے لئے معر تھی۔ یحییٰ بن نے حضرت سل بن سعد کی روایت سے
اور بخاری ابو نعیم نے حضرت مسلم بن اکرم کی روایت سے اور ابو نعیم نے حضرت عمرؓ نے حضرت ابراہیمؓ نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے اور
د قاسم حضرت عمرؓ بن حصین اور حضرت جابر بن عبد اللہ کی روایت سے اور مسلمہ باقی نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے اور

امام احمد و ابو یعلیٰ بن عقیل نے حضرت علیؑ کی روایت سے کہ ابو محمد باقرؑ نے حضرت زیدؑ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ کو (دور) شقیقہ (آدمی سرگ کا دور) کا کرنا تھا جس کی وجہ سے ایک دور آپؐ باہر تشریف لے جاتے تھے جب بخیر میں فرما کر آتے تو (سب عبادت کے امور) شقیقہ شروع ہو گیا آپؐ نے حضرت ابو بکرؓ کو بلوا کر اپنا جہنم ان کے سپرد کر دیا حضرت ابو بکرؓ نے جہنم لے کر سخت ترین جنگ کی پھر وہاں پہنچے جہنم کا دور آپؐ پہلے جنگ سے زیادہ شدید مملہ کیا لیکن کامیابی کے بغیر واپس آ گئے سنا کہ ابو بکرؓ نے حضرت علیؑ کی روایت میں کیا ہے کہ (خبروں کے بعد) ان کی قرآن میں یہودیوں کا پڑھنا جاری رہا حضورؐ کو اس کی اطلاع دی گئی تو فرمایا میں اپنے اہل بیت کو جہنم لوں گا جس کے ساتھ پر اللہ ﷻ رحمت فرمائے گا وہ میدان سے بھاگے والے ہوں گا کہ اللہ اور اس کے رسولؐ سے محبت کرنے والا ہو گا وہ زہد و عقیقہ حاصل کر لے گا حضرت زیدؑ و ابوبکرؓ سے اس فرمان نبوی کے بعد وہاں سے لوگوں کو یقین ہو گیا کہ کل کو قتل حاصل ہو جائے گی لیکن لوگوں کو دولت بھری سوجھ بوجھ کا کل جہنم اس کو دیکھا جانے کا صحیح ہوئی تو لوگ حضورؐ کی خدمت میں حاضر ہوئے ہر ایک کی خواہش تھی کہ حضورؐ اس کو جہنم لے جاتے ہیں حضرت ابو بکرؓ کی روایت ہے کہ حضرت علیؑ نے فرمایا اس دور کے عبادت گاہے بھی خواہش نہ ہوئی کہ مجھے امیر بنایا جائے مجھ کو بھری نماز کے بعد رسول اللہ ﷺ نے جہنم اعلیٰ اور میدے کھڑے ہو کر (حسب روایت زہری) لوگوں کو نصیحت فرمائی پھر فرمایا علیؑ کیا ہیں لوگوں نے کہا ان کی آنکھیں آنکھیں ہیں لوگوں کو جانے کے لئے بھیجا گیا حضرت سلمہ کا بیان ہے میں حضرت علیؑ کا ہاتھ پکڑ کر لے آیا حضورؐ نے فرمایا تم کو کیا ہو گیا حضرت علیؑ نے جواب دیا میری آنکھیں بند تھیں ابھی کہ اتنی کہ سنانے کی چیز بھی نہیں دیکھ سکتا مگر میں حضرت علیؑ کا بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے میرا سر اٹھ کر دیکھا میں نے کہا پھر اپنا عذاب و عذاب دست مبارک میں لے کر میری آنکھوں میں مل دیا حضورؐ کا بیان ہے میں نے ہی آنکھیں بند کر لیں تو ابھی کہ وہ مجھ سے جدا ہوئے وقت تک حضرت علیؑ کی آنکھیں بھی نہیں بند ہوئیں۔

اس واقعہ کے بعد حضورؐ نے جہنم ان کو رحمت فرمایا حضرت علیؑ نے عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ میں ان یہودیوں سے اس وقت تک لاتار ہوں گا جب تک وہ عسکری طریق (مسلمان) نہ ہو جائیں حضورؐ نے فرمایا بہت چال سے چل کر جہنم ان کے علاقہ میں پہنچ جانا تو ان کو اسلام کی دعوت دو اور ان کو جاننا کہ اللہ کا حق ان پر کیا ہے اور اللہ کے رسول کا حق کیا ہے اگر تمہارے ذریعہ سے اللہ ایک کو بھی ہدایت کر دے تو اللہ کی قسم سرخ آؤں گا میں سے بھی تمہارے لئے نیا و بہتر (سند) ہے کہ حضرت علیؑ نے جہنم ان سے کہہ کر کل کر چلے اور قلعہ کے نیچے چل کر جہنم ان میں گاڑ دیا ایک یہودی نے قلعہ کے گور سر پہر نکال کر دیکھا اور پوچھا تو کون ہے حضرت علیؑ نے فرمایا میں علیؑ ہوں یہودی یہ سن کر یہاں اٹھا حاتم ہے اس کی جس نے محمدؐ پر توبہ نہ دل کی تم صاحب آگے آؤ حضرت علیؑ جگہ کے ہی ہوئے۔

محمد بن عمروؑ نے حضرت جابرؓ کی روایت سے بیان کیا کہ بخیر کے قلعہ سے جب سب سے پہلے باہر نکل کر آیا حضرت علیؑ نے مقابلہ کرنے اور حب کا بھائی حادثہ تھا حضرت علیؑ نے اس کو قتل کر دیا اس کے ماضی عہد کے اعداوت کر چکے تھے پھر ماضی قلعہ سے برآمد ہوئے یہاں وہاں حاتم جیم تھی تو یہاں حضورؐ نے لے لیا ماضی باہر نکلا ہے کہ کچھ دے ہو یہ پانچ ہاتھ کا آدمی ہے اور دعوت مقابلہ دے رہا ہے حضرت علیؑ اس کے مقابلہ پر گئے اور اس کو قتل کر دیا اس کے بعد باہر نکل کر آیا حضرت علیؑ اس کے مقابلہ کے لئے بھی جانے گئے تو حضرت زہریؑ فرماتے ہیں کہ آپؐ کو حاتم سے کہہ کر کہتا ہوں کہ مجھے اس سے تھانہ لینے دیجئے حضرت علیؑ نے حضرت زہریؑ کی بات سن لی جب حضرت زہریؑ مقابلہ کے لئے برآمد ہوئے تو حضرت منیرؑ نے کہا کہ اللہ کے رسول میرا نکال دیا ہے کہ حضورؐ نے فرمایا میں نے قلعہ اور جہنم ان کو قتل کر دے گا پھر آپؐ حضرت زہریؑ نے باہر سے باہر کو قتل کر دیا حضرت سلمہؑ بھی اس کو قتل کر دیا حضرت علیؑ نے اس کو بھی قتل کر دیا امام احمد نے حضرت علیؑ کا قتل کیا ہے کہ جب میں نے مر حبہ جہنم ان سے لے لیا پھر حضورؐ نے فرمایا کہ میں نے اس کو بھی قتل کر دیا امام احمد نے حضرت علیؑ کا قتل کیا ہے کہ جب میں نے مر حبہ کو قتل کر دیا تو اس کا سر لے کر رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا

نبیؐ اور محمد بن عمروؓ نے حضرت جابرؓ بن عبد اللہؓ کے حوالے سے بیان کیا کہ حضرت محمد بن مسلمہؓ نے مرحب کو قتل کیا تھا لیکن صحیح روایت مسلم کی ہے کہ حضرت علیؓ نے مرحب کو قتل کیا تھا بین اسبقی کی روایت ہے کہ حضرت ابو رافعؓ نے بیان کیا جب رسول اللہ ﷺ نے (جنت بکوع) کے حضرت علیؓ کو بیجا قتل کیا تو میں بھی حضرت علیؓ کے ساتھ تھا تب قلعہ کے قریب پہنچے تو قتل قلعہ جابر لعل آئے حضرت علیؓ ان سے لڑنے لگے ایک یہودی نے حضرت علیؓ کی تلوار پر ضرب لگائی جس سے زحال آپ کے ہاتھ سے گر گئی ایک کو لڑ قلعہ کے پاس پڑا ہوا تھا آپ نے فوراً اس کو اٹھالیا اور اس کو زحال بنالیا اور برابر لڑتے رہے آخر اللہ نے شیخ عتیبہؓ فرمادی لڑائی سے نکال دیا کہ وہ کہو اے نبیؐ ساتھ سے پھینک دیا وہ مقرر میرے ساتھی ہے کہ سہل آدمی اور تھے میں انھوں تمام سب نے کوشش کر کے اس کو قتل کیا لیکن نہ ہوا۔

دوسری نے دو طریقوں سے حضرت محمد بن علیؓ (محمد حنیف) کی روایت سے بیان کیا کہ حضرت جابر بن عبد اللہؓ نے فرمایا کہ حضرت علیؓ نے لہجہ کے دن (۱۱) اور (۱۲) قلعہ سے لڑا کہ مسلمان اس پر چڑھ کر قلعہ پر پہنچ گئے اور قلعہ کھول دیا ہم نے ہلوار کرنا اس کو اٹھایا لیکن پھر پائیس آدمی اس کو اٹھائے اس روایت کے سبب دوسری اللہ ہیں صرف نہت سلیم غیر معتبر ہے۔ حضرت جابرؓ کی ایک روایت میں کیا ہے کہ ستر آدمیوں نے جمع ہو کر کوشش کی کہ اس دروازے کو اس کی جگہ پر لوبھیں۔ عاتق نے کہا کہ ہم نے بھی یہ روایت بیان کی ہے قومیں میں ابو جحیف کے قلعہ کے اندر سے کچھ مور تھیں کہ قلعہ ہو کر آئیں جن میں سے حماد بن اخطب کی بیٹی حضرت صفیہؓ بھی تھیں حضرت جابرؓ ان کو اور ان کے ساتھ ایک اور عورت کو اس راستہ سے لے کر آئے جہاں یہودیوں کی لاشیں پڑی ہوئی تھیں۔ حضرت صفیہؓ کے ساتھ والی عورت ان کو دیکھ کر بچ کر پڑی اور صہیبؓ لپکا اور اسے سر پر ناک ڈالنے لگی رسول اللہ ﷺ نے اس کو دیکھ کر فرمایا اس شیطان کو لگ لے جاؤ پھر حضرت صفیہؓ کو لے جیسے آئے کاظم اور اپنی چادر ان پر ڈال دی (چادر ڈالنے سے مسلمان بکھ گئے کہ حضور ﷺ نے حضرت صفیہؓ کو اپنے لئے منتخب فرمایا۔ حضرت صفیہؓ کے ساتھ والی یہودی کی بے قراری دیکھ کر رسول اللہ ﷺ نے حضرت جابرؓ سے فرمایا کیا تمہارے دل کے اندر سے رحم پھل نکال لیا گیا (یعنی کیا تمہارے دل میں رحم پائیں تھیں رہا کہ تم ان دونوں عورتوں کو اور سے لے کر آئے جہاں ان کے مرد مقتول پڑے ہیں۔

حضرت صفیہؓ کی شادی جب مکہ میں ہوئی اسی زمانہ میں آپ نے ثواب دیکھا تھا کہ چاند میری گودی میں اگر ایسے یہ خواب آپ نے اپنے شوہر سے بیان کیا تو شاید اللہ کی خواہش سے یہ کہہ کر ایک لمبا بچہ اس نے آپ کے منہ پر عیلا کہ آنکھ پر نسل پڑ گیا جب حضرت صفیہؓ حضورؐ کی خدمت میں پہنچیں ہیں تو لمبا بچہ کا نشان آپ کی آنکھ پر قلعہ حضورؐ نے سب روایات کیا تو آپ نے واقعہ بیان کر دیا۔

ایک روایت میں آیا ہے کہ وجہ (علی) نے خدمت گرائی میں حاضر ہو کر عرض کیا رسول اللہؐ ان قیدیوں میں سے ایک باندی مجھے حمایت فرمادیجے حضورؐ نے حکم دیا ہاؤ کوئی لوٹھڑی لے لو حضرت وجہؓ نے حضرت صفیہؓ بات جمی کا انتخاب کر لیا۔ پھر دیکھ کر ایک شخص رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا رسول اللہؐ آپ نے جمی کی بیٹی صفیہؓ جو (سارے) امی قریشہؓ اور نبیؐ تفسیر کی سردار ہے وجہؓ کو عطا فرمادی وہ تو صرف آپ کے لئے زیادہ تھی۔ رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا وجہؓ کو مع صفیہؓ کے بلاؤ وجہؓ مع صفیہؓ کے آگے حضورؐ نے صفیہؓ کو دیکھ کر حضرت وجہؓ سے فرمایا اس کی بجائے لیدیوں میں کوئی اور لوٹھڑی لے لو اس کے بعد حضورؐ نے حضرت صفیہؓ کو آلو کر کے خود اس سے نکال کر لپکا وہاں میں راستہ میں ہی تھے کہ ام سلمہؓ نے حضرت صفیہؓ کو سرداران سے جدا کر کے روٹھڑی کو خدمت گرائی میں بھیج دیا جو نبیؐ تو فرمایا میں کسی کے پاس کچھ (کھانے کی چیز) (دودھ) لے آئی ہے حکم دیکھ کر چڑے کے بعد ستر خون آپ نے ٹھہرایا چنانچہ کوئی پھر اسے لپکا کوئی بھی لپکا کوئی ستر لپکا اور سب کو مار کر لوگوں نے ملوان لپکا یہ رسول اللہ ﷺ کی طرف سے حکام ویر قلعہ ثابت لے ابو حزمہؓ سے پوچھا رسول اللہ ﷺ نے حضرت صفیہؓ کو مرید پیا حزمہؓ نے کہاں کو آلو کر دیا اور نکال کر لیا (آلو کی ہی صر قرطیائی)

تھیں میں کہتے کہ حضرت عبداللہ بن ابی اوفی نے فرمایا خیر کے (ایام کے بارہ میں ہم سخت بھوک میں جا رہے تھے)
(کھانے کی بڑی قلت تھی) خیر کی جنگ کے دن پھر پانچواں گھوڑے ہمارے ساتھ لگ گئے ہم نے انہیں کو ذبح کر کے پانیوں
پر حلائیں پانیوں میں باہل کیے تھاکہ رسول اللہ ﷺ کے مہادی نے غلامی ہائیوں ملت ہو گئے حلوں کا گوشت بالکل نہ کھا۔
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ ہمیں سے پہلے مال قیمت کو فروخت کرنے کی اور وضع عمل سے پہلے حاملہ
(لوٹنی) کے صحت کرنے کی رسول اللہ ﷺ نے ممانعت فرمادی اور فرمایا کہ دوسرے کی صفی کو ہم اپنے پانی سے سیراب کر دے
اور پانچواں گھوڑے کے گوشت اور ہر نوک در وقت (یعنی کھانوں کالے جانور کے گوشت سے بھی منع فرمادی ہے) رواہ الدار
العلیٰ محمد بن عمر کا بیان ہے میں یا تمہیں گھوڑے ذبح کئے تھے۔

ابن اسحق کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ مال پر مال لیتے تھے اور قلعہ پر قلعہ فتح کرتے ہمارے تھے یہاں تک کہ وہ قلعہ و ملک اور
سلاطین ہو گئے یہ دونوں آخری قلعہ تھے جو فتح نہیں ہوئے تھے یہودی باہر نہیں آتے تھے قلعہ بند ہو گئے تھے آخر رسول اللہ ﷺ
نے عینق نصب کرانے کا ارادہ کر لیا تاکہ جنگ باری کر کے دیور توڑ دی جائے کہ جب یہودیوں کو ہلاکت کا یقین ہو گیا ۱۴ روز کا
حاصرہ ہو گیا تھا تو انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے تسکین اور خواست کی کہ انہیں اپنی اہلیان سے ایک یہودی کو جس کا نام شام تھا پیام
میں دے کہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں بھیجا رسول اللہ ﷺ نے ان شرطوں پر مصالحت تسلیم کر لی کہ بقیہ لوگ قلعہ بند ہیں
ان کی اور ان کے اہل و عیال کی جائیں محفوظ رہیں گی وہ خیر کی سر زمین سے نکل جائیں سداہل متاع سوا جائیداد کی پڑے زمین
کوڑے اور اسلحہ وغیرہ سب چھوڑ جائیں اور جو کچھ رہے ہوئے ہوئے ہیں وہی اپنے ہوتے جاسکتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا
اگر تم کچھ چھپا کر رکھو گے تو اللہ کی لعنہ میری ذمہ اور تمہارے جانے کی ان شرطوں پر یہودیوں نے صلح کر لی اور رسول اللہ ﷺ نے
ترجیب اور ہر چیز پر جہد کر لیا ان دونوں قلعوں میں سوز و گداز میں چار سو تھوڑیں اور پانچ سو عربی کھانیں مع حیرانوں کے دستیاب
ہوئیں اور عقیقہ میں پانچ سو کھانیں حیرانوں سمیت پہلے مل چکی تھیں۔

ابن سعد اور یحییٰ نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے یہ راویانہ سے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مصالحت کی بھی
تفصیل بیان کی ہے جو ہم نے ذکر کر دی کہ یہودیوں نے وعدہ کیا تھا کہ کوئی چیز چھپائیں گے نہیں اگر چھپائیں گے تو ان کی
مخالفت کی ذمہ داری اٹھیں۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ حضرت علیہ کے سابق شوہر کلانہ بن ابی العقیق کو اور اس کے بھائی بنی کعبہ کو اور اس کے چچا
کے بیٹے کو لایا گیا اور حضور نے ان سے فرمایا اے کعبہ کے کا سونے سے بھرا ہوا (تھیلا) کیا ہو جو بنی نصر نے کر آئے تھے
دونوں بھائیوں نے کہا لاہوئی (مصدقہ اور خزانوں سے اس کو ختم کر دیا) حضور نے فرمایا مانہ تو قوم ذی گزرا ہے اور مال بہت
تھا (اقی قلیل مدت میں سب سونا کیے خرچ ہو گیا) تم دونوں نے یقیناً اس کو چھپا رکھا ہے اگر تم مجھ سے کچھ بھی چھپائے رکھو گے
اور پھر مجھے اس کی اطلاع مل جائے گی تو تم دونوں کا قتل اور قصہ سے یہودیوں کو ہامی کی تمام ملامت میرے لئے جائز ہو جائے گا کلانہ
نے کہا میں یہی کرتے ہوں وہ تمہاری عمرو کی روایت سے بیان کیا ہے کہ اللہ نے اپنے نبی کو اس خزان کا مقام بتادیا اور حضور نے کلانہ
سے فرمایا اے عقیق تو جھوٹا ہے ہر ایک انصاری کو طلب فرما کر حکم دیا تھاں میدان میں جاؤ ایک درخت گرداوا میں طرف اور
دوسرا یا میں طرف ملے گا (دونوں کے درمیان زمین کے اندر ایک خزان ملے گا جو کچھ وہاں ملے میرے پاس لے آؤ انصاری جا کر
ایک پر تھیں اور کچھ مال لے آئے جس کی قیمت دس ہزار دینار چاہی گی کہ رسول اللہ ﷺ نے انہوں کی گرد میں مدانے اور دونوں کے
روٹی یا چوٹی کو ہامی کی تمام ملامت کا عہدہ دیا کہ وہ نہ انہوں نے عہد شکنی کی تھی۔

ہمدانی نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے یہ روایت بتائی ہے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے عہدہ اور عہدہ کے حوالہ سے لکھا ہے
کہ رسول اللہ ﷺ نے جب خیر فتح کر لیا تو یہودیوں نے کہا تم ہم کو نہیں رہنے دیتے ہم یہیں رہیں گے اور اس زمین کی نہ مست
انجام دیں گے رسول اللہ ﷺ اور آپ کے صحابہ کے پاس (جشت بکری سے) وقف غلام نہ تھے اور خود ان کی فراغت نہ تھی کہ

زمین کی کھیتی باڑی کا کام انجام دے سکتے اس لئے حضور نے اس شرط پر ان کی اور خواہش منظور فرمائی کہ ان کو کھجوروں کی پیداوار میں سے ان کو نصف دیا جائے گا اور باقی حصہ رسول اللہ کا ہو گا۔

ایک روایت میں یہ الفاظ بھی آئے ہیں کہ رسول اللہ نے فرمایا ہم سب یکساں ہیں گے تم کو اظہار پر ہر قرار تمہیں گے۔ دوسری روایت ان الفاظ کے ساتھ ہے جب اللہ تم کو ہر قرار کے کام بھی ہر قرار تمہیں گے ہر سال حضرت عبد اللہ بن رواحہ چاکر وہاں کی پیداوار کا ایک جگہ جمع کر کے نصف نصف تقسیم کر دیتے تھے یہودیوں نے حضرت عبد اللہ بن رواحہ کی شکایت رسول اللہ تک پہنچائی اور حضرت عبد اللہ کو شہوت دہنی پانی حضرت عبد اللہ نے فرمایا: دشمنان خدا کیا تم مجھے حرام کھانا چاہتے ہو میں تمہارے اس ایک ایسے شخص کی طرف سے کیا ہوں جو مجھے سب لوگوں سے زیادہ محبوب ہے اور تم میری عمر میں بندوں اور سوروں سے بھی زیادہ قابلِ عزت ہو لیکن تم سے یہ عزت اور ان سے یہ محبت مجھے تمہارے ساتھ نا انصافی کرنے پر گوارہ نہیں کر سکتی۔ یہودیوں نے کہا کسی عدل پر تو آسمان زمین قائم ہیں فرض یہودی اپنا بیٹا بیٹوں پر بدستور قائم ہے لیکن جب حضرت عمرؓ اور علفات آیا تو یہودیوں نے مسلمانوں سے غداری کی اور جب حضرت عبد اللہ بن عمر کو مکان کے طور سے نیچے پھینک دیا پھر دونوں ہاتھوں کے پھوپھوں کو موزا گیا کھانا دیا بعض روایات میں کیا ہے رات کو جب حضرت عبد اللہ سوزے تھے تو یہودیوں نے آپ پر ہاتھ کیا صبح کو اٹھے تو کیا معلوم ہوا کہ اپنے انگوٹھوں کی طرف مڑ گئے ہیں گویا بندے ہوئے ہیں جب آپ کے سامنے آئے تو انہوں نے آپ کے ہاتھوں کو ٹھیک کیا یہ حالات دیکھ کر حضرت عمرؓ نے ہر عام ایک تقریر کی اور فرمایا رسول اللہ ﷺ نے خیر کے سلسلہ میں یہودیوں سے ہلی پیدا کرنا ایک معاملہ کیا تھا اور فرمایا تھا جب تک اللہ تم کو ہر قرار کے کام بھی ہر قرار تمہیں گے عبد اللہ بن عمرؓ پہلے آپ کے سلسلہ میں وہاں گئے تھے پھر رات کو حملہ کیا کیا اور ان کے ہاتھوں کو موزا دیا کیا کیا کھانا دیا گیا وہاں سوا ان یہودیوں کے کو کوئی اور شخص نہیں ہے اس جرم میں انہیں لوگوں کی اہمیت دہاری نظر میں ہے اس لئے میں ان کو جلا وطن کرنا چاہتا ہوں جس جس کا حصہ خیر میں وہ دے آجائے اور (اگر خیر کو) تقسیم کر اسے جب حضرت عمرؓ نے یہودیوں کو جلا وطن کرنے کا پختہ ارادہ کر لیا تو قبیلہ بنی النضیر کا ایک سردار آیا اور اس نے کہا آپ کو جلا وطن نہ کیجئے ہم کو سبکس رہنے دیجئے جیسے ابو القاسم (رسول اللہ ﷺ) اور ابو بکرؓ نے ہم کو رکھا تھا حضرت عمرؓ نے اس سے فرمایا کیا تو بھول گیا کہ رسول اللہ ﷺ نے تجھ سے فرمایا تھا میرا اس وقت کی حال ہو گا جب تیرا لہو نہ نفعی شباب تجھے لئے قرار ہی ہو گی کہنے لگا یہ تو ابو القاسم کا ایک مذاق تھا حضرت عمرؓ نے فرمایا تو بھولے ہو یا غرض آپ نے یہودیوں کو خیر سے نکال دیا۔

یہ کہیں نے حضرت انسؓ کی روایت سے اور ابن مسعودؓ ابو نعیمؓ نے حضرت ابن عباسؓ کی روایت اور بعض دوسرے علماء نے حضرت جابرؓ حضرت ابو سعیدؓ حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے نیز زہریؓ نے بیان کیا کہ مرہب کی جنگی سلام بن مسہم کی بیوی زینب نے لوگوں سے یہ پختہ کیا کہ رسول اللہ ﷺ کو بکری کے کسی عضو کا گوشت پختہ ہے لوگوں نے کہا دست کاڑھ نے پوری بکری کا گوشت ذبح کر کے بھون کر حضرت منیہؓ کے پاس بطور ہدیہ بھیجا اور دست میں زیادہ ذر ملا دیا رسول اللہ ﷺ اب حضرت منیہؓ کے پاس تشریف لائے حضرت بشر بن عازبؓ نے حضورؐ کے ساتھ تھے حضرت منیہؓ نے بھوئی ہوئی (پوری) بکری کا گوشت میں پیش کیا حضورؐ نے بکری کا دست لے کر کچھ گوشت اس میں سے لیا (اور منہ میں رکھ کر) کھلیا اور بشرؓ نے ہڈی لے کر اس میں سے گوشت لیا کھ کر منہ میں لپٹا لپٹا کھانے کے پھر نے تو اس کو گل لیا مگر رسول اللہ ﷺ نے تم کو یاد دہانی کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اس میں سے ایک ٹکڑا لیا اور حضرت بشرؓ نے بھی ایک ٹکڑا لیا حضور ﷺ نے فرمایا تھا کھلو کھلو بکری مجھے اللہ سے دعا ہے کہ وہ ذر اوروں سے حضرت بشرؓ نے کہا تم نے اس کی جس نے آپ کو عزت بخشی ہے میں نے بھی اپنے نوالہ میں یہ بات محسوس کی تھی لیکن آپ کے سامنے میں نے کھانے کو منہ سے پیٹک پیچہ نہ نہیں کیا جب آپ نے اپنے منہ سے کھارہ نوالہ کو کھارہ محسوس نہیں کیا تو میں آپ کی ہاتھ سے اپنی ہاتھ کو عزیز کر لیا میں نے کھارہ کھانے سے کھارہ کھانے میں خرقہ میں خرقہ ہونے کے پھر وہ آپ نے تو اصرار کیا میں نہیں سکتا حضرت بشرؓ اپنی جگہ سے اٹھے بھی نہ پائے کہ

طیلسن (چادر بزرگ) کی طرح آپ کا رنگ ہو گیا اور اوقات ہو گئے کہ رسول اللہ ﷺ نے یہ ہند کو لے کر اپنے کندھے پر بٹنے (خون بھری سیکنگی) لگوا کر رسول اللہ ﷺ کے قوت کے گھمسن یہ وہ اوقات نکلتے تھے کہ ہندوستان کے قتل گاہ پر فوجی بکری کا ہاتھ خیر کے دن میں نے کھایا تھا اس کا اثر میں برابر عسوس کر رہا ہوں اس سے ثابت ہو چکا ہے کہ رسول اللہ ﷺ شہید ہونے کے بعد نے اس یسودن کو طلب فرمایا اور رشید فرمایا کیا تو نے بکری کے گوشت (گوشت) کو ذبح کیا تھا یسودن نے کہا آپ کو کس نے بتایا فرمایا اسی نے جو میرے ہاتھ میں ہے یعنی بکری کے دست نے مجھے بتایا یسودن نے کہا میں ہاں فرمایا تو نے یہ حرکت کیوں کی کہنے لگی میری قوم کی جو دوست آپ نے خلی آپ سے پوشیدہ نہیں ہے میں نے خیال کیا کہ اگر یہ شخص ہاتھ پر تو میں اس سے نہایت پابانوں کی اور اگر نبی ہے تو اس کو اطلاع مل جائے گی (اس اقرار کے بعد رسول اللہ ﷺ نے اس سے دعا کر فرمائی۔

عبدالرحمن نے مصنف میں یوساھت حمزہ زہری کا قول نقل کیا ہے کہ وہ عورت مسلمان ہو گئی اور رسول اللہ ﷺ نے اس کو چھوڑ دیا۔ طیلین ٹھکانے اسی پر جزم کیا ہے اور روایت میں یہ الفاظ بھی نقل کیے ہیں کہ اس عورت نے کہا اور اگر آپ جھوٹے ہیں تو میرے ذریعہ سے لوگوں کو آپ (کی اس شکر انگیزی) سے سکھ لے جائے گا اب مجھ پر ظاہر ہو گیا کہ آپ سے جی میں آپ کو نور آپ کے پاس جو لوگ موجود ہیں ان کو گواہی ہوئی کہ میں آپ کے دین پر ہوں اور اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور محمد اس کے بندے اور رسول ہیں۔ دلوں کا بیان ہے جب وہ مسلمان ہو گئی اور رسول اللہ ﷺ نے اس سے تعرض نہیں کیا۔

یہ لڑنے حضرت ابو سعید خدری کی روایت سے بیان کیا ہے کہ اس یسودن سے دریافت کرنے اور اس کے اقرار کرنے کے بعد رسول اللہ ﷺ نے اپنا ہاتھ بکری کے گوشت کی طرف بڑھایا اور ساتھیوں سے فرمایا اللہ کا نام لے کر کھاؤ چنانچہ ہم نے ہم اللہ کے کر کھایا اور ہم میں سے کسی کو کوئی نقصان نہیں پہنچا حافظہ مولدین نے کہا یہ روایت سخت مشکل اور غریب ہے۔

محمد بن عمر نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ کے عہد سے وہ (سارا) گوشت جلا دیا گیا حضرت جابر کی روایت ہے کہ جب حضرت بشر بن براہ کا انتقال ہو گیا اور رسول اللہ ﷺ کے عہد سے اس یسودن کو قتل کر لیا گیا اور وہ ابو ذر غفاری بن عامر ہامانید اس روایت میں ہے کہ اس یسودن کو بٹر کے لوہا کے پیر کر دیا گیا اور انہوں نے اس کو قتل کر دیا۔

اسی نے کہا کہ اصل ہے کہ پہلے چھوڑ دیا (پھر قتل کر لیا) سبکی نے کہا آپ اپنی ذات کا احکام لینا نہیں چاہتے تھے اس لئے (پہلے) چھوڑ دیا پھر حضرت بشر کے قصاص میں قتل کر لیا حافظہ نے کہا یہ نہ کہ وہ مسلمان ہو گئی تھی اس لئے چھوڑ دیا پھر جب حضرت بشر کا انتقال ہو گیا تو قصاص واجب ہو گیا اس لئے قتل کر دیا۔

حضرت جعفر بن ابی طالب کی حبشہ سے واپسی

حضرت ابو موسیٰ اشعری نے فرمایا ہم یمن میں تھے وہاں ہم کو اطلاع ملی کہ رسول اللہ ﷺ مکہ سے (مدینہ کو روانہ ہو گئے ہم بھی وطن سے ہجرت کر کے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں پہنچنے کے لئے روانہ ہوئے مکہ پہنچے (یمن) مکہ میں ہم کو حبشہ میں چاہیے کہ وہاں حضرت جعفر بن ابی طالب سے مدنی ملاقات ہو گئی حضرت جعفر نے فرمایا رسول اللہ ﷺ نے ہم کو یمن بھیجا تھا اور ہمیں قیام کرنے کا حکم دیا تھا تم بھی وہاں سے ساتھ ہمیں فہر جات ہم بھی حضرت جعفر کے ساتھ ہمیں قیام دہرا ہو گئے (پھر مکہ کی خدمت کے لئے) جب رسول اللہ ﷺ خیر جا کر پہنچے تھے تو ہم بھی حضور کی خدمت میں جا پہنچے آپ نے (مال نصیب میں) ہمارا بھی حصہ لگا دیا سوا صاحب سفینہ (یعنی حضرت جعفر) حضرت موسیٰ اور دوسرے صحابہ بن حبشہ کے اور کسی ایسے شخص کو خیر کے مال میں حصہ دل نہیں دیا جو خیر کے وقت وہاں موجود نہ تھا حضرت جعفر بن ابی طالب کے پہنچنے پر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا یہ اسی نہیں جانتا کہ وہ دونوں باتوں میں سے کسی سے مجھے زیادہ خوشی ہوئی خیر کی گستاخی حضرت کے اہل آستانے سے حضرت جعفر نے جب رسول اللہ کی طرف نظر اٹھائی تو (آپ پر) کچھ تجلیات ظاہری ہو گئی حضور نے حضرت جعفر کے ساتھیوں سے فرمایا تمہارے لئے وہ ہجرت میں ہیں (کہ سے حبشہ کو چنانچہ رک) اٹھ کر باہر حبشہ سے مدینہ میں آنا) حضور نے حضرت جعفر کی

وادی قری کی فتح کا واقعہ

جب رسول اللہ ﷺ خیر سے دہلی قسریٰ کی طرف لوٹے تو وہاں کے رہنے والوں کو اسلام کی دعوت دی انہوں نے انکار کیا تو آپ نے طاقت سے (یعنی جنگ کرنے کے بعد) دہلی قسریٰ کو فتح کر لیا اور وہاں کے باشندوں کو کمال بطور مال غنیمت تقسیم کر دیا گیا وہاں مسلمانوں کے ساتھ بڑا سامان اور اسباب کیا کل مال غنیمت کا پانچواں حصہ رسول اللہ ﷺ کو حاصل ہوا۔ زمین بیسویںوں کے ہر قبضہ میں رہنے والی گئی اور (پیدا ہونے کے متعلق) ان سے بھی وہی معاملہ کیا گیا جو خیر والوں سے کیا گیا تھا۔

وَاِخْذِيْ لَمْ تَصْبِرُوْا عَلَیْہِمْ قَدْ اَحَاطَ اللّٰهُ بِمَا فَعَلْتُمْ ۚ وَكَانَ اللّٰهُ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرًا ﴿ۛ﴾

اور ایک صحیح اور بھی ہے جو ابھی محمد سے کاہم میں نہیں آئی خدا تعالیٰ اس کو اعلیٰ میں

لئے ہوئے ہے اور اللہ ہر چیز پر قادر ہے۔
 دوسری اس کا عطف معانہ کثیر و پر ہے یعنی اللہ نے تم سے دوسرے اموال نصیحت کا بھی وعدہ کر رکھا ہے اس کا عطف
 چوتھے پر ہے یعنی اللہ تم کو اس کے بعد دوسری چیزیں بھی جلد عنایت کرے گا یہ فعل محذوف کا معمول ہے۔ یعنی اللہ نے تمہارے
 لئے دوسری چیزیں بھی مقدر کر دی ہیں۔
 لَمْ تَقْلُدُوا عَلَیْهَا جَوَاجِی تَمْلَکَ اس سے مراد ہیں ملک فارسی درویش کی فوجات اور اموال
 نصیحت۔

میت۔
اسلام سے پہلے عرب اہل فارس و روم سے لڑائیں کرتے تھے۔ اسلام کی وجہ سے ان میں یہ طاقت پیدا ہو گئی۔ حضرت ابن عباس حسن اور مفضل نے بھی عمر بن الخطاب کی ہے۔ قتادہ کے نزدیک اس سے محکمہ مرواہے مکرّمہ نے کہا جنّین مرواہے۔ عباد
نے کہا آئندہ حاصل ہونے والی ہر شے مرواہے۔
فَلَمَّا أَحَاطَ اللَّهُ بِمَا مَنَىٰ وَهُوَ اللَّهُ كَيْفَ جَعَلَ فِي قَبْضِهِ مِمَّنْ هِيَ اللَّهُ ثُمَّ كَوْنًا مَيَّابٍ كَرَّ لَهَا بِأَحَاطَ يَعْنِي اللَّهُ كَالْعِلْمِ
ان کو محیط ہے۔ اللہ ان کو تہہ پایہ لئے فتح کرنا چاہتا ہے۔

وَمَا كَانَ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا ۝ وَإِن تَرَوْهُ كَوْنًا فَاعْلَمُوا أَنَّهُ يَوْمَئِذٍ قَدَرٌ لَّهُمْ يَوْمَئِذٍ يَدْعُوهُمْ بِلُغَتِهِمْ الَّتِي كَانُوا تُكَلِّمُونَ ۝ وَإِن يَرَوْا كِسْفًا مِّنَ النَّجْمِ سَاقِطًا فَلَهُمْ يَوْمَئِذٍ لَّيْلٌ لَّا يَحْصِيهِمْ وَهُمْ فِي لَبْلَبٍ ۝ وَجَاءَ السَّيْفُ فَأَذَاكُم مِّنْهُ نَزْلًا أُخْرَىٰ فَذُكِرْتُمْ كَمَا تَذَكَّرْتُمْ ۝ وَفِي زُلْفَىٰ لَهُمْ أُخْرَىٰ لَّأَنَّهُمْ يُخْلِفُونَ صِدْقَ الْأَوَّلَىٰ ۝ وَإِن يَرَوْا كِسْفًا مِّنَ النَّجْمِ سَاقِطًا فَلَهُمْ يَوْمَئِذٍ لَّيْلٌ لَّا يَحْصِيهِمْ وَهُمْ فِي لَبْلَبٍ ۝ وَجَاءَ السَّيْفُ فَأَذَاكُم مِّنْهُ نَزْلًا أُخْرَىٰ فَذُكِرْتُمْ كَمَا تَذَكَّرْتُمْ ۝ وَفِي زُلْفَىٰ لَهُمْ أُخْرَىٰ لَّأَنَّهُمْ يُخْلِفُونَ صِدْقَ الْأَوَّلَىٰ ۝

اور اگر تم سے (یا کافر) لڑے تو ضرور پیٹھ پھیر کر بھاگ جاتے پھر ان کو نہ کوئی بارگاہ اور نہ دھار۔
 وَكُنْ فَاَنْتُمْ كَافِرُونَ یعنی کفار اہل کفر سے لڑے اور مسلمان کرتے تو پشت پھیر کر بھاگتے
 تُم لَا تَجِدُوْنَ الْخَبْرَانَ کوئی حامی ملے گا کہ ان کی حمایت کر سکا نہ دھار کہ نہ کرتا۔
 سُبْحَانَ اللَّهِ الّٰہِ الّٰہِیْ فَکَذَلَتْ مِنْ قَبْلُ ۚ وَلَنْ یَّجِدَ اِسْتِغَاثَہُ تَبٰی ۙ ﴿۱۰﴾
 اللہ تعالیٰ نے (کفر کے لئے) یہی دستور کر رکھا ہے جو پہلے سے چلا آتا ہے اور آپ ﷺ اللہ کے دشمن

اللہ تعالیٰ نے (گنہگار کے لئے) یہی دستور کر رکھا ہے جو پہلے سے چلا آ رہا ہے اور آپ ﷺ کے دستور میں رد و بدل مرکز زمین یا نہیں گئے۔

[illegible]

تنبیہ لایعنی تفسیر۔

وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ دَائِبَةً عَلَيْهِمْ وَقَافِلُهَا أَنْ أَتُفَكَّرَ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا ۝

اور اسی نے تو ان (کفار مکہ) کے ہاتھ تم سے (یعنی تمہارے قتل سے) اور تمہارے ہاتھ ان (کے قتل) سے مین مکہ (کے قریب) میں روک دیئے اس کے بعد کہ تم کو ان پر قابو سے دیا تھا اور اللہ تمہارے کاموں کو کچھ رہا تھا۔

وَهُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ الْأَرْضِ بِمَا كَفَرُوا وَكَانَ اللَّهُ غَافِلًا عَنْهُمْ ۝

اور اسی نے ان کو اس کی روایت گزر چکی ہے کہ اسی یا ستر کفار مکہ کو صحیحہ سے اتر کر (مسلمانوں پر غفلت کی حالت میں جملہ کرنے کے لئے) آئے تھے لیکن پکڑے گئے (اور حملہ کر کے رسول اللہ ﷺ نے ان کو معاف فرمایا اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔

حضرت عبداللہ بن مظعل کی روایت میں آیا ہے کہ تمس جو ان ہم پر (حملہ کرنے کے لئے) کو صحیحہ سے نکل کر آئے تھے حضرت مسلم بن اکوع کی روایت ہے کہ میں نے چار آدمیوں پر اپنی تلوار سونت لی تھی اللہ عرش۔

وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا ۝

وَلَقَدْ أَصَلَّيْنَا لِلَّهِ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ وَالْأَيْمَانَ بِمَا مَعْلُومًا أَنْ يَبْلُغَ مَحَلَّاتُ

وہی ہیں وہ لوگ جنہوں نے کفر کیا اور تم کو مسجد حرام سے روکا اور نیز قربانی کے جانور کو جو رکابوہ گھاس کے موقع میں پہنچنے سے روکا۔

فَهُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالْحَقِّ دَائِبَةً ۝

عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ لَعَنَ اللَّهُ الْفُجَرَاءَ ۝

اور یہی وہ لوگ ہیں جنہوں نے کفر کیا۔

محلہ محل سے مراد ہے حرم حنیہ نے اس آیت سے استدلال کیا ہے کہ حرم کے اندر ہی قربانی کرنا جائز ہے حرم سے باہر جائز نہیں۔ لیکن اگر کسی کو راست میں روک دیا جائے اور حرم تک پہنچنے سے معاف ہو جائے تو ذبح کرنے کے لئے قربانی کا جانور حرم کو پہنچا دے ہم نے یہ مسئلہ سورہ بقرہ کی آیت فان احصرتم فما استيسر من الهدى کی تفسیر کے ذیل میں بیان کر دیا ہے۔

وَلَقَدْ أَصَلَّيْنَا لِلَّهِ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ وَالْأَيْمَانَ بِمَا مَعْلُومًا أَنْ يَبْلُغَ مَحَلَّاتُ

اور اگر (مکہ میں) بہت سے مسلمان مرد اور عورت ہی مسلمان

عَدَا ابْنِ الْكَوَيْلِ ۝

اور میں نے تم کو تم جانتے بھی نہ تھے یعنی ان کے پاس جانے کا اندیشہ نہ ہوتا جس کی وجہ سے تم کو بھی بے علمی میں ضرر پہنچ جاتا تو ب قصہ طے کر دیا جاتا (لیکن ایسا نہیں کیا گیا) تاکہ اللہ اپنی رحمت میں جس کو چاہے داخل کر دے اگر وہ غلے ہوئے تو ان میں سے جو کافر تھے ہم کو روک دیا کہ نہ ملو جیتے۔

لَمْ تَعْلَمُوهُمْ ۝

مطلب ہے کہ تم ان کو مومن نہیں جانتے۔

أَنْ تَقْتُلُوهُمْ ۝

(تم ان مسلمانوں کو بھی روندنا والو گے) جو مشرکوں میں طے پڑے ہیں) تو ہم کافروں کو قتل و قید کی صورت میں مذاب دیتے۔

مستہم یعنی ان کی وجہ سے۔

معمر بن زید نے مصر کا ترجمہ کیا لہذا یہ کہ قتل خطا بھی گناہ سے خالی نہیں ہو جاسی لے قتل خطا کا کفار وہ ایسا ہے۔
 بغیر علم یعنی لا علمی میں تم کو رو خدا لوگے یا بے علمی میں ان (کو) کہ منہجے (کی) وجہ سے تم کو گناہ پہنچ جائے گا۔
 طبرانی اور ابی یعلیٰ رادی ہیں کہ حضرت ابو جہلہ بن مسعود نے بیان کیا ان کے ابتدائی (نصف) حصہ میں جب میں کافر تھا
 میں رسول اللہ ﷺ سے (کافروں کی طرف سے) لڑا اور پچھلے دن میں جب میں مسلمان ہو گیا تو حضور ﷺ کے ہم راہ ہو کر
 (کافروں سے) لڑا۔ ہم تین مرد اور سات عورتیں تھے ہمارے ہی معصک آیت وَلَوْ لَا رِجَالٌ ثَمَوْبِسُونَ وَبَنَاءٌ ثَمَوْبِسُونَ
 نازل ہوئی۔

یٰٰلَیْکَ نَحْنُ اللّٰہُ رَقَدَ کَامِ جَدِی ہے کہ اس فقرہ کا تعلق مخدوف فعل سے ہے یعنی زید مرنے لگا میں داخل ہونے کی
 ممانعت اس وجہ سے ہوئی کہ اللہ جس کو چاہے اپنی رحمت یعنی اپنے دیرینہ جنت میں داخل کر دے۔
 مَنِّ ثَبَّاتٌ یعنی کفار مکہ میں سے جس کو چاہے اپنی رحمت میں داخل فرما دے چنانچہ یہ کہ ان رست سے مشرک
 مسلمان ہو گئے۔ یا یہ مطلب ہے کہ اللہ کفر و رد بے بس مسلمانوں کو اپنی دنیوی رحمت یعنی عاقبت میں طویل مدت تک زندہ
 رکھے۔

لَوْ لَمْ یَلْکُوْا لَیْنِ اَرَوُہُ مُسْلِمًا کَافِرُوْنَ سے الگ ہوتے۔

لَعَلَّہُمْ اَوَّلَکَہُ میں رہنے والے کافروں کو قتل اور قید کی سزا دینا میں ہی ہم دیدیتے۔

اِذْ جَعَلَ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا اِیُّ قُلُوْبِهِمُ الْحَمِیْۃُ حَمِیۃً اَلْجَاحِلِیَّۃِ فَاَنْزَلَ اللّٰہُ سَیِّدَتَہٗ فَعَلٰی رَسُوْلِہٖ وَّعَلٰی
 الْمُؤْمِنِیْنَ وَالْمُؤْمِنٰتِ کَلِمَۃَ التَّقْوٰی وَكَانَ اَحْسَنُ رَیۡاً وَّاهْلَآءَ وَكَانَ اللّٰہُ یُحِیُّ مَوْتًا عَلِیْمًا

جب کہ ان کافروں نے اپنے دلوں میں عدا
 کو جگہ دی اور عدا بھی جاہلیت کی سوا اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول اور مومنوں کو اپنی طرف سے قتل عطا کیا اور مسلمانوں کو تقویٰ کی
 مدت پر ہمارے کفار اور اس کے زیادہ مستحق اور اس کے اہل (بھی) ہیں اور اللہ ہر چیز کو خوب جانتا ہے۔

افجعل۔ اذ عرف (زمان) ہے اس کا تعلق عذابنا سے ہے و یا دقاسے۔ یا مخدوف فعل کا یہ مقول ہے یعنی اس وقت
 کو یاد کرو جب کہ کافروں نے اپنے دلوں میں جاہلیت کی حمت کو جو الی اللہ رسول اللہ ﷺ کو طواف سے روک دیا تھا اور معاہدہ کے
 کاغذ پر) بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ اور محمد رسول اللہ دیکھنے سے الٹ کر دیا تھا۔ مطلق کا بیان ہے کہ اہل مکہ نے کہا تھا۔
 انہوں نے ہمارے میاں اور بھائیوں کو قتل کیا۔ اب ہم پر چڑھ آنا چاہتے ہیں۔ عرب کہیں گے کہ یہ ہم کو ذلیل کر کے اندر گھس
 چڑے ہیں۔ لات اور عزیٰ کی قسم یہ لوگ (اس سال) مکہ میں نہیں داخل ہو سکتے حمت جاہلیت سے بھی مراد ہے۔
 فَاَنْزَلَ اللّٰہُ اللّٰہُ نے اپنے رسول کو نور مومنوں کو اطمینان خاطر عطا فرمایا انہوں نے اللہ کے حکم کی تعمیل کی اور جنگ پر
 قدرت رکھنے کے باوجود لڑائی سے ہار رہے۔

کَلِمَۃُ التَّقْوٰی حضرت امین عباسؓ، مجاہدؓ، قتادہؓ، ضحاکؓ، عمرہ سدیؓ ابن زیدؓ اور اکثر اہل تفسیر کا قول ہے کہ کلمۃ التقویٰ سے
 مراد ہے لا الہ الا اللہ واللہ اکبر عطا بن ابی رہبانؓ نے کہا کلمۃ التقویٰ لا الہ الا اللہ وحده لا شریک لہ لا الملک
 ولہ الحمد وهو علیٰ کلّی شئی قدیر ہے۔ عطاء غمراسانیؓ کے نزدیک لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ مراد ہے۔
 زہریؓ نے کہا کلمۃ التقویٰ بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ مال سب کا ایک ہی ہے (یعنی اگر توحید مراد ہے)

محمد توحید ہر تقویٰ کی بنیاد اور سبب ہے۔ کلمۃ التقویٰ سے مراد ہے اہل تقویٰ کا کلمہ۔

الزم سے مراد یہ ہے کہ ان کو کلمۃ تقویٰ پر ہمارے کلمہ اور حمت جاہلیت کو ان سے دور کر دیا۔

احسن ریا یعنی کفار مکہ سے کلمۃ تقویٰ کے زیادہ مستحق تھے۔

آگے ایک حدیث آئے گی جس میں حضور نے فرمایا جو ان سے محبت کرے گا وہ میری ہی محبت کے ذریعہ اتر کرے گا۔ اسی مضمون کی ایک اور آیت میں فرمایا ہے اذله علی النعمنین اعزہ علی الکافرین شیعہ کہتے ہیں کہ صحابہ کرامؓ باجمہر عداوتہ بغض رکھتے ہیں۔ ان کو ذلت نصیب ہو۔ ان کے مفروضہ کے خلاف یہ آیت نص مطلق ہے۔

تَوَجَّهْ حَرَكَةً سَجْدًا يَبْتَغُونَ خُسْرًا قَوْلُهُ وَيَضَعُ يَدَاهُ فَيَسْتَهْجِئُ وَجَّهَهُ قَبْلَ أَكْثَرِ السَّجْدَةِ

تم ان کو دو دیکھو گے کہ (کبھی) رکوع کر رہے ہیں کبھی سجدے کر رہے ہیں اللہ تعالیٰ کے فضل اور خاموشی کی جستجو میں لگے ہوئے ہیں ان کے آجربودہ تاثیر مجدد کے ان کے چروں پر نمایاں ہیں۔

تَوَجَّهْ وَكَعْبًا سَجْدًا یعنی اکثر اوقات نماز میں مشغول رہتے ہیں۔ اس لئے کبھی رکوع میں ہوتے ہیں کبھی سجدہ میں نماز الہی ایمان کی معراج ہے۔

فَضْلًا وَبَيْنَ اللَّهِ یعنی اللہ کی طرف سے جنت اور دہرائی۔

سَيِّئًا خُفْمٌ فَمَنْ وَجَّهَهُمْ بعض لوگوں نے کیا قیامت کے دن ان کے چروں پر ایک نور ہو گا جس سے شباحت ہو جائے گی کہ دنیا میں یہ (کثرت) سجدے کیا کرتے تھے عوفی کی روایت میں حضرت ابن عباسؓ کا قول کیا ہے اور عطاء بن ابی ہریرہؓ اور قتادہ بن انسؓ نے بھی یہی کہا ہے کہ نماز کی کثرت کی وجہ سے دنیا میں ان کے چرے سے نور نازل ہو گئے ہیں۔

شیر بن حوشب نے کہا (آخرت میں) ان کے چروں پر سجدہ کے مقامات چودھویں کے چاند کی طرح چمکتے ہوں گے۔ بعض لوگوں نے کہا یہاں سے مراد ہے خصوصی علامت یعنی حسن خشوع اور فروغی کا اظہار۔ ابیہی کی روایت میں حضرت ابن عباسؓ سے یہی تفسیر منقول ہے مجاہد کا بھی یہی قول ہے شاک نے کہا شب بیداری کی وجہ سے چروں کی زردی مر لو ہے۔

حسن نے کہا ان کی صورت ایسی ہو جاتی ہے کہ دیکھنے میں بیمار معلوم ہوتے ہیں باوجودیکہ وہ بیمار نہیں ہوتے۔ عکرمہ نے اور سعید بن جبیر نے کہا پیشانیوں پر مٹی کے نشان مر لو ہیں۔ ابو العالیہ نے کہا اس کی وجہ یہ تھی کہ وہ فروغی کے طور پر مٹی پر سجدہ کرتے تھے پھر اسے پر نہیں کرتے تھے۔

ذَلِكَ مِمَّا فِيهِ التَّوْبَةُ وَمِمَّا لَهُ فِي الرَّحْمَةِ كَذَلِكَ أَخْرَجَ شَطْرَهُ فَاسْتَعَاظَ قَوْمَهُ عَلَى شَوْقِهِ يَعْبُثَ الرُّسُلَ يَعْبُثُ رِجْلَهُ انْطَلَا

ان کے یہ (اعلیٰ اوصاف) توبہ میں (مذکور) ہیں اور ان کے یہ حالات انجیل میں (بھی) ہیں جیسے کہیں کہیں (پہلے) اس نے اپنی سوئی باہر نکالی پھر اس کو قوی کیا پھر وہ اور موٹی ہوئی پھر وہ اپنے سر پر سیدھی کھڑی ہو گئی کہ کسوں کو پہلی معلوم ہونے لگی تاکہ ان سے کافروں کو جلائے۔

فَلْيَكْ سَبَّحْ مَذْكُورُهُ بِالْاوصاف۔

سَبَّحْ یعنی ان کی حالت توبہ میں مذکور ہے بغوی نے لکھا ہے فی التورۃ پر جملہ قسم ہو گیا اس سے انجیل میں ان کے جو اوصاف مذکور ہیں ان کا بیان ہے یعنی انجیل میں ان کی حالت یہ بیان کی گئی ہے کہ ان کا شوق نماز و توبہ کی دلیلیدگی تھی

کے پورے کی طرح ہو گئی۔

یہ بھی چہاڑ نہیں ہے کہ مَسْلُومٌ فِی الْاَنْجِلِ کا مطلق مَسْلُومٌ فِی التَّوْرَةِ ہو اور مومنوں کے مذکورہ بالا اوصاف دونوں کتابوں میں مذکور ہوں۔ اور کدو سے جدید کلام کا آغاز ہو۔

یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ذلک مہم اشارہ ہو اور کدو اس کی تفسیر ہو۔

شَطْرَهُ ان کے اندر سے جو سب سے پہلی سوئی چھوٹی ہے اس کو شاخ کہتے ہیں۔

فَاسْتَغَاظَ وہ موٹی ہو گئی یعنی پتے پن سے موٹاپے کی طرف مائل ہو جاتے۔

یُتَعَجَّبُ الرَّؤُوفُ لِعِنِّي مَوْتِي اور قوی اور خوبصورت ہو جانے کی وجہ سے وہ کاشفکاروں کو بھی معلوم ہوتی ہے۔
اللہ نے دونوں باتوں میں صحابہ کرام کی حالت بیان کی ہے کہ کئی قبیل میں صلحاء امت اور تمام اولیاء ملت نجی شریک ہیں
لیکن دوسری قبیل صرف صحابہ کرام کے کوصاف خصوصاً کے ساتھ مختص ہے۔

اللہ نے رسول اللہ ﷺ کو تمام جماعت فرمایا۔ جیسے کاشفکاران زمین میں پوتا ہے اس کے بعد حضرت ابو بکر حضرت علی
حضرت بلال ایمان لائے۔ ان حضرات کے بعد حضرت عثمان، حضرت طلحہ، حضرت زبیر، حضرت سعد، حضرت سعید، حضرت
حزو، حضرت جعفر رضی اللہ عنہم اور دوسرے حضرت مسلمان ہوئے یہاں تک کہ حضرت عمرؓ جیسے غیر پر ایمان لائے
شروع میں اسلام بے وطن (بے مددگار) تھا اسلام کو مٹانے کے لئے ہر طرف سے ٹھٹ کے ٹھٹ چڑھ آئے۔ اگر اللہ کی حمایت
نہ ہوتی تو ابتدائی پودے کی بالیدگی ہی نہ ہوتی لیکن مہاجرین اور انصار کی کوششوں سے اللہ نے اس پودے کو قوی کر دیا۔ صحابہ نے
اس کو مثال کو رسول اللہ ﷺ کی زندگی ہی میں اپنے خون سے سیرا اور یہ سچائی حضور کی وفات کے بعد بھی جاری رہی خصوصاً
حضرت ابو بکر اور حضرت عمر کے دور خلافت میں سچائی براہ مسلسل چلتی رہی یہاں تک کہ اسلام کا پورا اوقاف مستحکم اور اپنے عزیز
میدان حکمرانوں کی اور تمام مذاہب پر غالب آگیا اور کسی کی حمایت کا محتاج نہیں رہا آخر اللہ نے آیت الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ
دِينَكُمْ وَأَمَضْتُ عَلَيْكُمْ دِينَكُمْ وَرَضِيْتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا ذل فرمادی۔

اللہ کے رسول ﷺ نے ارشاد فرمایا میری امت (مجھ کی) اگر الٹی پر اتفاق نہیں کرے گی۔
حضور ﷺ نے یہ بھی فرمایا میری امت کا ایک گروہ ہمیشہ اللہ کے حکم کو قائم رکھے گا کسی کا مدد نہ کرنا اور کسی کا مخالفت
کرنا اس کو ضرر نہ پہنچائے گا۔ اسی خصوصیت کی وجہ سے صحابہ کرام میدان فضیلت میں سب سے آگے بڑھ گئے۔ کسی بڑے
سے بڑے آدمی کو ان کے کسی مرتبہ تک رسائی حاصل نہ ہو سکی رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا میرے ساتھیوں کو براہ نہ کہو
کیونکہ تم میں سے اگر کوئی شخص (بالضرر گوہ) احد کے برابر سوار اور خدا میں صرف کرے گا تو صحابی کے ایک سہم بلکہ آدھا سہم
سوار اور خدا میں صرف کرنے کے برابر نہ ہو گا۔ (صحیح بخاری و مسلم) امام احمد نے یہ حدیث اسی طرح حضرت انس کی روایت
سے بیان کی ہے۔

یہ بھی حضور گرائی نے ارشاد فرمایا اگر میرا کوئی صحابی کسی سر زمین میں سر جائے گا تو قیامت کے دن اس زمین کے دہنے
والوں (کو حجت کی طرف لے جائے والا) قاتل اور نور بنا کر اس کو اٹھایا جائے گا۔ رسول اللہ ﷺ نے من پریدہ بیکادہ صحابیت اکثر صحابہ
کے درمیان عقائد مرتبہ کا ذکر یہ قلم جو لوگ سب سے پہلے ایمان لائے جیسے حضرت ابو بکرؓ، ان کے ضعف کے زمانہ میں
اسلام کو قوی کرے اور مستحکم بنائے میں زیادہ حصہ لیا جیسے حضرت عمرؓ دوسرے صحابیوں سے افضل قرار پائے اللہ نے اسی
نقاہت مرتبہ کو ظاہر کرنے کے لئے فرمایا لَا يَسْتَوِي فِي سِتْكُمْ مَنْ أَتَّقَىٰ مِنْ أَتَّقَىٰ وَلِلَّهِ الْعَظَمَةُ دَرَجَةٌ
مَنْ أَلْفَقَا مِنْ بَعْدُ وَقَاتِلُوا وَلَا تَعْبُدُوا اللَّهَ الْعَظَمَةُ

دوسری جگہ ارشاد فرمایا السَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ
ہم نے اپنی کتابی الیہ السلولی میں امام صحابہ کے لئے ان میں سے خاص حضرت کے فضائل کا مل طور پر بیان کر دیے
ہیں۔ تمام روایات اور شہادت عقل کو براہ طور پر ذکر کر دیا ہے۔

بخاری نے لکھا ہے کہ اللہ نے انجیل میں صحابہ کی ایک مثال بیان کی ہے کہ شرع میں وہ تھوڑے (اور کمزور) ہوں گے بلکہ
بڑھتے جائیں گے۔

قنادہ نے کہا صحابہ محمد ﷺ کی قبیل انجیل میں اس طرح دی گئی ہے۔ ان لوگوں کی روئیدگی کھیتی (کے پودے) کی
طرح ہو گی وہ بھلائی کا حکم دیں گے اور بری باتوں سے بازداشت کریں گے۔

بعض لوگوں کے نزدیک کھیتی (کے پودے) سے مراد یہ رسول اللہ ﷺ کی ذلت مبارک اور اس پودے کی سونپائی ہیں

صحابہ کرام اور دوسرے مومنین۔
 مبارک بن فضالہ رلوی ہیں کہ حسن نے فرمایا محمد اللہ کے رسول ہیں اور الذین سعة ابو بکر ہیں اور اشیداء علی
 الکفار عمر بن خطاب ہیں اور وحشاء بیہکھم عثمان بن عفان ہیں قرانہم وکعنا سجدا علی بن ابی طالب ہیں اور یتبعون
 فضلاً بین الذل ورجسوانا باقی عشرہ مبشرہ (سید سعید ابو عبیدہ طلحہ زبیر عبدالرحمن) ہیں یعنی جن اوصاف کا ذکر آیت کے
 ذکور و فحول میں آگیا ہے ان کے حاملین کے نام عشرہ مبشرہ ہیں)

مذکورہ فقرہ میں کیا گیا ہے ان کے حامیوں کے نام مشرہ و مبرہ ہیں) محمد رسول اللہ ﷺ نے ایک سچ کی کاشت کی ابو جبر نے اس کی ابتداء کی کوئٹہ کی عمر بن خطاب نے اس کو قوت پہنچائی مہمان کے اسلام کی وجہ سے اس میں موبائی آگئی اور علی بن ابی طالب کی وجہ سے وہ پورا سیدھا بنے جو پھر کھڑا ہو گیا حضرت علیؓ کی کھوپڑی سے اسلام میں استقامت آگئی۔

میں نے کہا ہے کہ حضرت عمرؓ نے مسلمان ہونے کے بعد کہہ دیا اے محمدؐ (کافروں کے لئے) اللہ کی عبادت چھپ کر نہیں کی جائے گی۔

نہیں کی جائے گی۔ لَبِيعِظٌ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا بِحُجْرَتِكُمْ فَاِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ الدِّيْنَ فَلْيَخْرِجْكُم مِّنْهُ فَاِنَّ فِيْهِ لَآيَاتٍ لِّّكُلِّ خَبِيْرٍ

نہیں کی جائے گی۔ یعنی ظاہر ہے کہ اگر آپ کو اللہ تعالیٰ سے کچھ اور مل گیا ہوتا تو آپ اس کے لئے تیار ہو جاتے۔ لیکن یہاں پر اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اگر تم دین چاہتے ہو تو اس گھر میں سے نکل جاؤ، کیونکہ اس میں ہر چیز کے لئے آیت ہے۔

حضرت انس بن مالکؓ نے فرمایا صحابہؓ کے خلاف جس کے دل میں کوئی جھگڑا اور تعصب ہو وہ اس آیت کا مصداق ہے۔

اور، خدا کا خوف کرو، خدا کا خوف کرو، میرے بعد جس کو چاہے اسے اپنے لیے لے کر جائے۔
 وجہ سے ان سے محبت کرے گا اور جو ان سے بغض رکھے گا وہ حقیقت میں مجھ سے بغض رکھنے کی وجہ سے ان سے بغض رکھے گا۔
 نے ان کو دکھ پھیلایا اس نے حقیقت میں مجھے دکھ پھیلایا اور جس نے مجھے قوت دی اس نے اللہ کو قوت دی اور جس نے اللہ کو
 قوت دی تو مغرب اللہ اس کو پڑے گا۔ تم نے اس حدیث کو غریب کہا ہے۔

وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْكُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا

اللہ نے ان مسلمانوں سے جو کہ ایمان لائے اور نیک کام کر رہے ہیں مغفرت اور اجر عظیم کا وعدہ کیا ہے۔

وَسَوْفَ يُمْسِكُهُمْ فِيهَا وَيَكْفِيهِمْ مِنْهَا ذَرْعًا لِقَوْمِهِمْ وَأُظْهِرَ لَهُمْ إِسْرَارَ الْكُفْرِ وَلَعْنَةُ الْكَافِرِينَ

اور وہ ان کو اس میں دھکیں گے اور ان کو اس سے اپنے دشمنوں کے خلاف ڈھکائی دی جائے گی اور ان کو کفر کی رازداری دکھائی جائے گی اور کافروں کی لعنت ہو۔

مغفرت فرمادی

☆ ☆ ☆ تمت بالخير ☆ ☆ ☆

کتاب ادعیہ، عملیات و تقویٰ ذات، طب و معالجات

آئینہ عملیات	بہارِ محبت و خیرات	مولانا غلامرضا رحمانی
اصلی جو اوپر خمسہ	عملیات کی مشہور کتاب	علامہ ابن عربیؒ و ابن عربیؒ
اصلی بیاض و جلدی	بہارِ محبت و خیرات	شیخ محمد صالح المنجد
اعمال قسریٰ فی	قرآنی دعاؤں و عملیات	مولانا ابن عربیؒ و ابن عربیؒ
مکتوبات و بیاض و جلدی	حکمت و ہوش کے کتابِ محبت و خیرات	مولانا ابن عربیؒ و ابن عربیؒ
بیساریوں کا گھر بیوہ علاج	ہر وقت و ہر آن کے دعاؤں کا گھر	مولانا ابن عربیؒ و ابن عربیؒ
جنات کے پر اہم اور حالات	ان سے محفوظ رہنے کی تدابیر	شیخ محمد صالح المنجد
حصن حصین	عمل و دعاؤں کی ترکیب اور شرط و حدود	امام ابن عربیؒ و ابن عربیؒ
خواص حبیب اللہ و نعم الوکیل	فہرست و درود خریف	شیخ ابو الحسن شاذلیؒ
ذکر اللہ اور فضائل درود و شریف	توسیعات و عملیات کی مشہور کتاب	مولانا ابن عربیؒ و ابن عربیؒ
ذاد العبد	ایک سند کتاب	امام ابن عربیؒ و ابن عربیؒ
شمس المعارف النہری	قسریٰ عملیات	مولانا ابن عربیؒ و ابن عربیؒ
طب جسمانی و روحانی	توسیعات و عملیات	امام ابن عربیؒ و ابن عربیؒ
طب روحانی مع خواص القرآن	آفتاب کے درود و خیرات	مولانا ابن عربیؒ و ابن عربیؒ
طب نبوی کلاں	طب و کان کی قبول کتاب و مشہور سند	مولانا ابن عربیؒ و ابن عربیؒ
طب نبوی حور و	محنت شاہ جہان و شریف و خیرات	مولانا ابن عربیؒ و ابن عربیؒ
علاج الغریب	مولانا ابن عربیؒ و ابن عربیؒ	مولانا ابن عربیؒ و ابن عربیؒ
کمالات عزیزی	بہارِ محبت و خیرات	مولانا ابن عربیؒ و ابن عربیؒ
میرے والد ماجد اور ان کے محبوب عملیات	بہارِ محبت و خیرات	مولانا ابن عربیؒ و ابن عربیؒ
مناجات مقبول	بہارِ محبت و خیرات	مولانا ابن عربیؒ و ابن عربیؒ
مناجات مقبول	بہارِ محبت و خیرات	مولانا ابن عربیؒ و ابن عربیؒ
مناجات مقبول	بہارِ محبت و خیرات	مولانا ابن عربیؒ و ابن عربیؒ
نقش سلیمانی	بہارِ محبت و خیرات	مولانا ابن عربیؒ و ابن عربیؒ
مشکل کشا	بہارِ محبت و خیرات	مولانا ابن عربیؒ و ابن عربیؒ
مصیبت کے بعد راحت ہی ہے	بہارِ محبت و خیرات	مولانا ابن عربیؒ و ابن عربیؒ
نافع الخلاق	بہارِ محبت و خیرات	مولانا ابن عربیؒ و ابن عربیؒ
مجموعہ دعاؤں و وظائف کلاں	بہارِ محبت و خیرات	مولانا ابن عربیؒ و ابن عربیؒ

تفہیم و تفسیر قرآن العظیم کی کتاب
دارالاشاعت

تفسیر قرآن العظیم ج ۱	۱۰
تفسیر قرآن العظیم ج ۲	۲۰
تفسیر قرآن العظیم ج ۳	۳۰
تفسیر قرآن العظیم ج ۴	۴۰
تفسیر قرآن العظیم ج ۵	۵۰
تفسیر قرآن العظیم ج ۶	۶۰
تفسیر قرآن العظیم ج ۷	۷۰
تفسیر قرآن العظیم ج ۸	۸۰
تفسیر قرآن العظیم ج ۹	۹۰
تفسیر قرآن العظیم ج ۱۰	۱۰۰
تفسیر قرآن العظیم ج ۱۱	۱۱۰
تفسیر قرآن العظیم ج ۱۲	۱۲۰
تفسیر قرآن العظیم ج ۱۳	۱۳۰
تفسیر قرآن العظیم ج ۱۴	۱۴۰
تفسیر قرآن العظیم ج ۱۵	۱۵۰
تفسیر قرآن العظیم ج ۱۶	۱۶۰
تفسیر قرآن العظیم ج ۱۷	۱۷۰
تفسیر قرآن العظیم ج ۱۸	۱۸۰
تفسیر قرآن العظیم ج ۱۹	۱۹۰
تفسیر قرآن العظیم ج ۲۰	۲۰۰

تفسیر قرآن العظیم ج ۲۱	۲۱۰
تفسیر قرآن العظیم ج ۲۲	۲۲۰
تفسیر قرآن العظیم ج ۲۳	۲۳۰
تفسیر قرآن العظیم ج ۲۴	۲۴۰
تفسیر قرآن العظیم ج ۲۵	۲۵۰
تفسیر قرآن العظیم ج ۲۶	۲۶۰
تفسیر قرآن العظیم ج ۲۷	۲۷۰
تفسیر قرآن العظیم ج ۲۸	۲۸۰
تفسیر قرآن العظیم ج ۲۹	۲۹۰
تفسیر قرآن العظیم ج ۳۰	۳۰۰
تفسیر قرآن العظیم ج ۳۱	۳۱۰
تفسیر قرآن العظیم ج ۳۲	۳۲۰
تفسیر قرآن العظیم ج ۳۳	۳۳۰
تفسیر قرآن العظیم ج ۳۴	۳۴۰
تفسیر قرآن العظیم ج ۳۵	۳۵۰
تفسیر قرآن العظیم ج ۳۶	۳۶۰
تفسیر قرآن العظیم ج ۳۷	۳۷۰
تفسیر قرآن العظیم ج ۳۸	۳۸۰
تفسیر قرآن العظیم ج ۳۹	۳۹۰
تفسیر قرآن العظیم ج ۴۰	۴۰۰

ناشر:- دارالاشاعت اردو بازار گراچی فون ۲۲۱۱۸۶۱-۲۲۱۱۲۶۸-۲۲۱۱۲۶۹